

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_232809

UNIVERSAL
LIBRARY

اتسقة فی الدین من احسان احوال المؤمنین

الحمد لله المستند ان مجموعہ فضائل و عمن الرسائل کتبہ ہما

۱۳۹۶ - ۱۳۹۷

احسان المساکین

ترجمہ اردو کنز الدقائق مستند علیہ رسائل فقہیہ شب حنفیہ

در مطبع تقوی واقع علی غانہ ای رخ طبع گرد

فہرست مضامین حسب جلد اول

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۷۲	قرآن کے بیان میں	۴۶	عیدین کی نماز کا بیان	۱	کتاب الطہارت
۷۳	تستیع کے بیان میں	۴۷	سورج گرہن اور چاند گرہن کی نماز کا بیان	۲	وضو کا بیان
۷۵	احرام اور حج کے اعمال میں	۴۸	مینہ کی طلب کے بیان میں	۳	فصل غسل کے بیان میں
۷۹	تصور کر نیکے بیان میں	۴۹	خوف کی وقت کی نماز کا بیان	۴	پانی کے مسئلے
۸۰	ایک حرام بعد سر کر لینے میں	۵۰	جنازہ کی نماز کا بیان	۵	گھڑتین کے مسئلے
۸۱	حجہ عمرہ سر کر کے بیان میں	۵۱	شہید کی حکمتوں کے بیان میں	۶	تسیم کا بیان
۸۲	حج غلطی کے بیان میں	۵۲	کعبہ کو اندر نماز پڑھنے میں	۷	دو موزوں پر سر کر نیک کا بیان
۸۳	دوسرے کھڑے نماز کے بیان میں	۵۳	کتاب الزکوٰۃ	۸	حیض کے بیان میں
۸۴	بی کے بیان میں	۵۴	چند دینی زکوٰۃ کا بیان	۹	کتاب الصلوٰۃ
۸۵	کتاب النکاح	۵۵	مال نقد کا بیان	۱۰	اوقات نماز کے بیان میں
۸۶	فصل حرمات کے بیان میں	۵۶	زکوٰۃ لینے والی کا بیان	۱۱	اذان کا بیان
۸۷	ولیدوں اور گھوڑوں کے بیان میں	۵۷	رکاز کی زکوٰۃ کا بیان	۱۲	شرائط نماز کے بیان میں
۹۱	مہر کے بیان میں	۵۸	عشر کے بیان میں	۱۳	صفت نماز کے بیان میں
۹۲	غلام کے نکاح کے بیان میں	۵۹	مال زکوٰۃ کے مصرف کے بیان میں	۱۴	فصل نماز پڑھنے کی کیفیت
۹۳	کافر کے نکاح میں	۶۰	سند فطر کے بیان میں	۱۵	امامت کے بیان میں
۹۴	نوبت کے بیان میں	۶۱	تحتال لمصوم	۱۶	نماز میں بوجھ ہو جانے کے بیان میں
۹۵	کتاب الرضاع	۶۲	منفدت روزہ کا بیان	۱۷	منفدت نماز کے بیان میں
۱۰۰	کتاب الطلاق	۶۳	فصل در بیان روزہ میں	۱۸	وتر و نوافل کے بیان میں
۱۰۱	طلاق صریح	۶۴	فصل روزہ منہ کی بیان میں	۱۹	فرض نماز میں طہی کا بیان
۱۰۲	فصل در طلاق قبل محبت	۶۵	اعطاف کے بیان میں	۲۰	قضا نماز و نوافل اور نیک کا بیان
۱۰۵	کتاب الحکم	۶۶	کتاب الحج	۲۱	سجود سہو کے بیان میں
۱۰۶	عورت کو طلاق کی سہولت میں	۶۷	احرام باندھنے کا بیان	۲۲	بیمار کی نماز کا بیان
۱۰۹	طلاق مشروط	۶۸	فصل طہا قدم کی سقوط میں	۲۳	سجود تلاوت کا بیان
		۶۹	نماز جمعہ کا بیان	۲۴	مسافر کی نماز کا بیان

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۱۶۲	فصل متحدہ کاٹنی کے بیان میں	۱۳۸	در بر کر نیکہ یا نہیں	۱۱۱	بہار کی طلاق کا بیان
۱۶۳	رہنہ کی کے بیان میں	۱۳۹	ام ولد کے بیان میں	۱۱۳	رجعت کے بیان میں
۱۶۵	کتاب السیر	۱۴۰	کتاب الایمان	۱۱۵	ایلا کا بیان
۱۶۶	مال غنیمت کی تقسیم کا بیان	۱۴۱	دخول و خروج و غیرہ پر قسم	۱۱۶	خلع کا بیان
۱۶۹	کافر و کفر علیہ کا بیان	۱۴۲	اکل و شرب پر قسم	۱۱۹	طہار کا بیان
۱۷۱	مستامن کے بیان میں	۱۴۳	طلاق و آزادی کی قسمیں	۱۲۲	لعان کا بیان
۱۷۳	دہ کی و فہراج و جزیرہ کا بیان	۱۴۴	خود و فروخت و مباح و روزہ	۱۲۳	غنیمت یعنی نامزد کا بیان
۱۷۵	مرتہ و کفر یا نہیں	۱۴۵	وفا کی قسمیں	۱۲۵	عدت کا بیان
۱۷۷	باغیہ کے بیان میں	۱۵۱	ضرب قتل و غیرہ کی قسمیں	۱۲۷	ثبوت نسب کا بیان
۱۷۸	کتاب اللقیطہ	۱۵۲	کتاب الحدود	۱۲۹	سچہ کی پرورش کو بیان میں
۱۷۹	کتاب اللقطة	۱۵۳	مبہت کون سی موجب حد	۱۳۰	نفقہ کے بیان میں
۱۸۰	کتاب الالباق	۱۵۶	شہادت زنا اور اس سے پہلے	۱۳۲	کتاب العتاق
۱۸۱	کتاب المنقود	۱۵۸	مبہت زنا کی حد	۱۳۳	اوس غلام کا ذکر جب تک کہ حصہ
۱۸۲	کتاب الشریکۃ	۱۶۰	نزع بر	۱۳۴	آزاد ہو جاوے
۱۸۳	کتاب الوقف	۱۶۱	کتاب السرقة	۱۳۵	آزادی شرط
۱۸۵	مسجد کے احکام	۱۶۲	فصل محفوظ جگہ کی بیان میں	۱۳۶	آزادی بیوض مال

فہرست مضامین جلد دوم

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۳۹	پہنچ بدلنے کی بیان میں	۱۸	مبیعہ کا اگر کوئی اور مدعی ہو	۱	کتاب البیوع
۴۰	مسائل متفرقہ	۲۰	بدنی کے بیان میں	۳	جس کو بیچنے کے بیان میں
۴۲	کتاب الشہادت	۲۳	مسائل متفرقہ بیع	۵	مبیعہ کے دیگر مسائل اختیار
۴۴	کفر کو کوئی گواہی قبول ہوتی ہے	۲۴	بیع نقد کے بیان میں	۶	عیب کو سبب کو داپسی کا اختیار
۴۵	دو گواہی گواہی کو اگر کسی اختلاف میں	۲۵	کتاب الکفالتہ	۹	بیع فاسد کو بیان میں
۴۶	گواہی پر گواہی دینے کا بیان	۳۳	دفعہ کوئی اور غلام کے متعلق نہیں	۱۲	اقالہ کے بیان میں
۴۸	گواہی سے پہلے جانے کی بیان میں	۳۴	کتاب الحوالہ	۱۴	تولیہ کے بیان میں
۴۹	کتاب الوکالت	۳۵	کتاب القضاء	۱۶	ربو کے بیان میں
۵۰	وکیل کی خرید و فروخت کی بیان میں	۳۶	ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط	۱۷	بیع میں جو حقوق داخل ہوتے ہیں

صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب	صفحہ	مضمون ابواب
۱۵۵	کتاب الديات	۱۰۶	کتاب الحج	۵۴	جہیز و مال کی وکالت کا بیان
۱۵۶	فصل زعمو کی دیت میں	۱۰۷	کتاب المازون	۵۶	وکیل کے بطون کریمین
۱۵۸	فصل بچہ جل کے قتل میں	۱۰۹	کتاب القصب	۵۷	کتاب الدعوی
۱۵۹	فصل راہ میں نیا امر کرنا کا بیان	۱۱۳	کتاب الشفیعہ	۶۰	باہم قسم کہانیکے بیان میں
۱۶۰	بجھکی ہوئی دیوار کا بیان	۱۱۶	طلب شفعہ کے بیان میں	۶۲	ایک چیز پر دو شخص کا دعویٰ کرنا
۱۶۱	اگر جب نوکسی کا نقصان کرے	۱۱۷	اشیاء شفعہ میں	۶۳	رشتہ کے ثبوت میں
۱۶۲	برودہ کے نقصان میں	۱۱۸	اشیاء طلبہ شفعہ میں	۶۵	کتاب الاقرار
۱۶۵	عسلا مہر پر وغیرہ کے عصب میں	۱۱۹	کتاب القسمۃ	۶۶	اقرار میں سی استثنائ کرنا
۱۶۶	تسامع کے بیان میں	۱۲۳	کتاب المزارعۃ	۶۹	رائیس کے اقرار کا بیان
۱۶۸	کتاب المعاقل	۱۲۴	کتاب المساقات	۷۱	کتاب الصلح
۱۶۹	کتاب الوصایا	۱۲۵	کتاب الذبايح	۷۲	فصل دعویٰ صلح کی بیان میں
۱۷۱	تہائی مالکی وصیت میں	۱۲۷	کتاب الاضحیہ	۷۳	قرض جہا لا دای صلح کرنا کا بیان
۱۷۵	مرض موت میں آزاد کرنا کا بیان	۱۲۸	کتاب الکراہیۃ	۷۵	کتاب المضاربت
۱۷۷	رشتہ دار وغیرہ کی وصیت	۱۲۹	فصل احکام کپوش کے بیان میں	۷۷	مضارب کے مضارب کی بیان میں
۱۷۸	حدیث و کوفت میں وغیرہ کی وصیت	۱۳۰	فصل دیکھنا اور نہ دیکھنا میں	۸۱	کتاب الودیعۃ
۱۷۹	ذمی کی وصیت کی بیان میں	۱۳۱	فصل عور کی رحم کرنا کریمین	۸۲	کتاب العاریۃ
۱۸۰	وصی کرنا کے بیان میں	۱۳۲	فصل کروات بیع میں	۸۳	کتاب الہبۃ
۱۸۱	وصی کی گواہی کا بیان	۱۳۳	کتاب حیاء الموات	۸۵	وہبی ہبہ کے بیان میں
۱۸۲	کتاب الخنثی	۱۳۴	بانی کو گھاٹ کی مسائل	۸۷	کتاب الما جارہ
۱۸۸	کتاب الفرائض	۱۳۵	کتاب الاشریہ	۸۸	اجارہ میں جو ام درست ہیں
۱۸۹	فرض والو کا بیان	۱۳۶	کتاب الصيد	۹۰	اجارہ فاسد کی بیان میں
۱۹۲	عصبون کا بیان	۱۳۷	کتاب الرکن	۹۱	اجیر کے ضامن ہونے کا بیان
۱۹۳	ذمی الارحام کی بیان میں	۱۴۱	مروہ کو دوسرے کی پاس کہنا	۹۲	ٹھیکہ نوڈ و دیگر کی بیان میں
۱۹۶	حصہ اور مخرج کا بیان	۱۴۲	نصرن مرہونہ و نقصان کا بیان	۹۵	کتاب المکاتب
۱۹۷	عول کا بیان	۱۴۳	کتاب البجائیات	۹۶	افعال جائز مکاتب کی بیان میں
۱۹۸	کسر نوڈ کرنا کا بیان	۱۴۴	صور تہا سے وجوب قصاص	۹۹	مشترک غلام کی مکاتب کو نہیں
۱۹۸	رد کا بیان	۱۴۹	ہلاکت کی سوا نقصان کا بیان	۱۰۰	مکاتب کی مرئی و کتابت سے عاجز نہیں
۲۰۲	مناسخ	۱۵۰	خون کی گواہی کے بیان میں	۱۰۲	کتاب الولاء
۲۰۴	درنا پر ترکہ کی تقسیم کی ترکیب	۱۵۱	اعتبار حالت قتل	۱۰۴	کتاب الاکراہ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على رسولہ وخیر خلقہ محمد المصطفیٰ وآلہ المجتہبہ و صحابہ ائمۃ اللہ
 بعد حمد و صلوة کے اختصار العباد محمد حسن علیہ السلام نافو تو ہی خیر اللہ لہ ولوالہ لہ عبادان و بنی کجندت بن
 عرض کرتا ہوں کہ مولانا شاہ اہل اللہ صاحب جلال و شہادہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی کے کتاب کنز الدقائق کو کہ فقہی
 مسائل میں ایک متن متین و اور اسکی اکثر بہترین مستند علماء دین بظرف تسبیح زبانی سی میں ترجمہ کیا تھا اس ترجمہ میں
 کئی غریبان شاہ صاحب منقولہ بھی تھے جن میں اول یہ کہ اکثر جگہ فرعیات میں انام شامعی کے خلاف کو نقل فرمایا اور انام عظم
 کے قول کا اخذ حدیث شریف سے بیان کر دیا دوم یہ کہ جو لفظ عبارت کنز میں خاص الیسا تھا کہ اسکی معنی علیحدہ
 علم تھا اسکی مستند ترجمہ پر کفایت تھی بلکہ علیحدہ اسکی معانی تشریح کر کے لکھ دیے تھے کہ جو مسئلہ نہایت مختصر طور پر
 تھا کہ بدو مثال اسکی معنی سمجھ میں آتے تھے اور اسکی مثال بھی مندرج فرمائی غرض کہ یہ ترجمہ شاہ صاحب کا گویا کنز کی ایک
 مختصر و نہایت مفید شرح ہے اب چونکہ ہمیں اسملک کی لوگوں کی بہا ب چند در چند عربی و فارسی و قاصرین اور نیز زبان
 اردو میں فائدہ عوام کے حق میں انفراسیل کو اس جتنے اس کتاب کا ترجمہ بان اردو میں شاہ صاحب نے ادا فرما دیا عزیز
 ازبان مولوی محمد منیر کا اسباب میں زیادہ تر باعث اس سلسلہ کی تحریک کا ہوا چنانچہ بعون اللہ حسن توفیقہ
 عرصہ قلیل میں اسکا ترجمہ سلیس و امحاورہ اردو میں کیا اور نام اس ترجمہ کا احسن **اسم** لکھا اس ترجمہ میں
 میں نے انرا نام کیا ہے کہ حنی الوسع اردو کا محاورہ یا تمہ سے بنادہی اور عبارت فارسی شاہ صاحب مرحوم کا مطلب
 بھی چھوٹے نیا دیو گرشاہ صاحب کا ترجمہ حامل المتن تھا اس ترجمہ میں متن کنز کو لکھنا زائد جانکر جس جگہ سے
 نیا متن شروع ہوا تھا وہاں ایک خط فاصل اس شکل کا کر دیا ہے دو سر یہ کہ جس قدر عبارت فارسی شاہ صاحب
 نے لکھی تھی اسقدر پرچین لکھا کی جان جس قدر کچھ مضمون زائد درکار تھا اسکو خود اپنی طرف منسوب کے
 یا تو داخل کتاب کر دیا ہے یا پیشہ پر معانی الفاظ مشکطہ حل مطلق فقہا کو لکھ دیا ہے لیکن خرائض میں کس قدر توضیح
 نفس عبارت میں اپنی طرف سے کر دی ہے کہ اسکی مسائل دیکھو کی اکثر حاجت رہتی ہے اور اختصار اسباب میں مناسب
 نہیں اور بعض کچھ مثالیں جو شاہ صاحب نے بیان و توضیح مسائل فلم اندازہ فرمادی تھیں میں نے بڑا دی ہیں
 اور جن مسائل کی صحت میں ایک سی نہیں اور احکام مختلف اونکی دلائل بھی ہدایہ و شرح دقایہ اور دوسری
 معتبر کتابوں سے حاشیہ پر لکھ دی ہیں یا اصل یہ کہ میں نے اپنی دانست میں نفس کتاب کی توضیح و تشریح میں کوئی
 دقت نہیں چھوڑا اللہ تعالیٰ اسکو قبول فرمادے اور جسکے لکھیا قیات صالحات میں سے ہو کر امید ناظرین با احسان
 ہو یہ ہو کہ دعا و خیر سے یاد فرما دیں اور اگر اسخود غلط کی غلطی نظر سے گذری تو اسکی اصلاح فرما دیں
 والحمد للہ اولاً و آخراً و صلے اللہ علی کل عبد مصطفیٰ والسلام علی من اتبع الهدی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ترجمہ دیباچہ شاہ اہل اللہ صاحب

سپاسن بقیاتین بارگاہ باب لغزت کے ہی جو عالم اور عالم دالونکا پروردگار ہی اور ورد و بجدائش
پنمبر پر ہو کہ آدم اور نبی آدم سے بڑے ہو اور اسکا نام پاک محمد مختاری صلی اللہ علیہ الہ و آلہ و صحابہ بارک وسلم
بعد حمد و صلوة کے بندہ ذرگاہ کریم اہل السبب شیخ عبد الرحیم منفعت کریم الہ اسکو اور انکی ما
باپکو اور سلوک کریم اور اسپر اور انپر ہم کہتا ہی کہ عقائد اسلام کے درست کر نیکی بعد سب سے زیادہ ضروری
سیکھنا علم فقہ کا ہی اور اسباب میں سب کتابوں اور متنوں میں مشہور و معروف ترک الخالہ فائق مولفہ
امام مہام ابوالبرکات عبد الصمد ابن احمد بن محمد نسفی کی ہی مگر چونکہ اسکی عبارت مشکل تھی و مبتدیان
کو مسائل کا سمجھنا اوس سے دشوار تھا اسلیو اسکا ترجمہ زبان فارسی میں بعض فوائد ضروری کی ساتھ
کیا جاتا ہی کہ طلبہ کو اسکا پڑھنا آسانی اور سہولیت سے سیر ہو تو فیق الہ ہی ہی ہو اور وہی فیق ہر ایک مرتب
کتاب الطہارت اس میں پاک ہونے کے مسائل ہیں باب وضو کے بیان میں
جانتا چاہیے کہ وضو نماز کے درست ہونے کی شرط ہی یعنی جب تک وضو ہو گا نماز جائز نہوگی اور
نماز اسلام کی پانچ رکونہیں سی ایک رکن ہی اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی دین ہی اسلیو
وضو کا جانا ضروری ہو اور وضو کے فرض یعنی ایسی چیزیں جنکے نہونے سے وضو درست نہیں ہو

کتاب الطہارت

یہ ہیں مگر ان کو اپنا منہ ایک بار دہونا یعنی پیشانی کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک طویل
 اور دونوں کانوں کے ایک عرض میں دھوم دونوں ہاتھوں کا دونوں کہنیوں کے ساتھ ایک دفعہ دہونا
 سوئم دونوں پاؤں کا دونوں ٹخنوں تک ایک مرتبہ دہونا چہارم جو تھائی سر اور وارہی پر سج کر یا یعنی
 بھیکا ماتھہ پھر نا تنبیہ کے مسج میں مقدار فرض امام مالک ۷ کے نزدیک سو اور امام
 شافعی ۶ کے نزدیک مسج کا لفظ جس پر بول سکیں گو دو ہی بال کے ہوں مقدار فرض ہو اور امام اعظم
 ابو حنیفہ نعمان کو فی ۶ کے نزدیک مقدار فرض چوتھائی سر سے اسلو کہ مدیت صحیح میں وارو ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصہ پر سج کیا اور یہ مقدار
 چوتھائی سر قریب ہو اور اگر اس کو کتر درست ہوتا تو آپ اپنی امت کیو سطر کیسی نو د ایک دفعہ کرنی
 حالانکہ کتر مسج ثابت نہیں ہوا اور وارہی کے مسج کو سر کے مسج پر قیاس کیا ہو قائل علی شریعت
 میں فرض ایسی حکم کو کہتی ہیں جو ایسی یقین سے ثابت ہو کہ او میں شبہ نہ ہو ایسی فرض کا چوڑا ہونا
 فاسق ہوتا ہو اور انکار کرنا یا لا کا فراور کہی فرض ایسی بات کو کہتی ہیں جسکی بدون عمل درست نہ ہو
 اسطر حکا فرض عمل کے رکن کی مانند ہوتا ہے۔ اور ستین وضو میں سبہ چیزیں ہیں اول یہ معلوم کرنا
 چاہیو کہ سنت دین اسلام کی اس طریق جاری کو کہتی ہیں جس کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے کیا ہو بدون واجب کرنے کے یا آپ نے عمل کیا ہو مگر ہمیشہ کیا ہو پس اسطر علی چیزوں میں وضو
 میں اول دونوں ہاتھوں کا پونچھون تک ابتداء وضو میں دہونا ہو جسکی وضو کے شروع میں بسم اللہ
 کہنا بھی سنت ہی میں دوسنتیں ہوتیں تیسری مسواک کرنا چوتھی کلی کرنا پانچویں ناکھین پانی دینا
 چٹنی حارہی اور انگلیوں میں خلال کرنا ساتویں ہر عضو کا تین بار دہونا آٹھویں وضو کا دل سے
 ارادہ کرنا نوین سارہی سر کا ایک دفعہ مسج کرنا دسویں دونوں کانوں کا مسج کرنا سر کے مسج کی
 بچو ہوتے پانی سے گیارہویں اس ترتیب کی رعایت رکھنی جو قرآن مجید میں مذکور ہے بارہویں
 اعضا کا لگانا دہونا فائدہ دل سے ارادہ کرنا اور ترتیب اور پے در پے دہونا امام
 شافعی کے نزدیک فرض ہو اور امام اعظم ابو حنیفہ نعمان کے نزدیک سنت ہی اور انکی دلیل

ہو کہ وضو کی آیت میں سواو تین اعضا کے دھونے اور سر کے مسح کر نیلے اور کوئی بات
 مذکور نہیں اور کلام مجید پر عادیون سہی کہہ بڑا لینا درست نہیں اور یہ جو حدیث شریف
 میں آیا ہے کہ انما الاعمال بالنیات یہاں مراد عمل کا ثواب ہے نہ اونکی درستی اور اگر درستی اعمال
 ہی مراد ہوتی تو چاہیے تھا کہ بدن اور کپڑی اور مکان کو پاک کرنا اور برہنگی کو چھپانا اور قبلہ
 کی طرف منہ کرنا بدون نیت کے درست نہوتا حالانکہ یہ چیزیں بدون نیت بھی درست ہیں اور
 یہ بات ٹھہری ہوئی ہے کہ عمل کا ثواب بدون نیت کے حاصل نہیں ہوتا بخلاف عمل کی صحت کے
 کہ وہ بدون نیت بھی ہو جاتی ہے اور حرف ف کہ فاعلو میں ہے وہ اسو سطر ہی کہ کننا پر
 کھڑے ہونیکے ارادہ ہی بھی سب اعضا کو دھونا چاہیے اور کسی یہ معلوم نہیں ہوتا کہ بعض اعضا کو
 پہلے اور بعض کو پیچھے دھو دین اسطرح لگاتار دھونا بھی آیت سے نہیں نکلتا ایک زائد بات ہے کہ
 نہ متواتر و مشہور حدیثوں سے ثابت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل فرمانا صرف اولی
 مسنون ہونے پر دلالت کرتا ہے اور وضو کے مستحب یہ ہیں کہ اعضا کے دھونے میں دھنی سے
 شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا اور مستحب اس فعل کو کہتی ہیں جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنی عادت شریف کے طور پر کیا ہو اور وضو کو توڑنا ہی کسی ناپاک چیز کا مصلے کو بدین
 نکھنا جاننا چاہیے کہ جو چیز بدن سے نکلتی ہے اور اسکی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ مقام پاخانہ یا پیشاب
 سے نکلے تو بلا خلاف تہوڑی ہو یا بہت وضو کو توڑتی ہے دوسری وہ کہ اُن دو نوعو مقاموں
 کے سوا کسی اور جگہ سے نکلے جیسے فو اور خون اور پیب قریب بہت ہونا شرط ہے اور خون اور
 پیب میں زخم کے منہ سے نہ نکھ جانا شرط ہے اس دوسری قسم میں امام شافعی کا خلاف ہے اور
 دلیل امام اعظم صاحب کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی نماز
 میں قی کر دیا اسکو نکسیر بھی تو اسکو چاہیے کہ نماز پر سیٹھی اور وضو کر کے پھر اپنی اُٹھی
 نماز کو پورا کرے اور منہ بہر کرتے کا ہونا بھی وضو کو توڑنا ہی اگر چہ پت ہونا چاہا ہوا خون
 یا کہانایا پانی لیکن اگر بلفم یا خون ایسا ہو جسپر تہوک غالب ہو تو وہ وضو کو توڑی گا

یعنی اگر تنہا ہو کر وضو کرے یا نہ کرے، اگر سرخ رنگ کا تو ٹوڑا ہو گا اور اگر سرخ رنگ کا تو ٹوڑا ہو گا کیونکہ خون غالب ہے اور جی کا متلانا جو تے کا سبب ہوتا ہے کئی بار کی فنی کو جمع کر دیتا ہے یعنی اگر قیہ تہوڑی تہوڑی چند بار بھی تو دیکھتا جائے کہ اگر متلانا ایک ہی دفعہ ہو تو سب جدا جدا دے کو ایک خانہ چاہیے ورنہ جدا جدا دے میں وضو ٹوڑے لے کر بہرہ منہ ہونا شرط ہے اور لیٹی ہوئی سونا اور پالتی مار کر سونا بھی وضو کو ٹوڑنا ہے جسے کہ اگر کھرا ہوا یا رکوع میں سو دیکھا وضو نہ ٹوڑے اور یہوشی اور دیوانہ پن اور مست ہونا وضو کو ہر حال میں توڑنا ہے مخصوص پالتی مارنیوالے اور لیٹے والے کی نہیں اور باطن نمازی کا آواز نہ ہونا اگرچہ سلام پیرنے کی وقت ہو وضو کو ٹوڑنا ہے۔

واضح ہو کہ آواز نہ ہونے کے باعث وضو کا جانا رہنا شرط ہے اس بات پر کہ نمازی بالغ ہو نہ لڑکا اور نماز بھی رکوع اور سجدہ الیٰ ہو جائزہ کی نماز نہ ہو اس واسطے کہ وضو کا ٹوڑنا کھلم کھلا ہے ظاہر قیاس کے خلاف ہے تو جس جگہ بعض میں آیا ہے اسی پر موقوف رکھینگے اور سب سے اسکا حکم نہ لینگے اور یہ حدیث میں یوں وارد ہے کہ ایک اندام شخص نماز جماعت کی صف کی سانس کر پڑا لوگ اس پر آواز نہ سنیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو کوئی آواز نہ سننا ہو چاہے کہ وضو اور نماز کو پہنچا دے اگر کسی اور مباشرت فاحشہ بھی وضو کو ٹوڑتی ہے یعنی مرد و عورت دونوں اور حجاب کے ایسی طرح طہین کہ ایک کی شرمگاہ دوسرے کی شرمگاہ سے مل جاوے۔ اور زخم میں سے کبیر کا نکلنا وضو کو نہیں ٹوڑنا اور نہ ذکر کو اور عورت کو ماتھے لگانا اسلامی ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی نے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ذکر تجہ میں سے ایک گوشت کا ٹکڑا ہی ہے یعنی جیسے اور بدگو ماتھے لگانے سے وضو نہیں جانا ایسے ہی ذکر کے چوڑے سے نہیں جانا اور نیز ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج طاہرات کا حالت وضو میں بوسہ لیتی تھی اور وضو کے لٹو دوبارہ کرتے تھے اور اس سلسلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے فصل غسل گویا نماز میں غسل میں فرض نہ نہ کا دھونا اند سے اور ناکہین پانی ڈالنا اور تمام بدن کا دھونا ہے اور بدن کو ملنا اور جبکہ منہ ہوئی ہوا دھونا اسکو اپنی زائد چٹری میں پانی کا ڈالنا فرض نہیں اور غسل سنت

فصل غسل
نہین

یہ ہے کہ اول اپنی دونوں ہاتھ تین بار دھو دی پھر اپنی شرمگاہ کو اور سب استظہار کو دیکھ کر
 پہر وضو کرے اور پانوں کے دو ہونیکو بعد پر رکھی پھر اپنی تمام بدن پر تین بار پانی بہا دی جائے
 چاہیے کہ اگر غسل تختہ خواہ تہر پر کرے تو ضرور نہیں کہ پانوں کا دھونا چھپر پر رکھی ہو اسطرح کہ باغ
 پہر خراب نہ ہوگی اور انکا سبکے بعد دھونا اسی مصلحت کی لہو ہے اور عورت کی بالوں کی طر اگر تر ہو جاوے
 تو گندہ ہو ہی بالوں کا کہونا ضرور نہیں۔ اور غسل فرض ہو اس منی کے نکلنے پر جو کو ذکر
 نکلے اور اپنی جگہ سے جدا ہونے کی وقت لذت کے ساتھ جدا ہو یعنی لذت اور شہوانی جگہ
 سے جدا ہونیکے وقت شرط ہے ذکر سے باہر نکلنے کی وقت اور نیز غسل فرض ہے جبکہ ذکر کا ستر
 پیشا بگاہ یا مقام یا خانہ میں غالب ہو جاوے اور اس صورت میں غسل فاعل اور مفعول دونوں پر
 واجب ہو واضح ہو کہ ذکر کا داخل کرنا مقام یا خانہ مرد و عورت میں حرام دنا جائز ہے لیکن اگر
 اس امر نا شایستہ کے مرکب ہو جاوے تو غسل دونوں پر واجب ہوتا ہے اور فرض ہو حصن
 کے موقوف ہونے پر جو خون مہولی عورت کا ہو یا اور نفاس کے بند ہونے پر جو بچہ ہونیکے
 بعد خون ظاہر ہوتا ہے اور واجب نہیں مذہبی کے نکلنے کے وقت جو تپا پانی ہوتا ہے اور عورت
 کے چہرے کی وقت ذکر سے تیزی کے بعد نکلتا ہے اور نہ دوسرے کے نکلنے کی وقت جو پیشا
 کر نیکے بعد گاڑ یا پیشاب نکلتا ہے اور نہ خواب میں صحبت کر نیسے بدن تری نکلنے کے۔ اور
 غسل کرنا جمعہ اور دونوں عیدوں کے لہو اور احرام باندھنی کو واسطی اور عرفہ کے روز
 سنت ہے۔ اور واجب ہے غسل دینا مرد کو اور اس شخص کو جو حالت یا پاکی میں مسلمان ہو ہو
 اور اگر ناپاک نہ تھا تو صرف مسلمان ہونے کے لہو غسل مستحب ہے۔ جانا چاہیے کہ شریعت
 میں جب بیا حکم ہے جو ثابت ہوا ہو اسی دلیل ہے جس میں شہوا و سکون کر نیوالے کو فاسق
 شمار کرتے ہیں اور اسکی منکر کو کافر نہیں جانتے پانی کے مسئلے میں کہ پانی اور
 چشمہ اور دریا کے پانی سے وضو کیا جاوے اگرچہ کوئی پاک چیز اسکی تین منصوبین میں سے ایک
 اور بواور مرزہ میں ایک کو بدلے سے خواہ بہت دنوں رہنے کے باعث بدبودار ہو جاوے

پیشا

مگر جو پانی کہ چٹوان کے گرنے سے بد گیا ہو یا اوسمین کوئی چیز کانے سے متغیر ہوا ہو یا
 کسی درخت خواہ میوہ سو نکالا گیا ہو جیسے گتو کارس اور تریوز کا پانی یا دوسری چیز کے اجڑا
 پانی پر غالب ہو جاوے جیسے سنو تو ایسے پانی سے وضو نہیں ہوگا اور نہ اوس ٹھہری ہوئے پانی
 سے جہین نا پاکی ہو اور وہ درود نہو اور وہ درود ہوتی صورت میں وہ پانی ایسا ہے
 جیسا بہتا پانی ہو اور بہتی پانی کی کیفیت یہ ہے کہ تھکا ہوا لیٹا دی۔ واضح ہو کہ اصل اس
 مسئلہ کی یہ ہے کہ بڑی حوض اور بڑی چشمی سے کب تک تر و یک پاک ہیں اور سلف کے اماموں نے
 انکے طول و عرض میں سے ہر ایک کی مقدار کو دس گز اور گہراؤ کو اس قدر کہ چلو بہرے نہی میں
 نہ کہلجاوے ٹھہرا ہو یعنی چاروں طرف اوسکو کتر بڑی کے گز سے جو چھبہ مٹھی یا چوبیس اٹل کا
 ہوتا ہو دس گز ہو اور بعضوں نے شاہی گز کو اختیار کیا ہے جو سات مٹھی اور ایک کتر بڑی کا
 ہوتا ہے پس جس صورت میں کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرا بہت ہو اور چورا کم کتر بڑی
 کے حساب سے اگر ضرب کیا جاوے تو کمسودہ درود ہو جاتا ہے تو بعض روایات میں ایسی پانی کو
 وہ درود کا حکم لگایا ہے۔ اور معنی تر سے ہے کہ امام مالک نے کے نزدیک پانی خواہ تھوڑا ہو یا بہت
 تا پاک نہیں ہوتا جب تک اثر رنگ اور بو اور غرہ نجاست کا اوسمین ظاہر نہو اور امام شافعی کے
 نزدیک پانی کا تا پاک نہونا ظہین کی مقدار پر منحصر ہے جو تختہ پانچ مشکین منو سط ہونی ہیں اور
 امام شافعی نے دلیلوں کا خلاف ملاحظہ فرما کر وہ درود اختیار کیا ہے جہین شہو کی زیادہ
 احتیاط ہو اور حدیثوں اور ائمہ سبکی سے ظاہر ہو پاک ہے۔ پس وہ درود پانی سے وضو کیا
 جاوے بشرطیکہ نا پاکی کا اثر یعنی غرہ اور رنگ اور بو اوسمین معلوم نہو۔ اور پانی میں اگر ایسا
 جانور جاوے جہین خون جاری نہو جیسے تمہر اور لکٹی اور تبرا اور چھو اور چھلی اور سینگ اور
 لکیر اور پاکی کو نا پاک نہیں کرتا اور جو پانی کہ ثواب کے لے استعمال کیا گیا ہو مثلاً اوس سے
 وضو پر وضو کیا ہو یا تا پاکی کے دور کرنے میں خرچ کیا ہو مثلاً وضو ہو جانے پر اوس سے
 وضو کیا ہو اور یہ پانی کسی جگہ میں مثلاً زمین پر یا کسی برتن میں ٹھہراوے تو وہ خود پاک

مگر پاک کر تیار لائیں یعنی اگر بدن یا کپڑا ایسے پانی مستعمل میں بہر جا دی تو اسکا دھونا ضرور نہیں
 الا دیارہ لاوس سے وضو کرنا درست نہیں اسلئے کہ وہ پاک کر تیار لائیں لیکن اگر اوس مستعمل پانی
 سے حقیقی نجاست کو دھو ڈالیں تو پاک ہو جاوے گی کیونکہ نجاست حقیقی کے دور کرنے میں یہی شرط ہے
 کہ مینہ والی چیز اور پاک اور نجاست کو دور کر نیوالی ہو اور یہ سب تین مستعمل پانی میں موجود ہیں گو
 کہ اوس سو نجاست حکمی پاک نہیں ہوتی اور کنوئین کے مسئلہ میں تین مذہب ہیں ج ج ح ط
 جیم علامت نجاست لگی ہو اور علامت بحال خود رہتی کی اور ط علامت طہارت کی اختصار کے
 لئے صرف کو رکھ لیا ہو اسکی تفصیل یہ ہے کہ لگ کر کوئی مردنا پاک جو اپنی بدنہر نجاست حقیقی نہ
 ہو کنوئین میں گر جا دی یا ڈوب لے گا تو کو اس میں غوطہ مارے تو امام اعظم کے نزدیک کنوئین کا پانی
 ناپاک ہو جاتا ہے اور آدمی بھی ناپاک رہتا ہے اور نزدیک امام ابو یوسف کے کنوان کمال حد پاک
 ہے اور آدمی بدستور ناپاک اور امام محمد کے نزدیک کنوان اور آدمی دونو پاک ہیں۔ اور
 چمرا کہ دباغت دیا جاوے وہ پاک ہو جاتا ہے مگر سورا آدمی کا چمرا پاک نہیں ہوتا دباغت یہ ہے کہ
 چمرا کی سطوت اور دبوا اور اسکا سڑ جانا دوسو خواہ ہٹی لٹی سو خواہ آفتاب میں سوکھنا
 سے دور کر دیا جاوے۔ اور معلوم ہے کہ یہ حکم مہر ہو ہی جانور کے چمرا کا ہے ورنہ ذبیحہ کی ہو
 جانور کا چمرا بدون دباغت کو بھی پاک ہے۔ اور آدمی اور مردہ جانور کے بال اور تہیان پاک
 ہیں اسلئے کہ ان میں جان نہیں کیونکہ ان کو بذات خود در معلوم نہیں ہوتا تو مر جانا باعث نجاست
 نہیں ہونیکا۔ کنوئین کے مسائل کنوئین میں اگر ناپاکی گر پڑے تو اسکا پانی کینہا جا
 الا انٹ یا کبری کی دو بینکلیوں اور کبوتر اور چربا کی پٹ سے پانی نہ نکالا جاوے ورنہ بینکلیوں
 میں اختلاف ہے اور جو جانور کھائی جاتے ہیں اسکا پیشاب نجس ہے ہرگز پینا سنا ہے اور امام محمد
 کے نزدیک پاک ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دو کیو سطلی اسکا پینا جائز ہے اور امام
 اعظم کے نزدیک ناجائز۔ اور جو چیز باعث بوضو ہو جائیکا منہ وہ ناپاک نہیں یعنی تھوہلی
 قے یا خون اور پیہ کہ بھی نہوں گر پانی میں گر جاوے یا کپڑا اور بدن ان میں بہر جاوے

سنتین

تو ناپاک نہیں ہوتا۔ اور چوہ کی مانند جانور کے مر جانے سے پیش ذول بیچ کی اس
 کے کھانے چاہئیں اور چالیس ذول کبوتر کی برابر کے مرنے سے اور کبھی جیسے
 جانور کے مرنے یا کسی جانور کے پھول جانے اور پھل جانے سے خواہ وہ چھوٹا ہو یا بڑا
 تمام پانی کینپنا جائے اور اگر تمام پانی کا کھانا نہ ہو سکی مثلاً کتوان چشمہ دار ہو کہ کھانا پانی
 ٹوٹا نہ ہو تو دو سو ذول کھالے جا دیں۔ اور چوہا اگر پھول جا دی اور اس کی گرنیکا وقت
 معلوم نہ ہو تو کنوئین کو تین ذرات سونا پاک کر دینا ہی اور اگر پھول نہ ہو تو ایک ذرات سو۔
 مترجم کہتا ہے کہ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے کہ جس وقت جانور کو کنوئین میں دیکھیں اس وقت
 سونا پاک منسوب ہو گا خواہ پھولا ہو یا نہ ہو۔ اور پسینے کا مال مثل جوتھ کے ہی اور آدمی اور
 کبوتر ہی اور ان جانوروں کا جو ٹھکانا گوشت کھایا جاتا ہے پاک ہی اور گتھی اور سورا اور دند
 چوہا یون کا جو ٹھکانا شیر اور چھتی اور بھڑے کا جو ٹھکانا پاک ہی اور بلی اور گلیو نہیں پھرنے
 والی مرغی کا اور دندہ پرند و کاشل باز اور جرہ کے اور گھر کے رہنوی والے جانور و کاشل
 چوہی اور سانپ کا جو ٹھکانہ ہو کہ طہارت میں نقصان نہ ہو مگر نقصان بھی نہیں اور گدی اور
 خچر کے جو ٹھکانے پاک ہونے اور ناپاک ہونے میں شک ہی یعنی بعض دلیلین اس کی پاکی کو
 چاہتی ہیں اور بعضی اس کی ناپاکی کو پس اس سے وضو کر کے تیمم بھی کرے اگر پاک پانی میں نہ ہو
 اور وضو اور تیمم میں جس کو اول کری درست ہی بخلاف اس پانی کے جس میں خزانہ نہ ہو
 اس میں علما کا اختلاف ہی بعض اس سے وضو جائز کہتی ہیں اور بعض ناجائز اور یہ اختلاف
 اور صورت میں ہے کہ پانی پتلا اور بہتا ہو اور کھنا اور شہ آور گاڑا نہ ہو اور درجہ
 نزدیک اس سے وضو کرنا جائز نہیں باب تیمم کے بیان میں جس میں تیمم کہ
 نمازی پانی سے ایک میل دور ہو یا عرض یا سردی سے ضرر کہتا ہو یا دندہ یا دھن یا پائے
 کا خوف ہو یا سامان پانی کا مثل ذول اور رسی کے نہ کہتا ہو تو ایسی صورت میں تیمم کری
 — واضح ہو کہ میل کی مقدار چار ہزار گز ہے ۴۴۴۴ اخل کے گز سے۔ اور تیمم کی صورت یہ ہے

بیکہ
 بیکہ

کہ جس زمین پر چوپاک ہو گو غبار نہ کہتی ہو نیت تیمم کر کے دو ضرب لگا دی اول ضرب کے بعد اپنے تمام منہ پر ماتہ پیرے اور دوم ضرب کے بعد دو نوں تھوپ کر بیویوں تک ماتہ پہرا دی اور اگر ناپاک ہو با حیض والی عورت ہو او کو بھی بھی دو ضربیں چاہئیں۔ اور اگر بارہو جو مس ہو جس زمین کے غبار سے تیمم کر لے تب بھی درست ہو اور بدو نیت کے تیمم جائز نہیں۔
 منفی زمیں کہ جس میں ان چیزوں کی مراد ہی جو نہ جلیق گلین جیسو خاک اور ریت اور تھپا اور سہمہ اور اونکی مثل ہیں۔ پس کافر کا تیمم کرنا بیکار ہے نہ وضو کرنا اسلام کو کہ تیمم میں نیت شرط ہے نہ وضو میں اور کافر اپنی کفر کی جنت سے نیت کا اہل نہیں۔ اور تیمم کو اسلام سے مراد ہونا نہیں توڑنا اسو اسلام کو کہ تیمم کو وقت ایسا تھا کہ او کی نیت درست تھی بلکہ جو چیز وضو کو توڑتی ہے وہی تیمم کو توڑتی ہے اور نمازی کا قدرت پانا ایسے پانی پر جو او کی جانب ضروری ہو پھر ہی ابتدا تیمم کر نیکو منع کرنا ہی اور پہلے اگر تیمم کیا ہو وہ اسقدرت سے جاتا رہتا ہی۔ اور جس شخص کو توقع پانی ملنے کی ہو وہ آخر وقت تک نماز نہ پڑھے۔
 اور تیمم کرنا وقت سے پہلے اور دو فرضوں کے لپو اور نماز جنازہ اور عیدین کے جاتے رہنے کے خوف سے درست ہو اگر چہ بنا حق کے طور پر ہو یعنی نماز تو خصوصاً شروع کی تھی الا نماز میں بوضو ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ تیمم کر کے اسی نماز کو پورا کر لے۔ اور جمعہ کے جاتے رہنے اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم درست نہیں اسکو کہ ان دو فرضوں کا بدلہ موجود ہی کہ جمعہ کا بدلہ ظہر ہی اور وقت کی نماز کا بدلہ اول وقت قضا اور جنازہ اور عیدین کی نماز کا بدلہ نہیں فائدہ جانا چاہئے کہ امام شافعی کے نزدیک تیمم طہارت ضروری ہی یعنی ضرورت کیو اسطو شروع ہوا ہی پس دو سو پہلو اور دو فرضوں کیو اسطو او کی کچھ ضرورت نہیں اسکو اور نہ یک تیمم وقت سے پہلے اور دو فرضوں کیو اسطو جائز ہو گا اور امام اعظم کے نزدیک تیمم مرتب تھا ہے مگر اس میں پانی کا نہونا یا نہ ملنا شرط ہی پس شرط کے موجود ہونے پر پانی اور نہ

پاک کرینیں ایک حکم کہتی ہو خواہ وقت سہ پہلے ہو یا نہیں اور ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ اگر خاک مسلمان کی پاک کر نیوالی ہو اگر وہیں بڑھک اٹھال کر تو ظاہر میں ناخدا دوسی بائگ کرینی
 تھے جو امام اعظم فرماتے ہیں۔ اور اگر نازی اپنی خیمہ میں پانی بھول جاوے اور سو جہو تیمم
 کر کے نماز ادا کرے اور نماز کے بعد یاد آوے کہ پانی تھا تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے۔
 اور پانی کو مقدار ایک تیر کی تلاش کرے اگر یہ گمان ہو کہ پانی نزدیک ہے ورنہ تلاش نکری
 ۔ اور اگر رفیق کے پاس پانی ہو تو اس سے طلب کرے اگر وہ ندی تو تیمم کرے اور اگر بدو
 دام و اجبی کے ندی اور اسکو پاس دام ہوں تو تیمم نکری ورنہ تیمم کرے یعنی اگر وہ ام
 زیادہ مانگو یا نماز میں کے پاس و اجبی دام نہوں تو تیمم جائز ہوگا۔ اور اگر نماز میں کے اکثر
 اعضا جگہ ہو یا چاہی زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر اکثر دست ہوں تو اوکو دھوے اور دستہ او تیمم
 میں جمع نکری مثلاً اسطرح نکری کہ منہ پر تیمم کرے اور ماتھونکو دھوے یا ماتھون پر تیمم کرے اور منہ کو دھوے
باب دو موز و نہر مسح کرنے کے بیان میں۔ مسح کرنا موزون پر اگرچہ عورت ہو درست ہے مگر
 ناپاک کی لمی درست نہیں اور شرط مسح کرنے کی یہ ہے کہ دو نو موزون کو ایسی طرح بھینا ہو جو کہ
 حدث کے وقت وضو کا مل ہو گو موزہ پہننے کی وقت کا مل نہ ہو مثلاً ایک شخص نے پاؤں دوکر
 موزے پہننے بعد اسکو پانی وضو تمام کیا پھر بوضو ہوا تو اس صورت میں یہ شخص بوضو ہونے
 کی وقت وضو کا مل کہنا تھا اگرچہ موزے پہننے کی وقت وضو ناقص تھا اب اسکو ان موزون
 پر مسح کرنا درست ہے۔ اور مدت مسح کی تیمم کو اسطرح ایک نرات اور مسافر کو اسطرح تین نرات
 حدث کے شروع سے ہے۔ اور صورت موز و نہر مسح کرنے کی یہ ہے کہ ہیکل موزی ماتھہ کی تین
 انگلیاں موزون کے اوپر کھینٹ نوکی اوٹھلیو نہر گھبرا کیا رہ بند لیون تک کہ پسند ہے۔
 اور بہت پھٹن مسح کی مانع ہے اور وہ بعد پاؤں کے تین چوٹی اوٹھلیو نکری اور اس کو
 کمتر پھٹن مانع نہیں۔ اور اگر ایک موزہ میں کئی جگہ پھٹن ہو تو اسکو ایک جا کر رکھے
 ایک کہیں اگر مقدار تین اوٹھلیو نکری ہو جاوے تو مسح کی مانع ہوگی اور اس سے کمتر نافع نہ ہوگی اور

موزہ نہیں اگر تھوڑی تھوڑی پین ہوگی تو ایک جا بیکجا دیگی لیکن اگر نجاست دو نوموز و نہیں
تھوڑی تھوڑی ہو تو وہ جمع کیا دیگی یعنی اگر دو نوموز و مکی نجاست مقدار ایک دم ہو جاوے گی
تو انہر پودن پاک کھوسج دست نہوگا اسطرح برنگی کا حال یہ کہ لگتھوڑی تھوڑی کئی جگہ نہو
کہلتی ہو تو اسکو جمع کر کے حساب کرنا چاہیو اگر چوتھائی عضو کی برابر ہو تو نماز جائز نہوگی ورنہ
نماز درست ہوگی۔ اور جو چیز وضو کو توڑتی ہو وہ کم کو توڑتی ہو اور سم کو موزہ کا نکالنا
دست مسح کا پورا ہونا بھی توڑتا ہی بشرطیکہ دست پوری ہونے پر سردی کے باعث پاؤں
جائے رہی کا خوف نہو اور اگر خوف ہوگا تو مسح بحال خود رہیگا۔ اور موزہ کو نکالنے اور دست
مسح پورا ہونے کے بعد صرف دو نوپا نو دہوڑا لے یعنی اگر وضو اسوقت موجود ہو تو
ساری وضو کا پہرہ کرنا ضرور نہیں اور بہت سی پانو کا موزہ سی باہر چلا آنا بھی نکالتا ہی یعنی
موزہ کے نکالنے میں ساری پانو کا نکالنا معتبر نہیں اگر اکثر حصہ نکل آدینا تب بھی مسح جاتا
رہیگا اور اگر کسی تقیم نے مسح کیا اور ہنوز ایک دن رات نہو اتھا کہ وہ مسافر ہو گیا تو اس
صورت میں وہ تین دن رات مسح کرے اور اگر مسافر مسح کرنا تھا اور ایک دن رات کے بعد
تقیم ہو گیا تو وہ موزہ کو نکال کر پانو دہو اور اگر ایک دن رات پورا نہو اتھا کہ تقیم ہو گیا تو
ایک دن رات کو پورا کر لے۔ اور مسح کرنا موزہ کے اوپر کے موزہ پر اور پھر کی جڑا ہو
اور ایسی جڑا ہونے پر نہیں جوتے کی شکل کا جڑا لگا ہو یا ایسی سخت ہون کہ بغیر باندھے
پنڈی پر ٹھہر جاوے درست ہے۔ اور سم کرنا پکڑنی اور ٹوپی اور برقعہ اور دستاؤ پر نہو
نہیں۔ اور ٹوٹی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پٹی پر یا سیطر علی اور چیز پر بشل قصد کی
پٹی کے مسح کرنا دھوئے کے حکم میں ہے یعنی اسکو لٹو کوئی وقت معین نہیں اور غسل
کے ساتھ جمع ہو سکتا ہی اسطرح کہ بعض اعضا کو دہو وین اور بعض پر مسح کرین اور یہ سم
درست ہے اگرچہ پٹی کو بونہو باندھا ہو۔ اور مسح تمام پٹی پر کرے خواہ اسکو پنجو زخم ہو یا
پس اگر پٹی یا چھابہ پر مسح کیا تھا باعث زخم کے اچھو ہو جائیو اگر پٹی تو مسح ہو

ہو جاویگا اور بدون اچھا ہوئی کرے تو مسح بخا دیگا۔ اور روزہ کے مسح کرنے اور پر
 مسح کرنے نیت کی جناح نہیں یعنی مسح نیم کی طرح نہیں ہے کہ بدون نیت کے جائز نہ ہو
 باب حیض کے بیان میں جن اوس خون کو کہتے ہیں جو ایسی عورت کے رحم میں سے ہو
 جو مرض اور لڑکپن سے سلامت ہو اس سے معلوم ہوا کہ جو خون مرض سے بالزلکین بن گیا اس کو
 حیض نہ کہیں گے بلکہ اس کا نام آغاضہ ہے۔ اور مدت حیض کی کم سے کم تین دنزات ہو اور زیادہ
 سے زیادہ دس دن رات اور جو خون تین دن سے کم اور دس دن سے زیادہ ہو وہ آغاضہ ہے
 ۔ اور سفیدی خالص کے سوا جو رنگ ہو وہ حیض ہے اور حیض نماز اور روزہ کا مانع ہے مگر عورت
 روزہ کی قضا کرے نماز کی قضا نہ کرے یعنی ان ایام کی نماز معاف ہے اور حالت میں مسجد اندر جانا
 اور خانہ کعبہ کے گرد پہرنا اور زنا سے لیکر عورت کے زانیہ مرد کو نزدیکی کرنا اور قرآن کا
 پڑھنا اور اس کو آغاضہ لگانا ممنوع ہے مگر غلات کو ساتھ ساتھ لگانا منع نہیں۔ اور بیوض ہونا
 بھی آغاضہ لگانا مانع ہے مگر قرآن کے پڑھنے کا مانع نہیں اور ناپاکی اور نفاس و نوحا مانع
 ہے یعنی ناپاکی اور حیض اور نفاس کچھ تین دن سے ان کا پڑھنا اور اس کو آغاضہ لگانا و نوحا
 ہیں اور بیوض ہونے کی حالت میں چونا ممنوع ہے اور پڑھنا جائز۔ اور عورت سے صحبت کجاوی
 بدون غسل کے جس صورت میں کہ خون حیض اکثر مدت یعنی دس روز پر منقطع ہوا ہو اور جس
 صورت میں کہ کتر مدت کے بعد یعنی تین روز سے لیکر نو روز تک کے چھپو بند ہوا ہو تو صحبت
 کجیاوی یہاں تک کہ عورت غسل کرے یا خون بند ہونے پر کتر وقت نماز کا گذر جائے
 یعنی اگر خون دس روز کے بعد بند ہوا ہو تو صحبت کرنی مرد کو درست ہے اگرچہ عورت نے
 غسل کیا ہو اور اگر خون سن روز سے کم مدت میں بند ہوا ہو تو صحبت کرنی جائز نہیں جب تک
 کہ غسل نہ کرے یا اس وقت گذر جاوی کہ اس میں نہانا اور نماز کی نیت ہو سکے۔ اور پاک
 ہو جانا دو خون کے درمیان خون کی مدت میں حیض اور نفاس ہی ہے یعنی اگر عورت
 مدت حیض نفاس میں کچھ دنوں کو پاک ہو جاوے اور خون بند ہو جاوے پھر جاری ہو جاوے تو اس کو حکم

پاک ہو گیا نہ ہو گا بلکہ وہی حیض نفاس ہو گا اور کثرت پاک رہنے کی چند دن میں اور زیادہ
 مدت کی کچھ انتہا نہیں مگر جھوٹ میں کہ خون ہمیشہ جاری رہے اور اس جھوٹ کی کوئی عادت مقبوض
 ہو یعنی پاک رہنے کے لئے زیادہ مدت کی کچھ حد مقرر نہیں جتنی کہ بعض عورتیں برسوں تک پاک
 رہتی ہیں لیکن اگر کسی کو خون سخا نہ جاری ہو جاوے اور پاک رہنے کی کوئی عادت مقبوض نہ ہو
 صورتیں اسی عادت کی مدت کو پاک رہنے کی مدت کہیں گے۔ اور خون سخا نہ مانند دوم کو کہ سیر کے
 سے نماز اور روزہ اور صحت کا مانع نہیں اور اگر خون اکثر مدت حیض نفاس سے بڑھاوے تو جھوٹ
 اور اس کی عادت قدیم سے بڑھ گیا وہ سخا نہ ہو گا۔ اور اگر عورت کو پہلے ہی پہلے سخا نہ ہو جاوے تو پاک
 حیض دس دن کا ہو گا اور نفاس چالیس دن کا۔ اور جو عورت سخا نہ کہتی ہو اور جس شخص کا پیشاب
 جاری ہو یا بیٹ چلنا ہو یا بچ بھگتی رہتی ہو یا کندہ نہ رہتی ہو یا زخم کا خون نہ تھا ہو یا کسی شخص نے زخم
 کی وقت وضو کیا کہ نہ اور اس وضو سے نماز فرض اور نفل اور کرب اور یہ وضو ہر وقت کر سکتی ہو جاتا
 رہتا ہے یعنی دوسری نماز کے وقت کے آئیے نہیں جاتا جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے اور عذر
 نہ کورسی جاوے گا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ ان عذر والوں پر کوئی فرض کا وقت ایسا نکلے جس میں
 عذر نہ کور اور انکو نہ در نہ مند ورنہ کہلا دیں گے اور ان کا وضو عذر نہ کور سے جاتا رہے گا۔
 اور نفاس خون ہی جو کچھ کے پیدا ہونے کے بعد آیا کرتا ہے اور جو خون کہ حاملہ عورت کو آتا ہے
 وہ سخا نہ ہوتا ہے۔ اور بیٹ جو گرہ نامی اگر اس میں بعض اعضاء موجود ہوں تو اس کا حکم حکم
 کا ہے اور اس کے بعد کا خون نفاس ہو گا اور اگر محض گوشت کا تو ٹھہرا ہو تو وہ سچہ نہیں اور نہ اس کے
 بعد کا خون نفاس ہے۔ اور کثرت نفاس کی کچھ حد نہیں یہاں تک کہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ
 بھی نہیں ہوتا اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت ستر روز ہے اور ہم سے بھی اگر بڑھاوے تو
 جھوٹ بڑھ گیا وہ سخا نہ ہو گا۔ اور بڑھوان بچوں کے ہونے میں مدت نفاس کی اصل سے
 ہوتی ہے دوسری سچہ نہیں ہوتی باب سخا ستون کے بیان میں۔ بدنی
 کپڑا بانی سے اور ہر مہینہ چیز سخا ست کی دور کر بانی سے پاک ہو جاتا ہے مثلاً سرکہ اور گلاب

اگر وہ دین تو پاک ہو جائی مگر نبیل کسی پاک نہیں ہوتا۔ اور موزہ ہر اگر نجاست کا رہی گئی
 ہو تو خاک پر گر گرنے سے پاک ہو جائی اور اگر گاڑی ہو مثلاً پیشاب یا شراب لکھا ہو تو موزہ کو
 دھونا چاہیو۔ اور خشک مٹی پر گرنے سے پاک ہوتی ہو اور اگر خشک ہو بلکہ تر ہو تو دھونی چاہو
 واضح ہو کہ امام شافعی کے نزدیک مٹی پاک ہو مرنے اور گر گرنے کی حاجت نہیں رکھتی الا
 طبیعت کی لطافت کی جہت سے وہ دالنا مضائقہ نہیں اور امام مالک کے نزدیک ناپاک ہو مرنے
 دھونے کے صرف گر گرنے سے پاک نہیں ہوتی اور امام عظیم کے نزدیک بھی ناپاک ہو اگر تر ہو
 تو دھونا چاہیو اور اگر خشک ہو تو گر گرنے سے بھی پاک ہو جاتی ہو اور یہ مذہب سب مذہبوں سے
 بہتر ہے اس لئے کہ مٹی کا پاک ہونا ایسی صورتیں کہ غسل کا باعث ہو اور پیشاب گاہ سے نکلتی ہو آثار
 اور قیاس سے بہت بعید معلوم ہوتا ہو اور مٹی خشک گر گرنے سے پاک نہ ہونا ہی خلاف امارت
 صحیحہ کو ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثابت ہوئی ہیں چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں
 کہ میں مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کپڑی پہن کر تر ہوتی تھی تو دھو با کرتی تھی اور
 خشک ہوتی تھی تو گر گڑا کرتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کو ایسا
 ہی ارشاد فرمایا تھا۔ اور توار جیسی چیزیں مثلاً چھری اور خنجر اور آئینہ اس قدر پوچھو کہ پاک
 ہو جاتی ہیں کہ نجاست کا اثر دور ہو جاوے اور زمین خشک ہونی اور نجاست کے اثر دور ہو جانے
 سے نماز کے لئے پاک ہو جاتی ہو مگر تمیم کے لئے پاک نہیں ہوتی اس واسطیکہ تمیم بن مین کا
 پاک ہونا قرائن و ثبوت ہو اور خشک ہو نیسے زمین کی طہارت حد ثبوت و ثبوت ہو قرآن
 سے ثابت نہیں اور ایک جہ سے یہ کہ خاک اپنی طبیعت سے پاک کر نبوالی چیز نہیں تو ضرور ہوا
 کہ طہارت کی رعایت اس میں خوب طرح پر کرنی چاہیو۔ اور مقدار ایک درم کی اور مقدار
 چوڑائی ہتھیلی کی بڑی نجاست میں سے صفات ہو جیسی خون اور شراب اور مرغی کی بیٹ
 اور ایسے جانور و کھا پیشاب گاہا نہیں ہوتے اور لید اور گوہر یعنی بڑی نجاست اگر جسم دار
 ہو تو وزن ایک درم کے ساڑھے تین باقی کا ہوتا ہو صفات ہو اور اگر تلی ہو جیسی پیشاب اور

شراب پر تو پہیلی کی چوڑائی کی برابر سعادت ہے اور اگر ان دو نو مقدار دکنی بڑے ہو تو درنا
 فرض ہو در نہ سبب۔ اور جو تھائی کپڑے سے کم کا ہوا ملکی نجاست میں مثلاً ایسے جانوروں
 کے پشاب میں جو کھائی جاتے ہیں یا گھوڑوں کا پیشاب ایسا ہی برآمد کی حیث میں جو نہیں کھاتے
 جاتے اور پہیلی کے خون اور نچر اور کہ ہر کے لعاب میں معاف ہو اور نیز آدمی کا پیشاب کہ سوئی
 کے ناکے کے برابر چھینٹیں بڑے جادین معاف ہے یعنی ملکی نجاست میں اگر جو تھائی سو کم کپڑے
 معاف ہے اور جو تھائی بہرے نو دھونا چاہیو گر جو تھائی میں علما کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں
 کہ چارم اور سفد کپڑے کا مراد ہے جس سے سحر و جادو سے کم میں ہو جادو اور بعض کہتے ہیں کہ
 جو کپڑا مہر اور اسکی جو تھائی مراد ہے جیسی دھن اور استہن اور پردہ اور بچھا اور کلی کہ ہر ایک
 جدا کپڑے جو ان میں سے ہر سے اسکی جو تھائی یعنی چاہیے اور بعض جو تھائی کو ایک یا
 لٹا اور ایک بالشت جوڑا کہتے ہیں اور اسکو سب سے زیادہ مناسب مانتے ہیں۔ اور جو سب
 کہ سو جہتی ہے وہ سفد و دھونے سے کہ اسکا جسم جاتا ہے پاک ہو جاتی ہے مگر جسکا اثر در ہونا
 مشکل ہو مثلاً رنگ اور بو نجاسکتی ہو تو وہ تین بار دھونے اور ہر دفعہ نچرنے سے پاک ہوتی
 ہے اسطرح وہ نجاست جو سو جہتی ہو اور جس چیز کا بخور ناممکن ہو مثلاً بوریا اور بچھا اور
 پتھر تو ایسی چیزیں تین بار دھو کر خشک کرنے سے پاک ہوتی ہیں یعنی ہر دفعہ دھو کر استہ
 چھڑ دی کہ اس میں ہوا پانی ٹپکنا موقوف ہو جادو ہے۔ اور سنون میں بعد پاخانہ پھرنے کے
 استنجا کسی پاک کرنیوالی چیز مثل تہر اور اینٹ اور ڈھیلے وغیرہ کے کرنا اور اسکی لئے
 کوئی شمار سنون نہیں اور بعد استنجا کے اس جگہ کا دھونا مستحب ہے جانتا چاہیو کہ استنجا
 میں طاق عدد امام شافعی کے نزدیک سنون ہے کہ تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہوں اور
 امام غزالی کے نزدیک پاک ہونا ضروری ہے نہ شمار اور نقطہ دیکھ بعض حدیث میں آیا ہے
 وہ ایک پر ہی بولا جاتا ہے اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی ڈھیلے لڑا دھو جائے
 اور طاق نے جسے یہ کیا اسنے اچھا کیا اور جسے نکلیا تو اسپر کچھ حیرت نہیں

سکے بعد پیدا ہوتی ہے اور امام شافعی کے نزدیک شفق اسی سرخی کا نام ہے جو غروب کے بعد
 ہوتی ہے اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ نماز عشا پڑھی اسی وقت میں کہ
 آسمان کے کنارے سیاہ و تاریک ہو جاوے اور یہ صورت شفق سفید کے جانیکے پہلے تصور نہیں
 ہوتی۔ اور عشا اور وتر کا وقت شفق کے جاتے رہنے کے بعد ہی صبح صادق کے نمود ہونے تک ہی
 اور وتر کو نماز عشا سے پہلے نہ پڑھنا چاہیے اس لیے کہ ان دونوں میں ترتیب ضروری ہے اگرچہ دونوں کا
 وقت ایک ہی اور جس شخص کو عشا اور وتر کا وقت نکلے وہ دونوں کو سب سے پہلے پڑھے مثلاً بعض
 زمین کے حصوں میں صبح صادق صادق شفق کے غروب ہونے ہی ہو جاتی ہے تو ایسی جگہ کے رہنے والے
 عشا اور وتر واجب نہیں۔ اور سب سے پہلے نماز فجر کو اور اگر میں کوئی جگہ ہو کہ وتر پڑھنا اور عصر کو دیر سے پڑھنا
 بشہ طہ کہ آفتاب رنگ زردی مائل نہو اور عشا کو ایک تہائی رات تک تاخیر کرنا اور وتر کو آخر تک
 دیر کرنا ایسی شخص کے لئے جس کو اپنی جانے پر اعتماد ہو فائدہ امام شافعی کے نزدیک سب دنوں
 میں جلدی کرنی مستحب ہے اور امام اعظم کی دلیل یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ صبح کی مانند و شنی
 میں پڑھو اور ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں۔ اور جاڑوں کی ظہر کو اور مغرب کو اول وقت پڑھنا اور
 جن نمازوں کے شروع میں عین یعنی عصر اور عشا کو ابر کے دن چلنے پڑھنا اور اگر وہیں ان دنوں کے
 سوا اور نمازوں کو دیر کر پڑھنا یعنی فجر اور ظہر اور مغرب اور غبار میں تاخیر کرنی مستحب ہے۔ اور آفتاب
 کے نکلنے کی وقت اور شہیک دوپہر میں جب آفتاب سر پہو اور اس کو ڈوبنے کی وقت نماز اور سجدہ
 تلاوت اور نماز جنازہ ممنوع ہے اگر اسی روز کی عصر میں غروب کی وقت پڑھنی درست ہے۔ اور
 و در کثرت سنت فجر کے صبح صادق ہو جانے پر نفل پڑھنا اور قبل نماز مغرب کے اور امام کے
 خطبہ پڑھنے کے بعد ان میں جب کے روز نفل پڑھنا ممنوع ہے اور شافعی کے نزدیک جمعہ کی سنتیں خطبہ
 کی وقت درست ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب
 تو اپنی ساتھی کو کہو کہ چپ رہ اور امام خطبہ پڑھتا ہے تو حرکت نہ کرو کہ اس میں حد نہیں کہ
 اس کی بات کے امر کرنے میں جو یہ ہے آپ نے لڑکا حکم فرمایا نہ تو نفل کے بار میں کیا

نصو کرنا چاہیے حالانکہ نماز خطبہ سننے سے روکتی ہی ہر اورد دو نماز و کھا ایک وقت میں الٹا پڑنا
منوع ہے یعنی بوجہ سفر اور مینہ کے دو نماز و نکو ایک ساتھ نہ پڑھے اور شافعی اور مالک کے
نزدیک جمع کرنا درست ہے اسلمی کہ حدیث شریف میں دو نماز و کھا جمع کرنا وارد ہوا ہے اور دلیل
امام اعظم کی یہ ہے کہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس خدا کی جسے سوا کوئی معبود حق نہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز بجز اول و سکو وقت کے اور کثیمین نہیں پڑھی مگر
دو نماز جن جمع کی ہیں ظہر و عصر کو عرفات میں اور مغرب و عشا کو فردا میں اور جو رہتین کہ دو
نماز و نکے جمع کرنے میں وارد ہوئی ہیں وہ الٹا پڑنا ظاہر کی رو سے تھانہ وقت کی اعتبار سے
یعنی آپ نے آخر وقت ظہر میں نماز ظہر پڑھی اور اول وقت عصر میں نماز عصر اور اس طرح مغرب و عشا
میں کہ اول کو آخر وقت میں پڑھا اور دوم اول وقت میں تو ظاہر کی رو سے الٹی ہو گئیں اور حقیقت
میں ہر ایک اپنی وقت میں ہوئی واللہ اعلم۔ باب اذان کے بیان میں۔ اذان
کہنا و اسطو فرض نماز و نکو بدو و دوبار کہنی شہادتین کے اور بدو و نکو کی آواز کے سنت ہوا
امام شافعی کے نزدیک ترجیح مسنون ہے اور وہ اس طرح ہے کہ اول شہادتین یعنی اشہد ان لا الہ الا اللہ
اور اشہد ان محمد رسول اللہ کو دو دو بار آہستہ آہستہ کہلی پھر دو دو بار بلند آواز سے کہی
اسو ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی مخدومہ کو اس طرح سکھایا تھا اور امام اعظم
کے نزدیک ترجیح سنت نہیں اسلمی کہ عبد اللہ بن زید و غیرہ کی روایت میں ترجیح نہیں ہے اور انے
مخدومہ کو سکھانے کی وجہ یہ تھی کہ شروع اسلام میں انہوں نے شہادتین کے ظاہر کہنے سے
شرم کر کے خود آہستہ آواز کو مختصراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ارشاد فرمایا کہ بلند آواز
سے کہو پس انکا آہستہ کہنا اصل اذان میں داخل تھا واللہ اعلم۔ اور مؤذن صبح کی اذان
میں حی طے الفلاح کے بعد الصلوۃ خیر من النوم دو بار زیادہ کرے۔ اور تکبیر مثل اذان کے
ہو اور اسکو حی طے الفلاح کے بعد قدامت الصلوۃ دو بار زیادہ کرے اور اذان کے کلمات
کو جدا جدا کہنا چاہیے اور تکبیر کے کلمات کو طے ہو جو وصل کے ساتھ اندرون میں قبلہ کی طرف

باب اذان
ترجیح

نہ کہی اور اذان و تکبیر کے درمیان میں کلام نکرے اور جب حق علی الصلوٰۃ اور حق علی الطہارۃ
 کہی تو اپنا منہ داہنی اور بائیں بھرادی اور اذان کے منادہ میں کہہ دے کہ اذان کہی تاکہ اذان
 کہی کیونہیں کسی لوگوں کو آواز پونچھو اور اپنی انگلیاں کانوں میں رکھ لی تاکہ آواز خوب اچھی
 سنے۔ اور ثوب کرے اور اذان اور تکبیر کے بیچ میں ٹھہر جادی لیکن مغرب کی اذان کے بعد
 نہ ٹھہرے تاکہ نماز مغرب کی تاخیر ہو کر دہ ہی لازم نہ آدی و اضم ہو کہ ثوب سکو کہتی ہیں کہ اذان
 کے بعد لوگوں کی تاکید کے لئی دوسری آواز کہیں تاکہ لوگ جلد چلے آدین جیسی صلوٰۃ مثلاً تاکہ
 کھاتے ہیں اور درختار میں ثوب صرف اذان صبح میں کہی ہے۔ اور فقہان نماز کے لئی اذان
 اور تکبیر دونوں کی اور سطح بہت سی قصا نمازین اگر ادا کرے تو سب سے پہلی کو لئی اذان اور
 تکبیر دونوں کی اور باقی نمازون میں اذان کے لئی اسکو اختیار ہے یعنی چاہی تو اذان اور تکبیر دونوں
 کہی چاہی صرف تکبیر پر بس کرے۔ اور وقت سے پہلی اذان نہ بجا دی اور اگر ایسا ہو جادی تو وقت
 پر دوبارہ کہی جادی اور اس سلسلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے اور امام اہل علم کی دلیل یہ ہے کہ اذان
 اسلٹی ہے کہ لوگوں کو وقت نماز پہنچا جائی خبر ہو اور وقت سے پہلے کہنے میں یہ مفسون نہیں رہتا
 ۔ اور کہ وہ نہ پاپ آدین کا اذان اور تکبیر کہنا اور بیوضو کا تکبیر کہنا اور عورت اور بدکار شخص
 کا جو فسق میں مشہور ہو اور بیوی مرد کا اور متواسے کا اذان کہنا کہ وہ ہی اگر غلام اور کنکلا
 حرام جادی اور اندھ اور گنوار کا اذان کہنا کہ وہ نہیں اور سافر کا اذان اور تجیر دونوں کا چور
 کہ وہ ہی اور جو شخص پیر گہر میں شہر کے اندھ نماز پڑھے اسکو وہ دونوں کا چور دینا کہ وہ نہیں اور
 اذان اور تجیر ان دونوں کے لئی مستحب ہیں محدثوں کیو سطح مستحب نہیں ہے اگر عذر میں جہالت
 کی نماز پڑھیں اور اذان اور تکبیر کہیں تو کہ وہ نہیں باب نماز کی شرطوں کی بیان میں
 جانا چاہیے کہ شرط اسکو کہتی ہیں جو کام کی خارج ہو اور وہ کام اس پر موقوف ہو سطح
 کہ جب تک شرط نہیں ہے وہ کام درست نہیں نماز کی شرطیں یہ ہیں کہ نماز کسی کے بدن کا نہایت
 مکی اور نہایت جتنی سوچے گا وہ کہی اور نماز کی جگہ کا ظاہر ہو یا اور برعکس کی کو نہ مانگا۔

بیان نماز کی
 شرائط

اور برہنگی مرد کے طوائف کے نیچے سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک ہو اور آزاد عورت کے لمبے سوا
چہرہ اور دونوں ہتھیلیوں اور دونوں پاؤں کے تمام بدن برہنگی ہو سبکا ڈاکنا واجب ہے۔ اور سباز
مین عورت کی چوتھائی ہڈی کا کھلا رہنا مانع نماز کی درستی کا ہو اس طرح سبک بال اور پیٹ اور بدن
اور شرمکاء کا حال ہے کہ اگر ان میں سے کسی چوتھائی کسی کھلیا دیگی نماز درست نہ ہوگی۔ اور نوٹدی
برہنگی کے ڈھانکنے میں مثل مرد کے ہو فرق اتنا ہو کہ نوٹدی کا پیٹ اور پیٹھ بھی برہنگی میں داخل
ہے مرد کا نہیں۔ اور اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا جس کا چوتھائی پاک ہو اور اوسے نماز تنگی بدن
پڑہی تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر چوتھائی سو کہ پاک ہو تو نمازی کو اختیار ہو جائے تنگے بدن نماز پڑھ
خواہ اوس کپڑے کو پینکر پڑھے۔ اور اگر کپڑا بالکل سپر نہ ہو تو چاہیے کہ نماز بیٹھ کر پڑھے اور اگر
اور سجدہ اشارہ کسی اور کو اور بیٹھ کر اشارہ کسی پر یا اس سے نہ ہو کہ کھڑی ہو کر سجدہ کرے اور
سجدہ کے پڑھے۔ اور نماز کی شرط نیت ہونے فصل یعنی نماز کے ساتھ ہی نیت کرنی چاہیے۔
اور نیت میں ضروری یہ ہے کہ اپنی دل سے یہ بات جانے کہ کوئی نماز پڑھتا ہے یعنی یہ نیت نہیں
کہ زبان سے نیت کی الفاظ کہی اور سنوں اور نفلوں اور تراویح کے لئے مطلق نماز کی نیت
کافی ہے۔ اور فرضوں کے لئے فرض کا معین کرنا مثلاً عصر کے فرض یا ظہر کے فرض کو لین
جان لینا ضروری اور مقتدی امام کے پیچھے پڑھنے کی بھی نیت کری۔ اور نماز جنازہ میں نماز کی نیت
خدا کی ہوا اور دعا کی مردہ کے لئے کرے۔ اور نماز کی شرط قبلہ کی طرف منہ کرنا ہے تو جو شخص
گھر کا رہے والا ہو اس کو ٹھیک کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہے اور جو کہ میں رہتا ہو وہ اس کو
طرف منہ کرے یعنی اس کو لئے ضرور نہیں کہ ایسی طرح کھڑا ہو کہ خاص عمارت کعبہ کی سمت میں اس کا
منہ ہو بلکہ کعبہ کی سمت کو منہ کر لینا کافی ہے اور جو شخص دشمن یا درندہ کا خوف رکھتا ہو اس سے
جسٹن فلو ہو سکے نماز پڑھے۔ اور جس شخص کو قبلہ معلوم نہ ہو وہ اسٹل کرے اور اسی طرف منہ کرے اور اگر
اور اگر اسٹل میں غلطی ہو جاوے تو نماز کو دوبارہ پڑھے اور اگر غلطی میں غلطی میں معلوم ہو تو نماز میں
میں قبلہ کی طرف منہ پڑھاوے۔ اور اگر چند لوگوں نے مختلف سمتیں قبلہ کے لئے اسٹل کھینچے ہوں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 سبکدہ

کا حال کیکو معلوم نہیں کہ اوسکا منہ کس طرح کھوی تو اودکو لئے کافی ہے اور جس شخص کو حال اپنی
 امام کا معلوم ہو اور اوسکو حالات منہ کھوی ہو تو اوسکی نماز درست نہوگی باب نماز کی صفت
 کے بیان میں یعنی خود نماز اور اوسکو اندہ کے احوال میں۔ نماز کے فرض یہ ہیں اللہ اکبر
 کہہ کر نماز میں داخل ہونا اور کھڑے ہونا اور قرآن کا پڑھنا اور رکوع کرنا اور سجدہ کرنا اور آخر کو
 التعمیات پڑھنی کی قدر بیٹھنا اور نماز میں سب سے پہلی فعل سے باہر آنا۔ اور نماز کے واجبات یہ ہیں
 سورۃ الحمد کا پڑھنا اور دو سر سنی صورت خواہ ایک آیت یعنی یا نبی جیوٹی آیتوں کا الحمد کے
 ساتھ پلانا اور پہلی دو رکعتوں کو قرآن پڑھنے کے لئے معین کرنا اور جو فعل ایک رکعت میں
 کر دین اور نہیں ترتیب کا لحاظ رکھنا جیسے سجدہ ہو کہ اگر دوسری سجدہ کو چوڑو یا اور دوسری
 رکعت کے لئے اودٹھ کہہ اچھا تو نماز فاسد نہوگی بلکہ ناقص ہو جاوے گی مگر ترتیب غیر کرنا فعل
 میں مثلاً رکوع اور قیام میں سرسری ہو اوسکی چوڑنے سے نماز نہیں ہوتی اور ارکان کو
 راست کرنا یعنی رکوع کو سجدہ میں اچھی طرح ٹھہرنا اور پہلی دفعہ بیٹھنا اور التعمیات پڑھنا
 اور لفظ السلام علیکم ورحمۃ اللہ آخر نماز میں کہنا اور دعا و قنوت نماز وتر میں اور دونوں
 عیدوں کی نماز میں تکبیریں کہنی اور آہستہ اور بکار کر پڑھنا جن نمازوں میں کہ آہستہ اور بکار
 پڑھا جاتا ہے۔ اور نماز کی ستین بچہ میں کہ تکبیر تحریمہ کے لئے دونوں ہاتھوں کا اٹھانا اور
 اپنی انگلیوں کو کھلا رکھنا اور امام کو بکار کر اللہ اکبر کہنا اور سبحانک اللہم آخر تک پڑھنا اور
 اَعُوْذُ بِاللّٰہِ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ اور بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا اور آخر الحمد میں آمین کہنا
 اور ان سبکو پوشیدہ کہنا اور اپنی دہنی ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر نان کے نیچہ رکھنا اور
 رکوع میں جانیکو اور اوس سے سر اٹھانیکو اللہ اکبر کہنا اور رکوع کے اندر تین بار سبحان
 رَبِّیْہِ اعْلٰیہِمْ کہنا اور رکوع میں اپنی دو نوگھٹنوں کو دونو ہاتھوں سے پکڑنا اور اُنکی انگلیوں کو
 کھلا رکھنا اور سجدہ کے لئے اور اوس سے اٹھنی کیو اسطی اللہ اکبر کہنا اور اوس میں تین بار
 سبحان رَبِّیْہِ اعْلٰیہِمْ کہنا اور دونو ہاتھوں اور دونو گھٹنوں کو سجدہ کی وقت زمین پر کہنا

اور بائیں ہاتھ کو بچھانا اور دائیں کو کبھار کہنا اور سر کو ماسجود کے درمیان میں کبھار
 مونا اور دو نو سجودن کے بیچ میں بیٹھنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا اور
 اللہ تعالیٰ سے دعا مانگنا۔ اور نماز کے مستحبات میں ہیں کہ سجدہ کی جگہ کبھار نکولنا کتنی
 رہنا اور جمائی کبوت اپنا منہ بند کر لینا اور اللہ اکبر کہنے کیوقت آستینوں میں سی اپنی
 دونوں ہاتھوں کو نکالنا اور جب قدر ہو سکے کھانسی کو ٹالنا اور جب تکبیر میں حی علی الفلاح
 کہا جاوے اور وقت کبھار مونا اور جب قدامت اصلوۃ کہا جاوے اور سیرت امام کو
 نماز کا شروع کرنا **فصل** اور جب نماز میں آیا چاہی تو نمازی کو چاہی کہ اللہ اکبر پڑھو
 اور دونوں ہاتھ اپنی کانوں کی برابر تک اٹھا دو۔ اور اگر نماز کے شروع میں اللہ اکبر
 کی جگہ سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کہا یا فارسی میں کہا کہ اللہ بزرگترست تو نماز درست
 ہوگی اور بھی حال ہی اگر قرآن کو فارسی میں پڑھو اور صورتیں کہ عربی میں پڑھو سو عاجز ہو
 یا جانور ذبح کرے اور بسم اللہ فارسی میں کہو۔ اور اگر شروع نماز میں اللہم غفر لی
 کہیگا تو نماز درست نہوگی۔ پہراپنے دائیں ہاتھ کو بائیں پر ناف کی نیچے رکھو **ف**
 مترجم کہتا ہے کہ یہ صورت مرد و نیکو لٹی ہو اور عورت ہاتھوں کو مؤذن ہون تک اٹھا دو اور ہاتھ
 سینہ پر رکھو۔ اور دعا یہ استفتاح یعنی سبحانک اللہم آخر تک پڑھو اور قرآن پڑھو کر لئے
 اعوذ باللہ کہی یعنی اعوذ باللہ قرآن پڑھنے کے تابع ہو اس سے یہ بخلا کہ مسنون یعنی جسکو
 ایک دو رکعت امام کے ساتھ نلی ہو چھو آگے ملا ہو وہ اعوذ پڑھو اسواطیکہ جو نماز
 اوسکو رکھتی ہے اوسین قرأت قرآن کریم اور مقتدی اعوذ نہ پڑھو جسے امام کے ساتھ
 نماز شروع کی ہے اسواطیکہ اوسکو قرآن پڑھنا نہیں اور عید کی تکبیروں کے پچھو اعوذ
 پڑھے اسلیو کہ پہلی رکعت میں قرآن پڑھنا تکبیروں کے بعد ہی۔ اور ہر رکعت میں آیت
 سے بسم اللہ کہی اور بسم اللہ قرآن مجید کی ایک آیت ہی سورتوں کے بعد اگر نیکو لٹی
 آخری ہی نہ تو الحمد کا ٹکرا ہے نہ کسی اور سورت کا اور اس سئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے

وہ اسکو الحمد کا جز فرماتے ہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ صحیح بخاری اور مسلم بن
 الحسین سورت ایت ہی کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پیچھے اور حضرت ابوبکر اور عمر اور عثمان کے پیچھے مگر میں نے انہیں سے کسیکو نہ سنا کہ
 بسم اللہ پڑھتے ہوں بلکہ الحمد للہ ہی شروع قرار کیا کرتے تھے اور اس جیسی دین
 بہت مروی ہیں اگر بسم اللہ الحمد کا خبر ہوتی تو پکار کے پڑھنے کی ناز و دین الحمد کی طرح اسکو
 بھی پکار کر پڑھتے اور حدیث قدسی میں وارد ہے کہ نماز جنگی سے خدا تعالیٰ اور بندہ میں
 جب بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری بندہ نے میری تعریف
 کی روایت کیا اسکو مسلم نے اس سے بھی بھی معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ الحمد للہ ہی شروع
 ہوتی ہے بسم اللہ ہی۔ پھر الحمد اور ایک سورت یا تین آیتیں پڑھو اور امام اہل سنت دی
 الحمد کے بعد آیت سورت آمین کہیں اور اللہ اکبر دو نوٹے دے کہ کہیں یعنی نہ اللہ کے الف
 کو کہیں یعنی اسکی کہ مشابہ ہمزہ استغنام کے ہو جا دیکھا اور وہ درست نہیں اور نہ اکبر کی بکو
 بڑا دین۔ اور اللہ اکبر کے بعد رکوع کرے اور اپنی دونو ہاتھ دونو زانو پر رکھی اور
 انخلیان ہاتھوں کی کھلی رکھی اور منہ کو برابر رکھی اور سر کو سرین کے ساتھ ہموار رکھی اور
 رکوع میں تین بار سبحان ربی اعظم کہہ کر سر اٹھا دی اور امام سر اٹھاتے ہوئے سبحان اللہ
 یعنی حمد پر کفایت کرے اور مقدمی اور اکیلا پڑھنے والا ربنا لک الحمد کہیں۔ پھر اللہ اکبر کہے
 اور اپنی دونو زانو زمین پر رکھی پھر دونو ہاتھ پھر منہ کو دونو ہتھیلیوں کی درمیان رکھی اور
 اوٹھنی میں اسکا اٹاکرے یعنی جب سجدہ سر اٹھا دی تو اول سر اٹھا دی پھر دونو ہاتھ
 پھر دونو زانو اٹھا دی۔ اور سجدہ میں ناک اور ہاتھ دونو زمین کو لگیں اور انہیں سے ایک
 کفایت کرنا یا پگڑی کے پیچ پر سجدہ کرنا مکروہ ہے اور سجدہ میں اپنی دونو پہلو کو ظاہر کرے
 یعنی ہاتھوں کو پہلو سے علیحدہ رکھی اور اپنی پیٹ کو رانوں سے دور رکھی اور اپنی دونو پاؤں
 کی اوٹھلیاں قلب پر رکھی اور سجدہ میں تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے اور غرت اوپچی

نہ اجماع بلکہ پیٹ کو اپنی دو نورانون سوا ہوا کہو۔ پہر الہ اکبر کہنا ہوا اپنا سر اٹھا دی
 اور آرام سیٹھی پہر الہ اکبر کہکر دوسرا سجدہ آرام کے ساتھ کرے اور کھڑی ہو نیکی لئے
 اللہ اکبر کہے اور بدون کسی چیز کے سہارے اور بدون بیٹھنے کے دوسری رکعت کے
 لئے کھڑا ہو یعنی اٹھنے میں ہاتھ پر زور نہ دی اور دوسرا سجدہ کے بعد بلکہ تہنیت نکر دی
 یعنی آرام کے لئے نہ بیٹھو اور دوسری رکعت مثل پہلی رکعت کے ہو تا فرق ہے کہ دوسری
 رکعت میں سبحانک اللہم اور اَعُوْذُ نہ پڑھے اور اپنی ہاتھ سوا فقہ صعب یعنی آٹھ جگہ کے
 اور جگہ اٹھا دی وقت سے مراد افتتاح نماز یعنی شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کی وقت
 قنوت و ترکِ وقت سے عیدین کی تکبیرات میں سے استلام یعنی بوسہ دینو کی وقت بحر
 اسود کے صل صفا پہر الہ اکبر کہنے کی وقت ہم قرۃ پرا اللہ اکبر کہتے ہوئے عرفات میں
 حج جہر دو کونہ پر مارنے میں۔ جاننا چاہیے کہ امام شافعی کے نزدیک دو نو ماتہوں کا
 اٹھانا ہر کھڑا ہونے اور رکوع کے لئے اللہ اکبر کہنے کی وقت ہر رکعت میں مسنون ہے اور امام
 اعظم کے نزدیک شروع کی تکبیر میں ہاتھ اٹھا دیں نہ اسکی سوا دوسری تکبیر میں بدلیل
 قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ ہاتھ نہ اٹھائی جا دیں مگر آٹھ جگہ جو مذکور ہوئیں
 روایت کیا اسکو حاکم اور بیہقی اور طبرانی نے اور عبد اللہ بن مسعود ہاتھ نہ اٹھا تو شیخ
 مکر شروع نماز میں الہ اکبر کی وقت روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے۔ پہر جب
 دوسری رکعت کی دوسری سجدہ سے فارغ ہوا پنا بایان ہا نو بجا کر اوپر بیٹھی اور دہنی ہا نو
 کو کھڑا رکھی اور ہا نو کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھی اور اپنی دو نو ہاتھ دو نورانون پر رکھی اور
 ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھی اور عورت دو نو ہا نو دہنی طرف کو نکال کر چڑھن پر بیٹھی اور النبیاء
 وہ پڑھی جو عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے وہ آئینہ ہوا کہ اشارہ شہادت کی انگلی سے
 اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ آخر تک پڑھتی کی وقت النبیاء میں بہت سی حدیثوں میں مروی
 ہے اور اکثر علما کا عمل ہے چنانچہ علماء حنفیہ نے بھی اسکو اختیار کیا ہے اور

اوس اشارہ کی کیفیت حدیث کی کتاب میں چند طور پر ثابت ہوئی ہے اور جو طور کہ ظاہر
 مذہب امام عظیمؑ کے خلاف نہیں یعنی اوس کے ظاہر مذہب میں اور کچھ کما کھولنا پایا جائے تو
 توجہ طور اشارہ کا اسکو خلاف نہیں ہے جو کہ شہادت کی وقت انگشت شہادت سے اشارہ کر
 اور اور دیکھو بند نہ کرے خواہ بند کر لے اور بعد اشارہ کے کہو کہ می اور یہیہ طور حدیث
 سنو زیادہ تر موافق معلوم ہوتا ہے والدہ اعلم۔ اور بعد دو رکعتوں کے اور کہتے ہیں
 صرف الحمد پر کفایت کرے سورت تلاوی اور آخر کا بیٹنا مثل اول بیٹنی کے ہو اور
 شافعی ہم کے نزدیک دوسری قاعدہ میں چوتھوں پر بیٹھے جیسی عورتیں بیٹنی میں
 اور دلیل امام عظیمؑ کی یہیہ ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے نماز میں کتے کی طرح بیٹنی اور چوتھوں پر بیٹنی سے منع فرمایا اس
 روایت کو احمد نے بیان کیا ہے اور رفاعہ بن رافع سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ایک اعرابی کو فرمایا کہ جب تو بیٹنی نماز میں اپنے بائیں پانچ پر بیٹھ اسکو بھی
 احمد نے روایت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ صورت دونوں قصدوں میں مسنون ہے
 والدہ اعلم۔ اور التیات پڑھی اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درویشی اور ایسی دعا مانگی
 جو شاہ قرآن و حدیث کو چونہ لوگوں کے کلام سے اور بعد دعا کے امام کے ساتھ سلام
 پہلے مثل تحریک کے یعنی جسطرح تحریک اپنے امام کے ساتھ کرنا سلیح سلام ہی امام ہی کے
 ساتھ ہی پہلے اور دہنوی بائیں سلام پیرنے میں لوگوں کی اور کہ امام کا بیٹنی کی نیت کر لے
 کہ ان پر سلام کہتا ہوں اور جس طرف امام ہو دہنوی خواہ بائیں اوس طرف اوسکی بھی نیت
 کرے اور اگر ٹھیک سامنے ہو تو اوسکی نیت دونوں طرف کرے اور امام اپنے دونوں طرف
 کو سلام میں لوگوں کی اور کہ امام کا بیٹنی کی نیت کرے۔ اور قرات فجر کی نماز میں اور پہلی دو
 رکعتوں میں مغرب کی اور عشا کی پکار کر پڑھو کہ قضا ہی پڑھتا ہو اور جمعہ اور وہ دن عید کی
 نماز میں بھی پکار کر پڑھی اور انکو سوا اور نمازوں میں قرأت آہستہ پڑھی جیسی دیکھو نقل

پڑھنے والا کہ وہ بھی قرأت آہستہ پڑھے اور جو شخص ایسی نماز نہیں پکڑ کر پڑھا جائے اکیلا پڑھے
 اور سکو اختیار ہے چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ پڑھے جیسے رات کو نفلین پڑھنے والا
 مختار ہے چاہے پکار کر پڑھے چاہے آہستہ۔ اور اگر عشا کی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں سورۃ
 چوڑی تو اسکو دو رکعتوں پہلی میں الحمد کے ساتھ پکار کر پڑھے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں
 الحمد نہ پڑھی ہو تو الحمد کی قضا پہلی دو رکعتوں میں کرے اسلئے کہ الحمد کو دفعہ پہلی رکعتوں میں پڑھنا
 پڑے گا۔ اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہی اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک سورۃ فاتحہ کا
 پڑھنا فرض ہے اور انکی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اس شخص کی نماز
 نہیں جس نے سورۃ فاتحہ نہ پڑھی ہو اور امام اعظم کی دلیل قول خداوندی ہے فَاَتُذَكَّرُ
 تِلْكَ اَرْبَعٌ یعنی پڑھو جو جعفر ہو سکو قرآن اور کلام الہی پر احادیث سے زیادتی کرنی درست
 نہیں الاحادیث احاد پر عمل کرنا لازم ہونا ہی اسلئے الحمد کے پڑھنے کو واجب ٹھہرایا ہی اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایلک عربی کو فرمایا کہ پڑھ جو کچھ تیرے پاس ہے قرآن کی یعنی جو کچھ
 تجھ کو یاد ہے یہ حدیث بھی الحمد کے فرض نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اسلئے کہ اس حدیث کے
 آخر میں وارد ہوا ہے کہ یہ تیری نماز تمام ہوئی۔ اور قرأت کی سنت سفر میں سورۃ الحمد اور
 ایک سورت ہی جو نسی چاہی اور حضر میں یعنی شہر کی رہنوی کی صورت میں اگر فجر اور ظہر کی نماز ہو تو نہیں
 دراز مفصل سورتیں مسنون ہیں اور اگر عصر اور عشا ہو تو میانہ سورتیں مفصل اور اگر مغرب ہو
 تو چوٹی مفصل سورتیں پڑھنی سنت میں مخفی نہ ہے کہ سورۃ بقرہ جو آخر کلام مجید تک جتنی سورتیں
 ہیں انکو مفصل کہتے ہیں ان میں سے بقرہ جو سورۃ وسعہ ذات البروج تک دراز مفصل
 کہلاتی ہیں اور ذات الیکرم کن تک میانہ اور ذات الیکرم کن سے سورۃ نائل تک چوٹی۔ اور نماز
 فجر میں صرف اول رکعت کو دراز کیا جاوے نہ اسکو سوا کسی نماز میں یعنی صبح کی نماز میں
 اول رکعت کو دوسری کی نسبت کو زیادہ بڑھانا چاہیے اور نمازوں میں ایسا کرنا چاہیے
 بلکہ دو رکعتوں میں سادسی پڑھیں۔ اور کسی نماز کے لٹو کوئی سورت قرآن کی مفصل نہیں

موجودی یعنی ایسا سنا جائے کہ کسی نماز کے لمحو کوئی خاص سورت مقرر کر لیں اور اسکو سادہ سورت کہی نہ پڑھیں اور مقتدی وزارت نکرے بلکہ چکا سنے جاوے اگرچہ امام آیت رخت یا آیت خوف کی پڑھی یا خطبہ پڑھنے والا خطبہ پڑھی یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے ان سب صورتوں میں چکا سنا جائے لیکن کہتے ہیں کہ جب خطبہ پڑھی یا تھا اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلَّوْا اَعْلٰیہِ وَسَلَّمُوْا اَسْتَلٰمًا تو سنو البکو چاہیو کہ آہستہ درود بھیجو اور امام اور خطبہ سے دور کا شخص اور پاس کا اس حکم میں برابر ہیں معنی خواہ امام کا پڑھنا اور خطبہ پاس ہو یہی جہت سے سنا ہو خواہ دور ہو یہی سبب ہے نہ سنا ہو دو نو مالو نہیں کچھ پڑھی اور چپ رہے۔ جانتا چاہیو کہ امام شافعی کے نزدیک مقتدی پر وزارت الھدی واجب ہے بدلیل ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ لَا صَلٰوةَ الْاِبِلَغَا تَمَّ الْکِتَابُ اور اسباب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں اور دلیل امام عظیم کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَاِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ وَانْقَضَتْ اَبْتِ ابی ابی کی رو سے مقتدی کو سنا اور چپ ہونا لازم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس کیکا امام ہو تو امام کی وزارت اسکی وزارت ہی اسکی معلوم ہوا کہ مقتدی کو الھدی کا پڑھنا مکمل ثابت ہے اور حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ جو کوئی امام کے پیچھے پڑھتا ہے وہ غلط سلیم کو چوکتا ہے یعنی طبع سلیم کے خلاف چلتا ہے اسکو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام کے پیچھے پڑھ گودہ بچا کر پڑھو یا آہستہ رو کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے باب امامت کے بیان میں۔ جماعت سنت موکدہ ہے۔ امامت کے لئے لائق نروہ ہے جو سب میں زیادہ عالم ہو اسکی بعد وہ جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اسکی بعد جو زیادہ پرہیزگار ہو اس کے بعد جو سب میں عمر زیادہ رکھتا ہو اور امام شافعی کے نزدیک قرآن کا اچھا پڑھنے والا عالم پر مقدم ہے اور امام عظیم کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کو حکم امامت کا فرمایا اسکو کہ آپ علم زیادہ رکھتے تھے قرآن کے

ابی ایمنہ اللہ علیہ
بجہت کبریا سلام

بجہت

نہایت سن سے
بدون الحکم

بجہت
بجہت کبریا سلام

بجہت کبریا سلام

فارسی سب سے زیادہ نہ تھی کہ صحابہ میں قرآن مجید سے اچھا بالاتفاق حضرت اُمی بن کعبؓ پر ہو
 تھے اور یہاں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخر عہد مبارک میں ہوا تھا اور اسی سے لوگوں
 نے حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کا استحقاق ثابت کیا ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو وقت میں قرآن
 کے عمدہ پڑھنے والے زیادہ علم والے ہونے سے اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے زیادہ علم والے کو مقدم فرمایا بخلاف اس زمانہ کے کہ بہت سی فارسی جاہل نہ ہوتے
 ہیں علاوہ ازیں قرأت پر صرف ایک رکن نماز کا موقوف ہے اور علم پر نماز کے سب ارکان منحصر
 ہیں۔ اور بندہ اور گنوار اور فاسق مغلین جو بدکاری میں مشہور ہو اور بدعتی جو مذہب اہل
 سنت و جماعت کے خلاف رکھتا ہو اور اندھا اور حرام زادہ جو اس عیب میں مشہور ہو گیا ہو
 ان سب کا امام ہونا مکروہ ہے اور نماز کو اتنا لنگرا کر جس سے لوگ گہرا جا دین اور جماعت صرف
 عورتوں کی مکروہ ہے اور اگر عورتیں جماعت کریں تو امام صف کے اندر کھڑا ہونگے کی جہات
 کی طرح کہ اوکھا امام بھی صف میں آگے نہ بڑھے۔ اور معتدی اگر ایک ہو تو امام کے
 دہنی طرف کھڑا ہو اور دو خواہ زیادہ ہوں تو اوکے پیچھے کھڑے ہوں۔ اور اول مرد صف
 باندہ میں پہرہ دوسری صف میں لڑکے کھڑے ہوں ان کے پیچھے عورتیں صف کریں۔ اور اگر
 جس نماز میں رکوع اور سجدہ ہوتا ہے مرد کی برابر ایک ہی جگہ میں بدون آڑ کے عورت بائیں کمری
 ہو جاوے اور نیت اوکے برابر کرے اور ادا بھی اوکے ساتھ کرے اور امام نے اس عورت
 کے امام ہونے کی نیت کرنی ہو تو بصورت میں مرد کی نماز جاتی رہیگی اور نماز جنازہ میں جیسے حکم
 نہیں اس میں دو نوکی نماز ہو جاوے گی اور امام شافعی کے نزدیک پہلی صورت میں نماز نہیں
 جاتی اور امام عظیمؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورتوں کو
 پیچھے کر دو جہاں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو موخر کیا ہے اس حکم کے مخاطب مرد ہیں پس صورت
 مذکورہ بالا میں جو مرد برابر عورت کے کھڑا ہوا ہے اس سے فرض مقام کو چھڑا ہے نہ عورت نے
 اس کی مرد کی نماز جانی رہی اور یہ سب برطین کہ مذکور ہوئی ہیں اس سے پہلے میں کہ مرد اور عورت

کی نماز میں استحاضہ کی طرح ہو جاوے۔ اور ناجائز ہے اقامت کرنا مرد کو عورت یا لڑکے کے پیچھے اور پاک کو خضر والیکا مثلاً جسکو مسلسل بول ہو یا ریخ نہ تہمتی ہو یا بیٹ چلنا ہو یا جو شخص کو ایسے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنا ناجائز ہے اور پڑھنے والے کو ایسے کا اقتدا جو قدرت پڑھنے کی نہ کہنا ہو اور کپڑا پہنے ہوئے کو تنگے کا جو ستر نہ کہنا ہو اور ستر کو ایسے شخص کا جو رکوع اور سجدہ اشارہ سے کرے اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والا یا اس شخص کا کہ دوسرے فرض پڑھتا ہو سلمو کہ یہ سب مفندی اپنے امام کی نسبت عمدہ حال کہتے ہیں پس امامت اولیٰ طرح ہو جاوے گی۔ اور اقامت اور وضو والیکا نیم فرائے کے پیچھے اور دھونے والیکا مسح کرنا والیکے پیچھے اور کپڑا ہونے والے کا بیٹھنا والیکے پیچھے یا کپڑے کے پیچھے اور اشارہ کرنا والیکا اپنے جس شخص کے پیچھے اور غلطی سے وضو والیکا فرض پڑھنے والیکے پیچھے نماز کو خراب کو نہیں کرتا یعنی جائز ہے۔ اور اگر مفندی کو بعد نماز کو معلوم ہو کہ امام نے وضو تھا تو اپنی نماز کو پہرے سے پڑھے۔ اور اگر ایک آن پڑھ اور ایک پڑھا ہو کسی آن پڑھ کے پیچھے نماز پڑھیں یا امام پڑھا ہو اچھلی دو رکعتوں میں کسی آن پڑھ آدمی کو خلیفہ کر دی تو سبکی نماز جانی رہی سلمو کہ پڑی ہوئی کے ہوتے آن پڑھ کی امامت جائز نہیں ہوتی اور بھی حال ہے اگر پڑھا شخص ان پڑھ کو پڑھی ہو تو پھر خلیفہ کر دی اور اچھلی رکعتوں کی قید سلمو لگا دی کہ اس حکم میں مبالغہ ہو جاوے یعنی باوجودیکہ اچھلی رکعتوں میں قرات نہیں اور نہیں اگر خلیفہ کر لگا تو نماز جانی رہی تو اگر پہلی دو رکعتوں میں کہ قرات فرض ہو خلیفہ کر لگا تو بطریق اولیٰ نماز فاسد ہو جاوے گی۔

باب نماز میں جو وضو ہو جائے بیان میں۔ جس شخص کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے وہ دھو کرے اور جبکہ کسی نماز چوڑی ہو دھان سے شروع کرے اور اگر امام ہو تو اپنا خلیفہ کسی کو دے اور یہی حال ہو اگر مستدرت ہو مگر کجا دی یعنی اسکو بھی چاہیو کہ خلیفہ کر دی تاکہ لوگوں کو قرات سے نماز پڑھا دی اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے

نماز میں جو وضو ہو جائے

اور کئی نزدیک جتنی پہلے پڑھی ہو وہ جاتی رہی نئے سرے سے پڑھی اور امام اعظم کی دلیل آخر
 صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس کی کو آجا دی تھی یا کسی نے چاہی کہ نماز سے پہلے
 اور وضو کرے اور پہلے ہی نماز پڑھا کرے یعنی جتنی پہلے پڑھی ہے اور میں اور ملا کر پڑھی
 کر دی روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس طرح حکایت فرمائی حضرت
 ابوبکر اور عمر اور علی اور ابن مسعود اور سلمان رضی اللہ عنہم سے بیان کیا ہے اور اگر وضو پڑھنے
 کے خیال سے مسجد کے باہر نکل جاویں یا دیوانہ ہو جاویں یا خواہ مخواہ اترال ہو جاویں یا بیہوش
 ہو جاویں تو ان صورتوں میں نماز از سر نو پڑھے پہلے کی نماز کو پورا انکو سے اسلامی کہ یہ باتیں
 بہت کثرت سے کرتی ہیں انکو عادت کے موافق امور پر قیام میں نہ کرنا چاہیے۔ اور اگر التعمات پڑھنے
 کے بعد وضو ٹوٹا تو وضو کر کے سلام پھیرے اسلامی کہ لفظ سلام واجب تھا اس کی ذمہ
 پر باقی ہے اور اگر دستہ وضو ٹوڑ دیا یا بات کی تو نماز پوری ہو گئی کیونکہ اپنی فعل سے
 نماز کے باہر آنا فرض تھا وہ ادا ہو گیا۔ اور اگر نماز میں نیم والا پانی دیکھ لے یا سم کر
 والیکی مدت مسح پوری ہو جاویں یا موزہ کو تھوڑے سے عمل سے نکال دی تو نماز باطل
 ہو جاویگی اور تھوڑی سی عمل کی شرط اسلامی کہ اگر عمل بہت ہو گا تو عمل ہی سے نماز باطل ہو جاویگی
 طہارت قدم کے دور ہونے پر منحصر نہ ہوگی۔ یا ان پڑھ نماز میں کوئی سورت سیکھ لی یا ننگی
 کو کپڑا مل جاویں یا اشارہ کی پڑھیں والا رکوع اور سجدہ پڑھا دیں یا صاحب ترتیب کو نقصان نماز
 یا آجا دیں یا پڑھنے والا کسی ان پڑھ کو نائب کر دیں یا صبح کی نماز میں آفتاب نکل آ دیں یا
 جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت آجا دیں یا زخم اچھا ہو کر پٹی گر پڑے یا عذر والیکا عذر
 مثل سلسل بول اور پیٹ چلنے کے دور ہو جاوے تو ان سب صورتوں میں نماز باطل
 ہو جاویگی۔ اور جائز ہے نائب بنانا سبق کا اور سبق وہ ہے جسکو امام کے ساتھ
 کچھ نماز علی ہو پس سبق جب امام کی نماز تمام کر چکے وہ ایسے شخص کو اپنا نائب کر دیں
 جسکو امام کے ساتھ پوری نماز ملی ہو اسکو قدر کی کہتی ہیں یہ مدد مقصد یوں کے ساتھ

سلام پھر کے اور سبوت اپنی نماز پوری کرے۔ اور اگر سبوت کوئی کام نماز کے خلاف کر چکا مثلاً بیوض ہو جاوے یا کھلے دھوپ یا اور ایسا ہی کام کرے تو اس سبوت کی نماز جاتی رہیگی نہ اور لوگوں کی اسلئے کہ جب اس قدر کہ کو اپنا نائب کر دیا تو امام بدرک ہو گا نہ یہ سبوت اب جو کام نماز کا مفید سبوت ہو گا اور میں صرف سبوت کی نماز قیام نہ اور لوگوں کی اور اگر امام نے اپنی نماز تمام کر نیکی وقت قبضہ کیا تو اس صورت میں بھی نماز سبوت کی جانی رہیگی اسلئے کہ بعد فعل نماز کا مفید امام کی طرف سے سبوت کی نماز کے پچھلے ہو جائے گا امام کی نماز کے ختم کی وقت ہوا ہے۔ اور اگر امام سجد میں سے غلجہ دھوپ اور باتین کرنے لگے تو نماز نہیں جانی یعنی ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز تمام ہو گئی اسلئے کہ اپنی فعل سے نماز سے باہر ہو گیا کوئی رکن اسکو ذمہ پر باقی نہیں رہا اسلئے سبوت کی نماز بھی فاسد نہ ہوئی کیونکہ نماز کے پچھلے کوئی مفید پیش نہیں ہوا بخلاف پکار کر نہ سنے کے نماز کے اندر کہ مفید نماز ہی امام کے حق میں بھی اور مدرک اور سبوت کے حق میں بھی۔ اور اگر رکوع میں خواہ سجدہ میں بیوض ہو تو وضو کر کے پہلی نماز پر بنا کرے اور جس رکوع خواہ سجدہ میں بیوض ہوا ہو اسکو دوبارہ کرے اسلئے کہ اسکا کچھ عتبار نہیں ہو جیسے اسکو دوبارہ ادا کرنا چاہیے۔ اور اگر نمازی کو حالت رکوع خواہ سجدہ میں یاد آیا کہ ایک سجدہ رہ گیا ہو تو اس میں بیوض ہوئی سجدہ کو ادا کرے اور جس رکوع و سجدہ میں یاد آیا ہو اسکو دوبارہ ادا کرے۔ اور اگر مقتدی ایک ہی ہو تو نائب ہو نیکی لڑو ہی متعین ہو جائے بدون نیت کے یعنی اگر امام کے پچھے منتر ایک ہی مقتدی ہو اور امام بیوض ہو جاوے تو وہ مقتدی خود امام ہو جائے بدون نیت کے اور بدون غلیضہ بنا نیکی۔

باب آن چیزوں کے بیان میں جو نماز کو فاسد کر دیتی ہیں اور جو نماز کے اندر مکروہ ہیں۔ نماز کے اندر بات کرنی اور ایسی دعا مانگنی جو ہم لوگوں کی باتوں کے مشابہ ہو اور بآریک آواز سے رونا اور آہ کرنا اور پکار کر دنا مصیبت اور درد بیماری سے نماز کا مفید ہے

اور ہشت اور دوزخ کو یاد کر کے روزنامہ منہ نہیں اور بدو ن صدر کے کھانسنائے یعنی بدن
اس بات کے کہ گلے باجھانی میں لمبی اٹکا ہوا اثر کھانسی کا ہولیدین زمین کرنا اور چھینک
کے جواب میں برحکم لہ کہنا اور اپنے امام کے سوا غیر کو پڑھنے میں غصہ دینا اور کسی کے
جواب میں لا الہ الا اللہ کہنا اور سلام کرنا اور اس کا جواب دینا اور شروع کرنا نماز عصر یا نفل کا
بعد ایک رکعت طلب کے نہ خود ظہر کا یہ سب بھی مفید نماز میں لینے ایک نماز کی ایک رکعت پہلی
پہرہ و سری نماز شروع کی تو پہلی نماز فاسد ہو جاوے گی اور اگر پہلی ہی نماز کی نیت سے سرے
کی تو فاسد نہ ہوگی۔ اور نمازی کا پڑھنا قرآن دیکھ کر اور کہنا اور پڑھنا یہ بھی مفید نماز میں۔
اور اگر کسی لکھی ہوئی چیز کو نماز کے اندر دیکھا اور اس کو سمجھ گیا یا اپنی دانستن کے درمیان
کی چیز کہانی یا کوئی شخص اس کو سجدہ گاہ میں کو گذر گیا تو ان باتوں سے نماز نہیں جاتی مگر
گذرنا والے پر گناہ ہوتا ہے۔ اور مکروہات نماز کے بعد نمازی کا اپنے بدن اور کپڑے
سے کہلنا اور ایک دفعہ سے زیادہ سجدہ کے لکھ لکھو نہ کوٹھانا اور آٹھ ٹھکان چھانا اور
ہاتھ کو لے کر کہنا اور بائیں دھننے دیکھنا اور کتے کی طرح چوڑے پڑھنا اور دو نو ہاتھ کو
سجدہ میں کہلنا یا بچھانا اور سلام کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دینا اور بدو ن غذا پانی
مار کر مینا اور شر کے بالوں میں گرہ دینا اور کپڑے کو زمین پر گرے جیسے بچھانا اور اس کو
بدون باندھ کر یا سبیل مار کر لٹکا کر کہنا اور جائی لینے اور آنکھیں بند کرنی اور سجدہ کی محراب میں
کھڑا ہونا مگر سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور حضرت امام کا چہرہ پر کھڑا ہونا اور اس کا
آٹھ یعنی امام نیچے ہوا اور مقتدی سب چہرہ پر ہون اور آٹھ کھڑا ہونا جس میں تصویریں ہوں
یا ایسی طرح کھڑا ہونا کہ سر کے اوپر خواہ سانسے یا برابر میں تصویریں ہوں لیکن اگر لغت
بہت چوٹی ہو یا سر کٹی ہوئی ہو یا بچان چربی ہو مثلاً درخت اور بھول وغیرہ کی تو مکروہ
نہیں اور آٹھ اور سب کو نہ ہونا پر گناہ۔ اور مکروہ نہیں سانپ اور بچھو کا تھوڑا کچھ
علی سے مار ڈالنا اور ایسی شخص کی پشت کی طرح نماز پڑھنا جو باتیں کرنا ہو یا قرآن مجید

کیطرف کو یا لنگی ہوئی تلوار کیطرف کو نماز پڑھنی آدھنے لگی ہوئی بھی یہی حکم رکھنی ہے یا شمع
یا چراغ کیطرف کو نماز پڑھنی اور ایسے فرش پر نماز پڑھنی جس میں تصویر بن ہوں بشرطیکہ
سجدہ تصویر بن نہ ہو۔ **فصل** باخانہ پہرنے میں قبلہ کیطرف منہ کرنا اور پیشہ کرنا
مکانات میں مکروہ ہے پس جنگل میں بطریق ادلی مکروہ ہوگا اور مسجد کا دروازہ متقل کرنا اور
اوسکی چھت پر صحبت کرنی اور بول و برا کرنا مکروہ ہے۔ ایسے گھر پر شایا کرنا جس کے اندر مسجد
اور مکروہ نہیں مسجد کو گچھ اور سونے کے پانی سے منقش کرنا۔

باب در نماز
در نماز

باب در نماز نوافل کے بیان میں۔ در نماز واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے
اور امام غنیم کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ در حق واجب ہے نہ مسلمان
روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسائی نے۔ اور در تین رکعتیں میں ایک سلام کے
ساتھ اور دعا قنوت تیسری رکعت میں رکوع سہیلے ہمیشہ پڑھی اور اول ہاتھ اٹھا کر
اللہ اکبر کہلے اور امام شافعی کے نزدیک در تین قنوت نہ پڑھی مگر نصف اخیر رمضان میں در
میں اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھی اور انکے بیان قنوت رکوع کے بعد پڑھی نہ رکوع سہیلے
اور دلیل امام اعظم علی یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے تھے در تین
رکوع سہیلے روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور نسائی اور دارقطنی اور طبرانی اور ابونعیم
اور ابن ابی شیبہ نے اور نسائی میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در تین رکعتیں
پڑھتے تھے اور قنوت پہلے رکوع سے پڑھتے تھے اور در ترکی تینوں رکعتوں میں الحمد
اور ایک سورت پڑھی اور سواہی در کے اور نماز میں قنوت نہ پڑھی جیسے امام شافعی کے
تابعین فخر میں پڑھتے ہیں اور جو امام کہ در تین قنوت پڑھتا ہو مقتدی اوسکی متابعت
کریں اور اگر فجر کی نماز میں امام قنوت پڑھے اوسکی متابعت کریں یعنی امام اگر در تین
قنوت پڑھی تو مقتدی بھی اوسکی ساتھ پڑھیں اور اگر امام مذہب شافعی ہو اور فجر کی
نماز میں قنوت پڑھے تو مقتدی چپ رہی کچھ نہ پڑھے اور دعا قنوت یہ ہے اللہ

ہمہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ پہرہ اسلام من کرنا اور اگر چار رکعت نفل کی نیت کی
 اور بعد پہلے نعتہ کے تو زودی یا نعتہ اولی سے پیشتر فاسد کر دی یا چار و نہیں کچھ پڑھا
 یا صرف دو اول رکعتوں میں پڑھا یا صرف دو پہلی رکعتوں میں پڑھا یا دو رکعتوں میں اول کی اور
 ایک پہلی میں قرات کی یا ایک پہلی رکعت میں اور دو پہلی رکعتوں میں پڑھا ان سب صورتوں میں
 دو رکعتیں قضا کرے۔ اور اگر صرف اول کی دو رکعتوں میں سے ایک میں اور چھپے کی دو
 رکعتوں میں سے بھی ایک میں قرات کی یا ایک رکعت میں صرف پہلی دو میں سے پڑھا یا پہلی دو
 میں سے تو ان صورتوں میں چار رکعتیں قضا پڑے۔ اور ایک نماز پڑھنے کے پہرہ اس جیسی دوسری
 نہ پڑھی جاوے جاننا چاہیے کہ سلف سے یہ مضمون کس طرح جلا آنا ہی اور بعض علما نے اسکو تش
 خیال کیا ہی اور اس کے معنی چند طور پر بیان کئے ہیں اول یہ کہ جو فرض چار ہیں انکو بعد
 اور چار رکعتیں اس طرح نہ پڑھو کہ دو رکعتوں میں قرات ہو اور دو میں نہویسے فرض پڑھتے ہیں
 اس قول کے بموجب یہ مضمون نفل کی کل رکعتوں میں قرات کے فرض ہو نیک بیان ہی اور
 اسی توجیہ کو امام محمد نے پسند فرمایا ہی دوسری یہ کہ مسجد و نہیں جامعہ کو کرکر نیکو منع
 کیا ہی تیسری یہ کہ اگر نماز میں دوسرے نماز ہی کا ہو جاوے تو اس کے از سر نو پڑھنے کو منع کیا
 ہے۔ اور باوجود قدرت کہز اموں کے نفل پڑھنے والا شروع سے ٹھیک پڑھے اور کھڑا
 ہو کر شروع کی ہو تو ٹھیک تمام کر لے اور سوار آدمی شکے باہر اپنی سواری پر نفل اشارہ ہی پڑھے
 اور نہ اسوے فلو کرے جدھر اسکی سواری جاتی ہو اور اتر کر جتنی باقی ہو اتنی پڑھے اور
 اگر زمین پر پڑھتا ہو تو سواری پر اسکو تمام کرنا درست نہیں یعنی اگر سواری پر نماز اشارہ
 سے پڑھتا ہے اور اسی حال میں اترتا ہو پہلی نماز پڑھا کر سکتا ہی اور اگر زمین پر پڑھتا تھا
 اور دوسری حال میں سوار ہو تو پہلی نماز پڑھنا کرے بلکہ نئے سرے سے نماز پڑھے۔ اور قضا
 کے مہینے میں نماز عشا کے بعد بیش رکعتیں دس سلام سے دو ترون سے پیشتر مسنون
 ہیں اور وتر کے بعد بھی آئی ہیں اور سنت ہی انہیں جماعت اور عزائم اور ایک بار سننا اور

یہ نماز پڑھنا چاہیے
 دوسری نماز پڑھنا چاہیے

چار رکعتوں کے بعد بقدر چار رکعتوں کے بیٹھا اور نماز و ترسہ رمضان میں جماعت سے پڑھو
غیر رمضان میں جماعت سے نہ پڑھے۔

ترسہ پنجین
ترسہ پنجین

باب فرض نماز میں لمحو کے بیان میں۔ فرض ظہر کی ایک رکعت تنہا پڑھ چکا نہا کہ تکبیر ہو گئی
تو دو رکعتیں پوری کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جاؤ اور اگر تین پڑھنے پر تکبیر ہوئی تو نماز
کو پورا کرے اور امام کے ساتھ نفل کا اقتدا کرے اور اگر فرض فجر یا مغرب کی ایک رکعت
پڑھنے پر تکبیر جماعت کی ہو تو نماز تو پڑھ کر شامل جماعت ہو جاوے۔ اور جس مسجد میں اذان
ہو گئی ہو اوس میں سے نکلنا مکروہ ہے جب تک کہ نماز نہ پڑھ لے اور اگر اذان سے پیشتر نماز پڑھا
ہو تو نکلنا مکروہ نہیں مگر طہارت و عشاء میں کہ باوجود نماز پڑھ چکنے کے مسجد سے نکلنا مکروہ ہے
جبکہ تکبیر شروع ہو گئی ہو۔ اور جو شخص کہ اس بات کا خوف کرے کہ اگر سنت فجر کی ادا کر دے
تو فرض ظہر تک تو ادا ہو جائے کہ سنتوں کو ترک کر کے جماعت میں لمبا دی اور اگر فرضوں کے
نفلے کا خوف نہ ہو تو سنتوں کو ترک کرے۔ اور فجر کی سنتیں قضا کیجاوین مگر فرضوں کے ساتھ
میں یعنی اگر سنتیں صرف قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوئے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑھے
ہاں اگر سنت و فرض دونوں قضا ہو گئے ہوں تو ادھوقت قضا فرض کے ساتھ میں سنتیں
بھی پڑھ لے۔ اور ظہر کے پہلے کی چار رکعتیں ظہر ہی کے وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے
پیشتر ادا کیجاوین یعنی اگر چار سنتیں ظہر سے پہلے نلی ہوں تو انکو فرضوں کے بعد ہی دو
سنتوں سے پیشتر ادا کر لے اگر وقت ظہر ہو۔ اور ایک رکعت کے ملنے سے ظہر جماعت
کے ساتھ نہوگی بلکہ ثواب جماعت کا ملیگا یعنی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ظہر کو جماعت کے
ساتھ پڑھوگا اور ادا ہو گیا ایک رکعت ہاتھ آئی تو اوس پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اور نماز
فرض سے پہلے غفلت اور مصورتیں پڑھے کہ وقت کی نماز کئے جاتے رہنے کا خوف نہو
ورنہ فرضوں پر کفایت کرنا چاہیے بعض علما نے ان نفلوں سے مراد سنت لی ہی یعنی حکم
سنتیں پڑھنے کا ادھوقت ہی کہ وقت کی نماز کے جانے کا خوف نہو اور بعضوں نے غفلت ہی

مردم علی ہیں یعنی جب کوئی مسجد میں آدھ اور بجا میں رہے تو غلبہ میں رہے یہاں تک کہ عرف
 اسلام کا یہ کہ وہ فتنی نماز بجا نہ کرے یہی مسئلہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور کبیر کے کھڑا
 یہاں تک کہ امام نے سر اٹھا کر رکوع سے اٹھالیا تو مقتدی سے رکعت مذکور فوت ہو گئی یعنی
 شرط رکعت کے ملنے کی یہ ہے کہ امام کے ساتھ رکوع میں شامل ہو جاوے اور اگر رکوع امام
 کے ساتھ نہ ملا تو بارہوی رکعت غلطی اور اگر مقتدی نے امام سے پہلے رکوع کیا اور رکوع ہی میں امام
 نے اوسکو جالیا تو درست ہو اور اگر امام کے رکوع سے پہلے مقتدی نے رکوع سے سر
 اٹھالیا تو نماز اوسکی جاتی رہیگی مگر اول صورت میں نماز نہیں جاتی مگر تاہم مقتدی کو سچا ہے کہ
 امام سے پہلے کوئی کام کرے

ترتیب نمازوں
 درجہ پنجم

باب قضا نمازوں کے ادا کرنے کے بیان میں - ترتیب نماز قضا اور نماز وقتی میں اور خود
 قضا نمازوں میں واجب ہو اور ترتیب میں باتوں سے ساقط ہو جاتی ہے اول وقت کی تنگی
 سے جس میں گنجائش قضا نماز اور وقتی کی نہ ہو دوم قضا نماز کے بعد نہ ہو سے سوم قضا
 نماز کا شمار پانچ سے زیادہ ہو جانے سے اور ترتیب نہیں پہنچتی بہت سی قضا نمازوں کے
 کم ہو جانے سے یعنی اگر اسکے ذمہ بہت سی نمازیں تھیں اور اوسکو ادھن میں سوا کہیں
 یہاں تک کہ پانچ سو کم رہیں تو اس سے صاحب ترتیب نہ ہو جاوے گا جب تک کہ سب ادا نہ کر چکی۔
 پس اگر کوئی شخص فرض وقت پڑھے حالانکہ اوسکو یاد ہو کہ میرے ذمہ ایک نماز ہی کو وہ قضا
 نماز وتر ہی ہو تو اوس شخص کے فرض فاسد ہو جائیگا مگر ان فساد و موقوف ایک شرط پر رہیگا
 وہ یہ ہو کہ ان فرضوں کے بعد اگر قضا نماز کو ادا کر لیا تو یہ فرض فاسد ہو جاوے گا ورنہ اگر کوئی بھی
 دوبارہ پڑھے اور اگر اوس قضا نماز کو ادا نہ کیا یہاں تک کہ چھ وقتی نمازیں ادا کر لیں تو سب
 نمازیں صحیح ہو جاوے گی اس لیے کہ کثرت کی حد میں داخل ہو گئیں اور کثرت ترتیب کو دور کرتی ہے
 جیسے ہونا اور وقت کا تنگ ہونا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے مثلاً اگر بھولے سے وقتی نماز
 پڑھ لی تو پھر نماز جاتی ہے اس طرح اگر وقت تنگ ہو کہ قضا کو پڑھ لیا تو وقتی نماز کا وقت نہ رہیگا

تو اس صورت میں بھی قضا کو فتویٰ کر کے وقتی کو پڑھے اور ترتیب کو واجب ہونے میں امام شافعی کا خلاف ہے اور امام اعظم کی دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ جو شخص کو کئی نماز نہ پڑھے اور بھول جاوے اور اس وقت یاد کرے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو پھر اس کو چاہیے کہ جو نماز پڑھ رہا ہے اس کو چھوڑ دی پھر وہ نماز پڑھے جو اس کو یاد آئی ہے یعنی قضا کو پڑھے پھر اس نماز کو دوبارہ پڑھے جو امام کے ساتھ پڑھی تھی اس حد سے ترتیب کا لازم ہونا قضا نماز اور وقتی نماز میں معلوم ہوتا ہے اور اس حدیث کو مالک اور دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور نیز جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی نمازین فوت ہو گئیں تو آپ نے ان کو ترتیب دار اور اذما یا اور ارشاد کیا کہ نماز سبط ادا کر جو بطور مجموعہ ادا کرتے دیکھا اس حدیث سے قضا نماز و نہیں ترتیب کا لازم ہونا پایا جاتا ہے و اللہ اعلم

باب سہو یعنی بھول کے سجدوں کے بیا نہیں۔ جو فعل کے نماز میں واجب ہے اس کے چھوڑنے سے بعد سلام کے دو سجدے مع التجات اور سلام کے واجب ہونے میں اگرچہ ترک واجب مگر ہو جاوے یعنی چند سہو کے لئو وہی سجدے کفایت کرنے میں اور سجدہ سہو واجب ہوتا ہے امام کے سہو سے نہ مقتدی کی بھول سے یعنی اگر امام نے سہو کیا تو مقتدی کو بسبب امام کی متابعت کے سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے اور اگر مقتدی سے سہو ہوا امام سے نہ ہوا تو مقتدی سجدہ سہو سا قط ہو جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک سجدہ سہو سنت ہے جب نہیں اور سلام سے پہلے ہی نہ بعد اس کو اور دلیل امام اعظم کی ظاہر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ ہر سہو کیو سطر دو سجدے میں بعد سلام کے روایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ نے۔ پس اگر نمازی پہلا قعدہ سہو کر لے اور دوسرا قعدہ سہو کر دیک ہو تو بیٹھ جاوے قعدہ کرے اور اگر قیام میں نزدیک ہو تو نہ بیٹھے اور آخر میں قعدہ کو بھول کیو سطر سجدہ سہو کرے

قائدہ کہتے ہیں کہ دوری اور نزدیک قعدہ سہو باعتبار نمازی کے نیچے کے دھڑکے ہیں اگر نیچے کا آدھا ڈھیر سیدھا نہیں ہوا تو قعدہ کے نزدیک ہی ورنہ قیام کے نزدیک

باب سہو یعنی بھول کے سجدوں کے بیا نہیں۔

اور اگر تھکے اخیر کو بھول کر اٹھ کھڑا ہو تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ کرے تبھی جادو جی اور
 مسجد سے ہٹ کرے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کیا تو سجدہ ہسی سر اٹھانے ہی فرض باطل
 ہو گئی اور وہ نماز نفل ہو گئی اس صورت میں چاہیے کہ پانچویں رکعت کے ساتھ چٹی ملا لیسے
 اور اگر تھکے اخیر وہ کر کے اٹھ کھڑا ہو تو پہرہ جادو اور سلام پہرے اور اگر اس صورت میں
 بھی پانچویں رکعت کے لئے سجدہ کر لیا تو فرض تو پوری ہو گئی مگر اس پانچویں کے ساتھ ایک رکعت
 چٹی ملا دی تاکہ یہ وہ دو رکعتیں کہ چار کے بعد ہوئیں نفل ہو جاویں اور سجدہ سے ہٹ کرے۔ اور
 اگر نماز نفل میں دو رکعت کے بعد سجدہ سے ہٹ کرے تو ان رکعتوں پر اور دو رکعتیں بنا کر ہی سہی کہ
 سجدہ سے نماز کے آخر میں ہونا چاہیئے بیچ میں۔ اور اگر سہو والی نے نماز کا سلام پہلے اور
 کسی شخص نے اس خیال سے کہ اس پر سجدہ سے ہٹا دیا تو اس کا اقتدا کیا تو اگر یہ مقتدی امام کے
 ساتھ سجدہ سے ہٹ کر گیا تو اس کا اقتدا صحیح ہے ورنہ درست نہ ہو گا اس لئے کہ اقتدا بعد سلام کے
 کیا اور سجدہ سے ہٹ کر باقی تھا ادا کیا۔ اور سجدہ سے ہٹ کر دمہ ہوا اگر اسے گو سلام بہ نیت نماز
 کے تمام کر نیکی پہیر ہو۔ اور اگر مصلیٰ شک کرے کہ کتنی رکعتیں ادا کی ہیں اور یہ شک اولیٰ
 دفعہ ہوا ہو تو نماز نئے سرے سے پڑھے اور اگر شک اکثر بڑا کرنا ہو تو اٹھل سے اپنی دلیل قیاس کرے
 کہ کتنی پڑھ چکا ہوں اور اگر دل کی شہادت سے کسی سطر تک تو ظن غالب نہ ہو تو کتر رکعتیں اختیار کرے
 یعنی اگر شک تین اور چار میں تھا تو تین کو اختیار کر کے ایک رکعت اور پڑھے۔ ظہر کی نماز پڑھنے
 والے کو گمان ہوا کہ میں نماز پوری پڑھ چکا اور اسی دہو کے میں سلام پہیر دیا بعد اس کے جانا
 کہ دو رکعتیں پڑھی ہیں چار نہیں ہوئیں تو دو اور پڑھے اور سجدہ سے ہٹ کرے لیکن یہ حکم
 جب تک ہی کہ اس نے سلام کے بعد کوئی کام نماز کا سفد نہ کیا ہو اور اگر امر خلاف نماز کے
 واقع ہوا ہو تو نماز پہرے سے پڑھے

باب چہارم
 در بیان نماز

باب بیار کی نماز کے بیان میں۔ جس شخص کو نماز میں کھڑا ہونا دشوار ہو یا مرض کی وجہ سے
 کا خوف ہو تو وہ شخص نماز بیٹھ کر کرے اور سجدہ کے ساتھ پڑھے اور اگر کوئی اور سجدہ بھی

مشکل ہو تو اشارہ سیڑھے اور سجدہ کو رکوع کی نسبت کر زیادہ پست کری اور کسی چیز کو منہ کے سامنے اسٹونہ اٹھا دی کہ اوپر سجدہ کیا جادی مثلاً تکیہ خواہ لکڑی سجدہ کرنے کے لئے نہ اٹھا دی اور اگر ایسا ہو بھی مگر سجدہ رکوع سے پست نہ ہوتا ہو تو جائز ہے اور اگر سر پست نہیں ہوتا تو درست نہیں۔ اور اگر بیٹھا بھی بنجا دی تو نماز چٹ لیٹکر یا کرڈٹ پر لیٹکر اشارہ سے پڑھے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو نماز ملتوی کیجا دی یعنی بعد شفا کے فضا کری اور اشارہ دو نو آنکھوں اور دل اور ہون سی کر دی اور بعض علماء کے نزدیک جس طرح ہو سکے اور اگر سے اور بعد ندرستی کے فضا کرے اور یہ قول اعتباط کے قریب ہی اور دلیل امام عظیم کی قول محل خدا سے اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ نماز پڑھ کھڑا ہو کر اور اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اور اگر نہ ہو سکے تو چٹ لیٹ کر اور ایک روایت میں آیا ہے کہ اگر نہ ہو سکے تو اشد سبحانہ ذکر کے مانگیو اسطو نماز اور ترے اس سی معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ آنکھ اور دل اور برو کا لازم نہیں واللہ اعلم۔ اور اگر رکوع اور سجدہ مشکل ہو کھڑا ہونا دشوار نہ ہو تو بیٹھ کر اشارہ سیڑھے۔ اور اگر عین نماز کے اندر بیمار ہو جادی نواد سکو پور کرے جس طرح کہ ہو سکے خواہ بیٹھ کر خواہ کرڈٹ پر خواہ اشارہ سیڑھے اور اگر بیٹھ کر نماز رکوع اور سجدہ کے ساتھ پڑھتا تھا اور نماز ہی میں ندرست ہو گیا تو کھڑا ہو کر باقی کو پور کرے اور اگر رکوع سجدہ اشارہ سیڑھے کرتا تھا اور صحبت پائی تو اس صورت میں اس نماز پر بنا کرے بلکہ کھڑا ہو کر نئے سرے نماز پڑھے۔ اور نفل والیکو تکیہ کرنا کسی چیز مثل دیوار اور لاثمی پر درست ہی بشرطیکہ تھکا گیا ہو۔ اور اگر کشتی میں بدون خیر نماز بیٹھ کر پڑھے تو درست ہی اور خیر کشتی کا سر کا گھومنا اور فی کا آنا وغیرہ کی اور شروع نماز کی وقت قبلہ کی طرف کو منہ کر لینا لازم ہے اور بعد اس کے جس طرف کو منہ کرے پھر سے اسی طرف کو نماز کے اندر منہ کرے۔ اور جو شخص جیوش یا مجنون ہو جادی پانچ نمازوں کے وقت تک وہ نماز نہ کرے فضا کرے اور اگر پانچ نمازوں سے زیادہ۔

جو جادین فو فضا کرنا لازم نہیں

باب تلامذت قرآن کے سجدہ کرنے کے بایں۔ سجدہ واجب ہونا ہی ایک آیت کی پڑھو
 سے چودہ آیات سجدہ میں سر اور نزدیک شافعی کے سجدہ تلامذت سنت اور دلیل امام عظیم
 کی یہ حدیث ہے کہ سجدہ لازم ہے سننے والے اور پڑھنے والے سجدہ پر اور ظاہر الفاظ
 اس حدیث کے وجہ ہو نیکو مقتضی ہیں۔ ان آیتوں میں پہلی آیت سجدہ کی سورہ حج میں
 ہے اور ایک آیت سورہ ص میں اور نزدیک امام شافعی کے سورہ حج کی آخر آیت
 سجدہ ہی اور سورہ ص میں ان کے نزدیک سجدہ نہیں اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے
 کہ مصنف عثمانی میں کہ متعدد علیہ اسباب ہیں ان آیات پر علامت سجدہ کی کی ہوئی ہے
 فائدہ سجدہ کی آیتیں ان سورہوں میں سورہ اعراف کے آخر میں سورہ رد مدین
 نمل میں سورہ بنی اسرائیل میں سورہ مریم میں سورہ حج میں اول کی آیت سورہ فرقان میں
 سورہ نمل میں سورہ الم تنزيل میں سورہ حم سجدہ میں سورہ ص میں سورہ والنجم میں سورہ
 اذا السماء انشقت میں سورہ اقرأ میں۔ سجدہ واجب ہونا ہی اس شخص پر کہ آیت سجدہ
 کو تلاوت کرے گو امام ہو اور اس شخص پر جو اسکو سن کر چہلے ارادہ سنا ہو یا
 مقتضی ہو اور واجب نہیں ہونا مقتضی کی تلاوت کسی یعنی اگر مقتضی نے آیت سجدہ نماز
 میں پڑھی تو اس پر سجدہ لازم نہوگا۔ اور اگر آیت سجدہ کو نمازی نے اپنی سوا کسی اور
 سے سنی تو بعد نماز کے سجدہ کرے اور اگر نماز میں سجدہ کرے تو بعد نماز کے پھر سے
 سجدہ کرے نماز کو نہ دہرا دے۔ اور اگر امام سے آیت سجدہ سنی پھر اسکا اقتدا
 کیا بیشتر اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کرے تو امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اقتدا
 بعد سجدہ امام کے کیا تو اسکو سجدہ نہ کرنا چاہیے اور اگر اس امام کا اقتدا کرے تو
 سجدہ تلاوت خود کرے۔ اور جو سجدہ کہ نماز کے اندر واجب ہوا ہو وہ نماز کے باہر
 قضاء کیا جاوے اور اگر آیت سجدہ نماز کے باہر پڑھی اور سجدہ کر لیا پھر نماز میں اسی آیت
 کو دوبارہ پڑھا تو دوسری دفعہ سجدہ کرے اور اگر سجدہ اول بار نہیں کیا تھا تو ایک سجدہ

کفایت کرتا ہو جس پر وہ شخص کہ آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھے نہ کہ دو مجلسوں میں
 بیٹے اگر آیت سجدہ کو ایک مجلس میں کئی بار پڑھا تو ایک سجدہ واجب ہوگا اور اگر کئی مجلسوں میں
 پڑھا تو ہر مجلس میں ایک سجدہ واجب ہوگا۔ اور کیفیت سجدہ کی یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے
 ساتھ بدوئے نیت اٹھانیکے اللہ اکبر کبکبر سجدہ کرے اور پھر اللہ اکبر کبکبر سر اوٹھا دے
 التعلیقات اور سلام پیرنا اس میں کچھ نہیں۔ اور کر وہ یہ کہ کسی سورت کو پوری پڑھے
 اور آیت سجدہ کو چھوڑ دے اور اسکا الثانی یعنی آیت سجدہ کو صرف پڑھا اور سورت کو
 نہ پڑھا کر وہ نہیں

مجموع
 فقہین

باب مسافر کی نماز کے بیان میں۔ جو شخص کہ بارادہ سفر میانہ تین دنرات کے اپنے
 شہر کے گھر دن سے باہر نکلا وہی جنگل میں خواہ دریا میں خواہ پہاڑ میں تو وہ چار رکعت کے
 فرضوں کو دو رکعت پڑھے جتنا چاہیے کہ نماز کے قصر کرنے کے لئے میانہ چال سفر میں دن
 رات کا شرط ہے یعنی ایسی چال سے کہ فائدہ بھی پونچھ سکے پس جنگل اور دریا اور پہاڑ
 میں اسکا فائدہ مختلف ہوگا اس لئے ہر جگہ میں اس کے موافق تین دنرات کے سفر کی
 نیت کرنی چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک و دنرات کا سفر ہونا شرط ہے اور دلیل
 امام اعظم کی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ مسافر موزونہ پر مسح کرے تین
 دنرات پس قصر کرے لہذا تین دنرات مدت مسح ہونی چاہیے اور اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ مسافر تین دنرات سے نہیں ہوتی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک سفر میں قصر
 اور پوری نماز پر مبنی دونو جائز ہیں اور امام اعظم کے نزدیک قصر لازم ہے اور پوری
 پڑھنی جائز نہیں اس دلیل سے کہ حضرت عائشہؓ فرمادی ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز
 دو دو رکعت فرض ہوئی تھی پس سفر کی نماز تو ویسی ہی ہے اور حالت قیام میں نماز
 کی گئی اور نیز ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تمہارے نبیؐ کی بات
 اللہ تعالیٰ نے چار رکعتیں حالت قیام میں فرض کیں اور دو دو حالت سفر میں

روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے۔ پس اگر سفر میں پوری چار رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت کے بعد بیٹھا تو نماز درست ہوگی اور اگر دوسری رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو نماز جائز نہ ہو اسکو کہ مسافر کے حق میں اول قعدہ ہی قعدہ اخیر سے جو فرض سے نواد کے ترک سے نماز نہیں ہوگی۔ اور جب حکم نصر کا جب تک ہو کہ مسافر اپنے شہر میں داخل ہو یا پندرہ روز کے ٹھہرنے کی کشتی شہر میں یا گاؤں میں نیت کرے نہ کہ اور مصلیٰ میں یعنی پندرہ دن کی نیت اگر دو جگہ میں کر لیا تو اس سے مقیم ہو گا اور ذکر کہ اور مصلیٰ کا مثال کی طور پر ہے۔ اور اگر نیت ٹھہرنے کی پندرہ دن سے کم کرے خواہ کچھ نیت کرے اور برسوں تک رہے تو سفر ہی کا حکم رہے گا نماز قصر کے جاوے یا نیت کرے پندرہ دن کے ٹھہرنے کی کوئی لشکر کسی دارالحرب میں گودمان کے کسی شہر کا محاصرہ کئی ہوں یعنی لشکر اسلام غالب ہو یا لشکر اسلام نے سرکشوں کا محاصرہ دارالاسلام میں ایسی جگہ کر رکھا ہو جو چشمہ نہ ہو تو ان صورتوں میں بھی حکم سفر کا ہو گا۔ اقامت کا بخلاف اہل خون کے کہ جہاں کہیں گھاس اور پانی پاتے ہیں اپنے پوشی کے ساتھ ان ہی خیمہ زد دیتے ہیں اور خاک و طین بھی خیمہ ٹھیکیدار اور اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں نہ مسافر تین کثرین لفظ انجیلیم رجا کی ہے جس کے معنی خیمہ کے ہیں۔ اور اگر کوئی مسافر کسی مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو اس نماز کے وقت میں مجھ افندہ درست ہے اور مقیم کی متابعت کسی فر بھی پوری نماز پڑھے اور اگر وقت نماز کا نہیں یعنی مقیم قضا پڑھتا ہو اور مسافر بھی ہی نماز قضا پڑھنا چاہی تو افندہ درست نہیں اور اگر مقیم مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو دو صورتوں میں افندہ درست ہے خواہ وقت نماز ہو یا وقت کے بعد پڑھتا ہو لیکن جب مسافر امام اپنی دو رکعت پڑھ کر مقیم اپنی نماز کو چار رکعتیں کرے۔ اور وطن مصلیٰ دوسری وطن مصلیٰ سے جانا رہنا سے سفر سے باطل نہیں ہونا اور وطن اقامت دوسری وطن اقامت سے اور اگر دو جگہ سے وطن کو سفر کرنے سے باطل ہو جانا ہے جانا چاہیے کہ وطن مصلیٰ اسکو کہیں ہیں کہ

[illegible]

آدمی اپنی اور اپنے اہل و عیال کی بود و باش و تمان مقرر کرے اور وطن اقامت دے
 جہاں پندرہ روز یا زیادہ ٹہرنے کی نیت کرے پس اگر ایک دن مصلیٰ کو چوڑ کر دوسرا
 وطن مصلیٰ اختیار کرے تو وطن مصلیٰ اول باطل ہو جاتا ہے اور اس جگہ سے چند روز کے
 سفر کر جانے سے باطل نہیں ہوتا اور وطن اقامت کو چوڑ کر اگر دوسرا وطن اقامت کرے
 تب بھی باطل ہو جاتا ہے اور اگر اپنے وطن کو سفر کرے تب بھی جاتا رہتا ہے۔ اور سفر کی
 قضا اور مقام کی قضا دو رکعتیں اور چار رکعتیں پڑھی جاوے یعنی سفر کی قضا دو رکعتیں
 اور حضر کی چار۔ اور سفر اور مقام میں معتبر وقت آخر نماز کا ہے تو آخر وقت میں اگر نمازی
 مسافر ہو گا تو سفر کی پڑھنی پڑگی اور اگر مقیم ہو گا تو اقامت کی۔ اور سفر کی اجازت میں
 گناہگار و سرون جیسا ہے یعنی اگر بارادہ رہزنی یا کشتی کے مثلاً سفر اختیار کرے تو
 اس سفر میں بھی اجازت قصر نماز اور افطار روزہ کی ہوتی ہے اسلئے کہ مافرمانی اس
 شخص کی دوسری بات میں ہے جو سفر کے بعد حاصل ہوگی اصل سفر میں فرمانی نہیں
 اپنی ذات سے صباح ہو۔ اور نیت اقامت اور سفر میں اصل کا اعتبار ہو تابع کا نہیں یعنی
 عورت اور غلام اور سپاہی کی نیت کا اعتبار نہیں بلکہ شوہر اور آقا اور حاکم کی نیت کا اعتبار
 باب نماز جمعہ کے بیان میں۔ نماز جمعہ کی ادا کی یہ شرطیں ہیں اول شہر کا ہونا اور شہر مکمل
 ہے جہاں کوئی حاکم ہو کہ حکم جاری کرنا ہو اور فاضی ہو کہ حدود شرعی کو رائج رکھنا ہو غرض
 عید گاہ کا ہونا کہ شہر کے کنارہ پر ہو اگر نہ ہو وہ بھی سب تو نہیں شہر میں داخل ہے
 اور امام شافعی کے نزدیک شہر شرط نہیں اور ابن قول حضرت علیؓ کا حجت ہے کہ آپ
 نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق اور عید فطر اور عید اضحیٰ سوار شہر جامع کے اور جگہ نہیں
 روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اور اس روایت کی تفصیح کی ابن خزم اور عبد الزاق
 نے علاوہ ازیں جب صحابہ اور تابعین نے ملک فتح کئے تو شہر دئے سوا اور جگہ نہیں
 نہ منبر قائم نہ جمعہ مقرر فرمایا۔ اور نبی شہر ہے عرفات شہر نہیں۔ اور ایک شہر میں جمعہ

کتاب التہجد
 باب

چند جا اولیاء جادی۔ دوسری شرط اور جمعہ کی حاضر ہونا بادشاہ کا ہے یا اس کی نائب
 کا جو قاضی سے اور اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور دلیل امام غزالی کی ارشاد حضرت حسین
 بصری کا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ چار چیزیں جو بادشاہ کو سپرد ہیں ان سب میں سے جمعہ اور عید ہے
 - تیسری شرط وقت ظہر کا ہونا ہے پس اس کی نکل جانے سے جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چوتھی
 شرط نماز جمعہ سے پہلے خطبہ ہے اور سنون یہ ہے کہ امام دو خطبہ طہارت کی ساتھ پڑھ کر
 پڑھے اور دو نو کے چھین کچھ بیٹھے اور کفایت کرتا ہے ایک نفع الحمد للہ بالالہ الا اللہ یا
 سبحان اللہ کہنا پانچویں شرط جماعت ہے اور وہ امام کے سوا تین آدمی ہیں پس اگر جمعہ
 کرنے سے پیشتر جماعت کے لوگ بھاگنا دین تو جمعہ باطل ہو جاوے گا۔ چھٹی شرط اذان عام ہے
 بھانٹک کہ جو کوئی چاہے اگر نماز میں مشغول ہو جادی۔ اور جمعہ کے وجہ ہو نیکی شرط چھین
 اول مقیم ہونا کہ مسافر جمعہ جب نہیں پڑھ کر مرد ہونا کہ عورت پر نہیں تیسری تندرستی کہ
 بیمار پر وجہ نہیں چوتھی آزاد ہونا کہ غلام پر جمعہ نہیں پانچویں انگھو نکا سلامت ہونا کہ اندھی
 پر وجہ نہیں چھٹی پاؤ کا درست ہونا کہ لنگڑی اور اپاچ پر جمعہ نہیں۔ اور جو شخص جمعہ
 واجب نہیں اگر وہ جمعہ کو ان شرائط کے ساتھ جو گذر چکین اور اگر کسی کو یہ جمعہ فرض وقت پہلے
 ظہر کے بدلہ میں ادا ہو جاوے گا۔ اور مسافر اور غلام اور بیمار کو جائز ہے کہ جمعہ میں امام
 ہو جادین اور جمعہ ان لوگوں کی بھی ہو جاتا ہے یعنی اگر ایسے ہی لوگ ہوں ان کے سوا اور
 اور جمعہ پڑھیں تو جائز ہو گا۔ اور جس شخص کو کوئی عذر ہو اگر وہ ظہر کی نماز جمعہ سے پیشتر
 پڑھ لے تو مکروہ ہے ہر اگر نماز پڑھ کر جمعہ کے لئے جادی تو ظہر کی نماز اس کی باطل ہو جادی
 - اور عذر دار قیدی کو نماز ظہر جماعت کے ساتھ شہر میں پڑھنا مکروہ ہے۔ اور جس شخص
 کو کہ جمعہ کی نماز میں التیمات یا سجدہ سہوا امام کے ساتھ ملے تو وہ نماز جمعہ تمام کر دی اور
 وقت امام خطبہ کے لئے نکلے اس وقت نہ کوئی نماز درست ہے نہ کلام ادا ہو جب ہی جمعہ کو خطبہ
 چلنا اور ضربہ قرعہ کو چوڑا پہلی اذان کے ساتھ پھر چہا امام منبر پر بیٹھو تو اس کی ساق

اذان دوسری دیجاوے اور خطبہ پورا کر کے پھر نماز کی جاوے اللہ اعلم

باب دو نوعیدہ کی نماز کے بیان میں۔ نماز عید کی اوس شخص پر واجب ہے جس پر عید واجب ہے اور شرطین بھی دی ہیں جو جمعہ میں نہیں صوا خطبہ کے کہ عید میں شرط نہیں بلکہ سنت ہے۔ اور عید فطر میں مسخ ہے کہ کچھ کہاوی اور غسل اور مسواک کرے اور خوشبو لگاوے اور سب سے عمدہ اپنے کپڑے پہنے اور صدقہ فطر دیکر عید گاہ کو چلے اس طرح کہ تکبیر کا کرنگہ اور نہ نماز عید سے پہلے کوئی نفل پڑھے۔ اور نماز عید کا وقت آفتاب کے اوج پانچویں لیکر اوسکو زوال تک ہے اور نماز کی دو رکعتیں پڑھے اور دعا شروع یعنی سبحانک اللہ زائد تکبیروں سے پہلے پڑھے زائد تکبیریں ہر رکعت میں تین تین ہیں اور دو نور کھٹوئی قرائت کو ملا دیوے یعنی اول رکعت میں تکبیریں قرائت سے پہلے کہی اور دوسری رکعت میں قرائت کے بعد۔ اور نماز کے بعد دو خطبہ پڑھے اور خطبہ میں صدقہ فطر کے احکام بیان کریں اور کسی شخص کو امام کے ساتھ نماز عید نہ لے تو قصائد پڑھے۔ اور مینہ وغیرہ کے عند کے باعث نماز عید میں مکمل تکبیریں کر لینا اگر اول روز نہ پڑھ سکین تو دوسرے روز پڑھ لینا سیکر روز پڑھنا جائز نہیں اور یہی حکم نماز عید کا ہے مگر اتنا فرق ہے کہ اس عید میں کہا نا بعد نماز کے کھاوی اور آستہ میں پکار کر تکبیر کہو اور خطبہ میں قربانی اور تکبیر قرآن کے احکام بیان کرے اور یہ نماز تاخیر کیاوے تیسرے دن یعنی بارہویں تاریخ تک۔ اور توبیخ یعنی عرفہ کرنا کوئی مشروع بات نہیں اور توبیخ اسکو کہتے ہیں کہ عرفہ کے دن چراگ باندھکر حاجون کبیلہ خیمے سرچنگل میں کشیک کہتے ہوئے کھڑے رہیں تو یہ امر مشروع نہیں ہے اس طرح کہ عبادت ایک خاص جگہ میں شروع ہو دوسری جگہ کو اوس پر قیاس کرنا چاہیے۔ اور سنون سے عرفہ کے دن کی نماز فجر کے بعد سے آٹھ نماز دن تک ہر نماز کے بعد ایک بار اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و بقیہ الحمد کہنا بشرط تقیم ہونے اور شہر میں ہونے اور نماز فرض اور جماعت مسخ کے اور مسجد جماعت سے غرض مرد و عورت

مراد سے عورتوں کی جماعت کے بعد تکبیر واجب نہیں۔ اور اقدار کے سبب سے عورت
اور سافر پر بھی واجب ہو جاتی ہے جتنا چاہیے کہ ایام تشریق کی تکبیریں واجب ہیں اور کثرت
میں جو سنون کا لفظ سے نواسجہت سے ہے کہ اونکا ثبوت سنت سے ہوا چنانچہ اسی
سلسلہ میں لفظ سبب و سبب لالت کہتا ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک آخر
ایام تشریق یعنی تیرہویں تاریخ کی عصر تک تکبیرات واجب ہیں کہ تیسریں نماز میں ہوتی ہیں +
باب سورج گہن اور چاند گہن کی نماز کے بیان میں۔ سورج گہن میں امام جمعہ دو رکعتیں
مثل نفل کی یعنی بدون اذان اور تکبیر کی جماعت کرتا ایک ہی رکوع سے ہر رکعت میں پڑھتا
اور ترات پکار کر اور خطبہ پڑھے پھر دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب کھلجادی اور اگر امام
جمعہ نہ ہو یا لوگ جمع نہ ہوں تو اکیلے نماز پڑھیں مثل چاند گہن کی اور اس طرح اکیلو پڑھیں
انہ سہری اور آندھی اور خوف میں مثل زلزلہ اور کرک اور دشمن کے

باب مینہ کی طلب کے بیان میں۔ مینہ کی طلب میں نماز تو ہے مگر جماعت کے ساتھ نہیں
اور دعا مانگنا اور استغفار پڑھنا ہے نہ چادر کا ٹوٹنا اور اہل ذمہ کا موجود ہونا بلکہ صرف
تین روز نماز کے لئے نخلین جتنا چاہیے کہ امام اعظم کے نزدیک مینہ کی نماز میں جماعت سنو
نہیں بلکہ مینہ کی طلب میں دعا مانگنا مینہ کے لئے اور اپنی گناہوں کی مغفرت چاہنی ہے اور اگر
اکیلے اکیلے نماز پڑھیں تو ہو سکتا ہے اور صاحبین کے نزدیک دو رکعتیں جماعت سے پڑھیں
جیسے عید کی نماز پڑھتے ہیں اور چادر کو کوٹ لیں یعنی ایک مونڈہ ہری کی دوسری برکین
اور نیچے کی اور پور چاہیے کہ اہل ذمہ نماز کی جگہ میں حاضر نہ ہوں اور اس کام کے واسطے

تین دن نخلین والہ اسلم

باب خوف کے وقت کی نماز کے بیان میں۔ جسوقت کہ دشمن خواہ زندہ ہو خوف
زیادہ ہو تو امام اپنی جماعت کے دو گردہ کرے ایک کو دشمن کے سامنے کھڑا کرے اور
اور دوسرے کے ساتھ مگر سافر ہو تو ایک رکعت پڑھے ادا اگر مقیم ہو تو دو رکعتیں پڑھے

سورج گہن
چاند گہن
سورج گہن

مینہ
سورج گہن
چاند گہن

نخلین
سورج گہن
چاند گہن

پہر بیہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جاوی اور سانس و لالہ گروہ ہٹکر امام کے پیچھے آجھاوا
 امام باقی نماز ان لوگوں کے ساتھ پڑھکر سلام پھیر دے امام کے سلام کے بعد بیہ گروہ
 دشمن کے مقابل جاوے اور پھلا گروہ اگر اپنی نماز بدو نہ شرات کے تمام کری سہل
 کہ وہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھی اور سلام کے بعد بیہ لوگ پہر دشمن کے سامنے
 جاوین اور دوسرا گروہ اگر اپنی نماز تمام کریں قزات کے ساتھ سہل کہ بیہ لوگ شروع
 نماز میں امام کے ساتھ نہ تھی اور جو بھی آکر ملتا ہے اسکو قزات پڑھنی چاہیے اور جو
 پہلے سے شامل ہے اور سچ میں کیونکہ سب شامل نہیں رہا اسکو قزات نہیں چاہی سہل قزات
 پہلے گروہ پڑھوئی اور دوسری اور نماز مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت پڑھاوی اور دوسرے
 کو ایک رکعت اور جو شخص ٹرنے لگے گا اسکی نماز باطل ہو جاوگی۔ اور اگر خوف بہت زیادہ
 ہو تو حالت سواری میں کیلے کیلے اشارہ سب نماز جس طرح کو قادر ہوں پڑھیں اور خفلی
 نماز بدو دشمن کے موجود ہونے کی جائز نہیں

بہارِ نبی
 باب

باب جنازہ کے بیان میں۔ جنازہ جمیع کے زبر سے یعنی مردہ کے ہی اور جمیع کی کسرہ
 سے اوس تختہ کو کہتے ہیں جس پر مردہ کو رکھتے ہیں۔ جب آدمی کی موت قریب ہو تو اسکا
 منہ قبلہ کی طرف دہنی کر دت پر پیرین اور اسکو کلمہ شہادت سکھایا جاوی اور جب مردہ
 تو اس کے دونوں جڑے باندھے جاوین اور دونوں آنکھیں بند کیجاوین اور ایک تختہ کو
 طاق مرتبہ یعنی ایک یا تین یا پانچ یا سات بار بکرا اوسپر اسکو اوتارین اور اسکی برہنگی
 ناف سہل لیکر گھنٹون تک ٹانپ کر کپڑے اوتار لین اور وضو نہ کر لی اور ناکھین پانی
 دینے کے کراوین بعدہ اوسپر وہ پانی ڈالین حسین سیری کے پتے خواہ آستان جو مش
 نوبہ ہو ورنہ خالص پانی ڈالین اور اسکی سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو گل خیر و سدی دھوین
 اور بائیں کر دت پر لٹا کر اتنا دھوین کہ پانی بدن کے اوس حصہ پر پہنچ جاوی جو تختہ سہل
 بلا ہو پر دہنی کر دت دیکر اوس طرح سہل دین کہ پانی نیچے تک پہنچ جاوی پھر اسکو سہارا

دیکر بھلا دین اور ادا کے چٹ کو ہر سگی اور نرمی سے سونتیں اور جو کچھ ادا کے پٹ
 میں سے نکلے اوسکو دھو ٹوالین اور بھر دو بارہ غسل مذہب میں ادا اوسکی بدگو کپڑے
 سے پونچھ کر خشک کریں اور خوشبو مرکب ادا کے سر اور ڈاڑھی میں لگا دیں اور نماز
 کی جگہوں یعنی پیشانی اور ناک اور متعلقات اور گھٹنوں اور ٹکودن پر کاغذ طہین اور اسکی
 بالونین اور ڈاڑھی میں لگھئی نکرین اور نہ بال اور ناخن کتریں۔ اور مرد کا کفن مسنون
 انداز کی چادر اور پیراہن یعنی کفنی گردن سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک اور پوٹ کی
 چادر سے اور کفن کھایہ اندر اور پوٹ کی چادر میں اور مردہ پر کفن کو اوسکی بائیں
 طرف سے پسین پر دامنہی طرف سے اور اگر خوف کفن کے اڑنے اور کھلنے کا ہو تو
 گرہ دین اور کفن ضرورتی جو کچھ ستر ہو جاوے۔ اور عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے
 ہیں کفنی اور اندر کی چادر اور دامنہی اور سینہ بند جسکو اسکی چھاتیوں پر لپیٹا جائے اور پوٹ کی چادر
 اور کفن کھایہ ادا کے لٹو تین کپڑے ہیں دو نو چادرین اور دامنہی جسکو اوڑھنی کہتے
 ہیں اور عورت کو اس طرح کفن پہنا یا جاوے کہ اول کفنی پہنا دیں پھر کھایہ بالون کو
 دو لٹین کر کے چھاتی پر رکھیں اور دامنہی پہنا دیں کفنی کے اوپر اور پوٹ کی چادر
 نیچے پھر سینہ بند اور چادرین پسین۔ اور کفن کے کپڑوں کو طاق مرتبہ پہنا نیسے پشیر لپیٹیں
فصل جنازہ کی نماز کے لئے بادشاہ لائق تر ہے اور یہ نماز فرض کھایہ ہے یعنی
 اگر کچھ لوگ ادا کریں تو سب کے ذمہ سوا فط ہو جاتی ہے ورنہ سب گناہگار ہوتے ہیں
 اور جنازہ کی نماز کی شرط مردہ کا مسلمان اور پاک ہونا ہو پس کافر پر نماز جائز نہیں ہے
 طبع فعلی سوا پہلی نماز درست نہیں۔ بعد بادشاہ کے لائق تر جنازہ کی اجازت کی لٹو
 قاضی سے لگے اگر دو نو موجود ہوں پھر محلہ کا امام پس مردہ کا ولی اور ولی کو جائز ہے
 کہ اپنے سوا کسی دوسرے کو نماز پڑانے کی اجازت دیدی پس اگر بادشاہ اور ولی
 کے سوا کوئی اور نماز پڑھے تو ولی دوبارہ نماز پڑھ سکتا ہے اور ولی کے سوا

اور اگر کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں
 کفنی اور اندر کی چادر اور دامنہی اور سینہ بند
 اور پوٹ کی چادر اور کفن کھایہ

بجائے عورت کفن
 ہونا سوا فط
 ہونا سوا فط
 ہونا سوا فط

۵۰

اس کا معنی وہ
یعنی جو کہ
دفعہ تیسری
پر ہے

دوسرا شخص پہنچتا اور اگر بد وقت نماز کے وقت کر دیا جاوے تو وہ اس کی قبر
پر نماز پڑھی جاوے جب تک کہ اس کا پتہ نہ ہو تو اس نماز جنازہ چار تکبیریں ہیں اول تکبیر کے
بعد سبحانک اللہم آخر تک پڑھ کر اللہ اکبر کہے اسکے بعد درود پڑھے اور تیسری بار
اللہ اکبر کہے پھر دعائیت کی واسطے کرے پھر چوتھی تکبیر کہہ کر دو طرف سلام
پھیر دے اور اگر امام باخچین دفعہ تکبیر کے وقت قیام کی برہم ہو کر نہ رہے یعنی
وہ باخچین دفعہ اللہ اکبر نہ کہیں اور دعائیت کی واسطے یوں کہی اللہم اغفر لھما ولسینا
وشریکنا وعلینا وصغیرنا وکبیرنا وذرنا واثنا نا اللہم من اجبتہ لنا فاحیم علی السلام
وَمَنْ تَوَقَّیْتُمْ شَاقُّوْهُ عَلٰی الْاِیْمَانِ اور لڑکے کے لئے استغفار لکھی بلکہ یہ دعا پڑھی
اللہم اجعلہ لنا قرطابا جعلہ لنا اجرًا وذرًا و اجعلہ لنا شافعًا وشفعًا اور مسنون معنی
جس سے پہلو کوئی تکبیر ہو چکی ہو انتظار امام کی تکبیر کا کرے کہ جب اللہ اکبر کہے اس کے
ساتھ مسنون بھی کہہ کر لمبا دے نہ وہ شخص کہ موجود ہو یعنی جو موجود ہی اور پہلی تکبیر
امام کے ساتھ نہیں کہی وہ امام کی تکبیر کا انتظار نہ کرے بلکہ خود تکبیر کہہ کر شریک ہو جا
اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اور مسنون کو جو تکبیر لگئی ہو نماز کے ہو چکنے کے
بعد قضا کرے۔ اور امام مرد و عورت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو اور اس نماز کو سوار
ہو کر نہ پڑھیں اور نہ مسجد کے اندر داخل کریں اور امام شافعی کے نزدیک مسجد میں جائز ہے
اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ مسجد نماز چنگانہ کے لمبائی ہی نہ نماز جنازہ کے لئے
علاوہ اسکا احتمال مسجد کے آلودہ ہو جائیگا ہے اور زمانہ صحابہ اور تابعین میں جنازہ کی
نماز مسجد میں نہ پڑھتے تھے مگر جب کوئی خاص ضرورت اس کی مقتضی ہوتی تھی تو پڑھتے تھے اور
— اور جو بچہ کہ پیدا ہو کر آواز کرے اور مر جاوے اس پر نماز پڑھی جاوے ورنہ نہیں
پڑھنا چاہیے جیسے وہ لڑکا کہ اپنی ماں خواہ باپ کے ساتھ قبہ میں اگر مر جاوے تو اس پر
نماز نہ پڑھیں گے اس لئے کہ ملین باپ کی تابعت ہے وہ بھی کافر گناہیگا لیکن جس صورت میں

کہ باب خواہ مان مسلمان ہو یا کافر کسی متاعیت میں چھ کو مسلمان جانیٹے اور کافر
 نماز پڑھنے کے بارے لڑکا خود مسلمان ہو جاوے بشرطیکہ عاقل ہو یا اید کے ساتھ میں
 اور سکابا پ خواہ مان قید نہ ہوئے ہوں تو مسعودین بھی اور سکودار الاسلام کی بنا
 سے مسلمان تصور کرینگے اور نماز پڑھینگے۔ اور ولی اگر مسلمان ہو تو وہ کافر مردہ
 کو نہلا دی اور کفن دی اور دفن کر دی مگر سنت کے طور پر یہ امور نہ کرے بلکہ اوپر
 پانی ڈالکر اور کپڑے میں لپیٹکر گڈھے میں دبا دے۔ اور جنازہ کی چار پائی کے
 چاروں پاسے کپڑ کر جلد بجا دیں گرد و زین نہیں اور نہ پہلے جنازہ رکھیں سو نہیں
 اور نہ اس سے آگے چلیں۔ اور اس کے سر ہانے کو پہلے اپنے دھننے کندھے پہلے
 پہر بائیں پر پہر پائنتی کی طرف اوٹ دینے پر رکھے پہر بائیں پر یعنی اگر اوٹھا نیو اے بہت
 ہوں تو ہر ایک کو چاہیے کہ نوبت بنوٹ بسطرح اٹھا دیں۔ اور قبر کو دیکھ نہ پائی جاوے
 اور قبلہ کی طرف سے گورین اتار جاوے اور جو گورین اوٹاری وہ کہی بسم اللہ تعالیٰ علیہ
 رسول اللہ اور گورین رکھ کر منہ قبلہ کی طرف نکو کیا جاوے اور کفن کے بند کھول نہ پائی جاوے
 اور کچی اینٹیں خواہ نل لحد کے اوپر رکھیں کچی اینٹیں اور لکڑی نہ رکھیں اور عورت کی قبر
 چھپائی جاوے نہ مرد کی پہر مٹی دیکھاوے اور قبر کو اونٹ کی کوتاں کی صورت بنا دیں
 چو کو مٹی جو ترہ کی شکل نہ بنا دیں اور قبر کو چونہ کی نہ بنا دیں اور نہ مردہ کو قبر سے نکالیں
 مگر اس صورت میں کہ زمین نہ بروستی ہو چینی ہوئی ہو۔

باب شہید کے حکون کے بیان میں۔ شہید وہ شخص ہے جسکو کافرون یا سرکشون
 یا زہر نون نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں اسکی نفس بے اور زخم کا نشان
 اوپر ہو یا اسکو کسی مسلمان نے براہ ظلم مار ڈالا ہو اور ماریو اے پر خون بہا
 لازم نہوا ہو یعنی دہستہ مارا ہو۔ تو ایسے شخص کو کفن دیا جاوے اور نماز پڑھی جاوے
 بدون نہلا نیٹے اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جاوے مگر جو کپڑی کفن کی جنس

بسم اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم
 کہی

سے چونکہ وہ دوا بنائے جاوے اور اگر کپڑے کفن سے کم ہوں تو زیادہ کر کے
کفن پورا کر دیں اور اگر زیادہ ہوں تو کفن سے زیادہ کو نکال لیں اور اگر حالت پاکی
میں مارا گیا ہو یا اگر کہیں میں یا دبر میں مراحہ اس طرح کہ زخمی ہونے کے بعد کہا دے یا پو
یا سودھی یا علاج کیا جاوے یا اس پر ایک وقت نماز کا گزیرے اور اس کی ہوش بجا
ہوں یا لڑائی کی جگہ سے زندہ لایا جاوے یا وصیت کرے یا شہر میں مارا جاوے
اور یہ نہ معلوم ہو کہ وہ صلیب سے براہ ظلم مارا گیا ہے یا حد مارنے کی سبب سے
مرگیا ہو یا دوسرے کے مار ڈالنے کی عوض میں مارا گیا ہو تو ان سب صورتوں میں
 غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص باغی ہو چکی جہت سے خواہ رہنری کے باعث مارا گیا ہو
تو اس کو غسل دینا چاہیو نہ نماز پڑھنی چاہیو

باب کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کے بیان میں۔ کعبہ کے اندر نماز فرض اور نفل دونوں
درست ہیں۔ اور جو شخص کہ کعبہ کے اندر اپنی پیشہ امام کی پیشہ کیطرف کو کرے گا تو جائز
ہوگا لیکن منہ اگر امام کے منہ کیطرف ہوگا تو نماز درست نہوگی اور اگر گرد کعبہ کے
حلقہ کریں تو درست ہی نماز اس شخص کی کہ کعبہ سے امام کی نسبت کو قریب تر ہو بشرطیکہ
وہ شخص امام کیطرف نہو اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ کعبہ کی چاروں طرف نماز کو کرے
ہو جو شخص کہ اس طرف میں سے چند امام سے اسکو بچا ہے کہ کعبہ کیطرف ہو
اپنے امام سے نزدیک ہو جاوے اسکو کہ امام سے آگے بڑھنا لازم آدیکا اور جو شخص کہ اور
نہیں طرف میں اونکو جائز ہے کہ امام کی نسبت کو کعبہ سے نزدیک زیادہ ہو جاوے
کتاب الزکوٰۃ اس میں زکوٰۃ کا بیان ہے۔ جانا چاہیو کہ زکوٰۃ اسلام
کا تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد سب حکموں سے زیادہ اسکی تاکید ہے اسکو کہ قرآن میں
اگر جگہ زکوٰۃ کے دینے کو نماز کے برابر کہنی کیساتھ بیان فرمایا ہے اور بعد وفات آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی جب بھی گزیرے کہ زکوٰۃ کے دینے سے باز رہی حضرت ابو بکر صدیق رضی

کتاب الزکوٰۃ

کتاب الزکوٰۃ

اوتکے مزد ہو جائیگا حکم فرما کر انہر جہاد کیا۔ زکوٰۃ کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں
 اول مائل ہونا دوم بالغ ہونا سوم مسلمان ہونا چارم آزاد ہونا پس باڈے اور لٹکے
 اور کافر اور غلام پر واجب نہیں پنجم مالک ہونا ایسے مال کا جو نصاب کی مقدار ہو اور
 برس دن اوسپر گزر گیا ہو اور مسترض اور حاجت اصلی سے بچا ہوا ہو اور بڑھنی والا ہو گو فرضاً
 ہی بڑھی مثلاً سونا اور چاندی کہ اگرچہ بدوین بڑھی انہر برس گزر جاوے لیکن یہ دونو خیرین
 بڑھنی والی مال کے حکم میں ہیں سلمیٰ کہ اگر تجارت کرتا تو اونکی مالیت زیادہ ہو جاتی۔ اور
 شرط زکوٰۃ کے ادا کر نیکی نیت ہی خواہ دینے کیوقت ہو خواہ مقدار واجب کے علیحدہ کرنے
 کیوقت یا کمال مال خیرات کر ڈالنا ہی

باب چہرے والے جانور دکنی زکوٰۃ میں۔ چہرے والے جانور وہ کہلانے میں کہ سالیہر
 بہت دن چرنے پر گزارہ کریں یعنی گو بعض اوقات گہرے اونکو گھاس کھلایا جاوے مگر
 اکثر چہرے پر کفایت کرتے ہوں۔ اول اونٹ کی زکوٰۃ کا ذکر ہے کہ پچیس اونٹوں میں ایک
 بنت مخاض ہی اور وہ ابابو نہ ہی جو ایک برس کا ہو کر دوسرا سال اوسکو لگا ہو۔ اور اونٹ
 اگر پچیس سے کم ہوں تو ہر پانچ اونٹ کی زکوٰۃ ایک بکری ہی اور ۴ اونٹوں میں ایک بنت لبون
 دینی چاہیو وہ ابابو نہ ہی کہ دو برس کا ہو کر تیسری میں پانودھرا ہو اور ۴ اونٹوں کی
 زکوٰۃ حقہ ہے یعنی وہ بو نہ کہ چوتھی سالیہن ہو اور اکٹھ اونٹوں میں ایک جعدہ ہی جسکو
 پانچواں سال ہو اور چھتر اونٹوں میں دو بنت لبون ہیں اور اگانو ہی اونٹوں میں ایک سو بیس
 تک دو حقہ ہیں پھر ۴۰ آسے آگے ہر پانچ اونٹ پیچھے ایک بکری ہی یہاں تک کہ تعداد ۴۰ آ
 ہو جاوے اسقدر میں دو حقہ اور ایک بنت مخاض مقدار زکوٰۃ ہی اور ٹھہر سو اونٹوں میں تین
 حقہ ہیں پھر ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری ہی اور ۱۴ اونٹوں میں تین حقہ اور ایک بنت مخاض
 اور ۲۰ میں تین حقہ اور ایک بنت لبون ہے اور ۱۹ میں چار حقہ ہیں دو سو اونٹوں
 تک پھر دوسو کے بعد نیا حساب کری اوسط جیسا ڈیرہ کیو بعد کیا ہی یعنی ہر پانچ پر ایک

یہ شرطیں ہیں
 مسلمان ہونا
 بالغ ہونا
 مالک ہونا
 آزاد ہونا
 مائل ہونا
 مال کی مقدار
 نصاب کی

اونٹوں کی زکوٰۃ

بکری اور ۲۵ پر بنت مخاض اور ۴۳ پر بنت لبون اور ۴۴ سے ۵۰ تک ایک حصہ۔ اور

بکری اور ۲۵ پر بنت مخاض اور ۴۳ پر بنت لبون اور ۴۴ سے ۵۰ تک ایک حصہ۔ اور

بنتی اور بنت مثل عرب کے اور ٹوٹکی میں ادنیٰ زکوٰۃ بھی اس طرح ہونی چاہیو۔ اب گای
کی زکوٰۃ کو سنو کہ ۳۵ کا بونین ایک بچہ راخواہ بچہ ہی ایک سالہ ہی اور ۴۴ میں دو برس کا بچہ راخواہ
بچہ ہی ہی ۴۴ سے اگر بڑھیں تو ادنیٰ زکوٰۃ حصہ حساب کر لیا دینی یعنی اگر ۴۴ ہوں تو ایک دو
برس کا بچہ راخواہ اسکی قیمت کا چالیسواں حصہ ادنیٰ زکوٰۃ ہوگی اس طرح اگر ۴۴ سے دو زائد ہوں تو دو
چالیسواں حصہ یعنی بیسواں حصہ قیمت کا بڑا لیا جاوے گا یہاں تک کہ تعداد ساٹھ ہو پس ساٹھ کا پون
میں برس برس کے دو بچے ہونگی اور پندرہ میں ایک برس روز کا اور ایک دو برس کا اور آٹھ میں دو
بچہ پانچ دو دو برس کی ہونگی پس مقدار زکوٰۃ ہر دہائی پر بدلتی جاسیگی کہ ایک برس کے
بچہ کی جگہ دو برس کا ہو جاوے گا یعنی ہر دہائی پر دیکھنا چاہیے کہ اوس میں کتنے
نسل ہیں اور کتنے چالیسواں نسل کے عوض ایک برس کا بچہ اگالیوں اور ۴۴ کے
عوض دو برس کا مثلاً اگر تعداد تو ۹۰ ہو تو تیس اوس میں تین دفعہ پورے ہیں
اسلئے ادنیٰ زکوٰۃ تین بچے یک سالہ ہو دینگے اور سو میں نسل دو دفعہ اور ۴۴
ایک دفعہ تو ادنیٰ زکوٰۃ دو ایک سالہ بچہ ہی اور ایک دو سالہ بچہ ہوگا اور طہذا القیاس
اور جیسے مثل گام کے ہی زکوٰۃ کو یا میں۔ اور بکری کی زکوٰۃ اس طرح ہی کہ ۴۴ بکریوں میں
ایک بکری سے اور ۴۴ بکریوں میں دو بکریاں ہیں اور دو سو ایک بکریوں میں بکریاں ہیں اور
چار سو میں چار بکریاں سو بچہ ایک بکری دینی چاہیو۔ اور بہتر مثل بکری کے ہی۔ اور بکریوں
کی زکوٰۃ میں ایک برس کا بکرا دو دانت لینا چاہیو چار سو ایک برس کی کم کا ہوتا ہی لینا چاہیو
اور گھوڑوں اور گدگد ہوں اور خچروں اور صرف بہتر بکری کے بچوں اور نہ ہی بچہ رونا
اور کام کے مویشی اور گہر پر کھانے والوں میں کچھ زکوٰۃ واجب نہیں اور نہ اوس
مقدار میں جو صاف ہی اور نہ اوس میں کہ بعد زکوٰۃ کے واجب ہو نیکی ہلاک ہو گئی ہوں یعنی
اگر فقط بچہ ہی ہوں بڑی مویشی نہ ہوں تو ان میں زکوٰۃ نہیں اس طرح جو جانور کہتی وغیرہ میں

کام میں لگے ہوں یا اونکو گھر سے کھاس اندر بنا پڑا ہو چکے پرستہ کرتے ہوں اور نہ بھی
 زکوٰۃ نہیں ایسا ہی دو نصابوں کے بیچ میں جو عدد و سعات میں چپتریس اور چالیس گزوں
 کے بیچ میں مثلاً ۳۴ ہوں تو ۳۵ کی زکوٰۃ ہی پانچ کی کچھ نہیں اور یہی حال ہے جبکہ مال بعد
 زکوٰۃ واجب ہو نیکی جاننا رہی کہ مال کے جانے رہنے سے زکوٰۃ واجب بھی جانی رہتی
 ہے۔ اور اگر کسی عمر کے جانور کا دنیا زکوٰۃ میں لازم آوی اور اس عمر کا جانور زکوٰۃ
 کے کلمہ میں پایا نہ جاوے تو زکوٰۃ دینے والیکو چاہیے کہ میں بانو نہیں سے ایک کرے یا اس
 جانور سے زائد عمر کا دیوے اور زکوٰۃ لینے والے سے اوپر آؤں پھر لے یا اس سے
 کم عمر کا مع اوپر آؤں زکوٰۃ لینے والیکے حوالہ کرے یا قیمت اس جانور کی جو لازم ہوا
 دیدی متقی نہ رہے کہ مقدار جب کی قیمت دینے میں امام شافعی خلاف کرتے ہیں اور انکو
 اوپر قول حضرت عثمان بن جبلؓ کا حجت ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے انکو
 سے زکوٰۃ لیتے تھے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم چنے اور جو کے بدلے میں کل دیکو کہ تم پر
 بھی ان ہوا اور مدینہ منورہ میں اصحاب کے کار آمد ہو روایت کیا اسکو بخاری نے اور
 نایت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کے اوٹو نہیں ایک اونٹنی نہایت
 عمدہ دیکھی اسفار فرمایا کہ اسکو زکوٰۃ میں کیوں لیا ہو لوگوں نے عرض کیا کہ یہ وہ اونٹنی
 کی عوض میں آئی ہے آپ نے فرمایا کہ خیر اس روایت سے بھی مقدار واجب کا بدل لینا نا
 ہوتا ہے واللہ اعلم۔ اور زکوٰۃ میں میانہ جانور لینا چاہیے نہ سب سوا چھا ہوا اور نہ سب
 بُرا۔ اور جو کچھ جس نصاب کی سال کے بیچ میں حاصل ہو وہ نصاب میں لایا جاوے
 یعنی اگر سال کے بیچ میں اونٹ خواہ گائیں یا بکریاں اور حاصل ہو میں تو یہ بھی اسی
 جنس میں ملا لیا دینگی کہ گویا برس پورا نہ ہو گیا اور اگر باغی خراج اور دہ کی اور
 زکوٰۃ لے لیوں تو دوسری بار نہ لینی چاہیے۔ اور اگر مال والا اپنی مال کی زکوٰۃ کمی
 برسوں کی خواہ کمی نصاب کی پیشتر سوا کر دی تو جائز ہے +

باب مال نقد کی زکوٰۃ کے یا نہیں۔ چاندی اور سونا اگر وزن میں دو سو درم ہوں
خواہ بیس دینار اور نہیں چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے خواہ اونکی ذیلیان ہوں
خواہ زیور خواہ برتن خواہ روپیہ اشرفی۔ پھر ہر پانچویں حصہ میں درم اور دینار کی تعداد
اسکی حساب سے ہی یعنی دو سو پر جب ہر درم وزن بڑھیکا اور ہر دینار سونے پر جب چار
دینار زاد ہو گئے تو اسکا بھی چالیسواں حصہ دینا پڑیگا۔ اور زکوٰۃ کے ادا کرنے اور دینا
ہونے میں درم اور دینار کا وزن مستبر ہی یعنی اگر چاندی یا سونے کے برتن کی قیمت مال
کی نسبت کم زیادہ ہو تو اسکا اعتبار نہیں بلکہ وزن کا اعتبار ہی اور درم و نہیں وزن کی قطعہ
مستبر ہے یعنی دس درم چاندی کے سات شقال سونے کی برابر ہونے چاہئیں۔ اور
جسمین چاندی غالب ہو وہ چاندی ہی نہ اسکا اولیٰ یعنی اگر برتن یا روپیہ تانبے کا ملا ہو
تو جسمین چاندی زیادہ ہوگی وہ ایسا ہی جیسا خالص چاندی کا اور جسمین تانبا زیادہ ہو وہ
زسے تانبے کے حکم میں ہوگا۔ اور واجب ہر زکوٰۃ اسباب تجارت میں جسکی قیمت مقدار نصف
چاندی خواہ سونیکو پونچھ جاوے ہی یعنی اگر کپڑا خواہ لکڑی یا پتھر یا گھوڑا یا گد یا تجارت کیو
لیا تو اگر اسکی قیمت دو سو درم چاندی کے خواہ بیس دینار سونے کی برابر ہوگی تو
اسکا چالیسواں حصہ زکوٰۃ دینی پڑیگی۔ اور سال کے چھ مین مقدار مال کا نصاب سو کم
ہو جانا زکوٰۃ کے واجب ہو نیکو مضر نہیں بشرطیکہ سال کے دو نو سو روپے اور پچھ نصاب ہو
۔ اور اسباب تجارت کی قیمت نقد چاندی سونے میں ملا جائے اور سونے کو چاندی میں
قیمت کم اعتبار سے ملا لیا جاوے نہ وزن کے اعتبار سے یعنی اگر سو درم چاندی کے اور سو
دینار سونے کے ہوں جنکی قیمت سو درم ہو تو وہ سو درم کی زکوٰۃ کہ پانچ درم ہوئے
دیدہ اور وزن کے اعتبار سے نہ ملاوین مثلاً اگر مثال مذکور میں دس دینار سو درم کے
نہیں بلکہ دس درم کے ہوں تو اسکو تین گویا وزن کے اعتبار سے آدھی نصاب پندی
کی اور آدھی سونی کی محکم زکوٰۃ لازم نہ ہوگی۔

حجۃ الیوم
بجانب

باب زکوٰۃ لینے والے کے بیان میں جبکہ کاشر کہتے ہیں۔ عاشر وہ شخص ہے جسکو باؤں
سوداگر دن سے زکوٰۃ لینے کو پہلے مقرر کرے۔ پس اگر کوئی شخص سوداگر و نہیں کسی کہو کہ
سب سے مال پر ابھی برس دن نہیں گذرا یا کسی کے ذمہ فرض ہے یا میں نے خود ایک فقیر کو دی
مے باد و سوسے کاشر کو حوالہ کی ہے جو اسی سال میں ہوا ہے اور ان باتوں پر قسم کھا دی تو اسکی
بات مان لیجا دی یعنی زکوٰۃ اوس سے نہ لیوین۔ مگر چرنیہ الوکی زکوٰۃ میں اسکا قول آپ دیدنی کا
نہا سینگے یعنی اگر وہ کہو کہ میں نے خود ایک فقیر کو زکوٰۃ اُن چرنیہ والے جانور و نی دیدنی ہے
تو باوجود اسکی قسم کھانیکے نہا سینگے اور دوسری دفعہ اوس سے زکوٰۃ لینگے۔ اور جس با
میں مسلمان کا قول مانا جاوے اوس میں چرنیہ نیہ والے کا قول بھی مانا جاوے نہ کا فر چرنیہ کا لیکن
اُم ولد کے باہمیں کا فر چرنیہ کا قول بھی مانا جانا ہے یعنی اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام
میں سوداگری کو آوی اور اپنی نوڈی کو کہو کہ بھیسیر سی حرم ہے سوداگری کی نہیں تو اسکی
قول کو مان لینگے۔ اور عاشر کو چاہیے کہ مسلمانوں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ لے آوے تو
سے یعنی جو کا فر چرنیہ یعنی چٹپی دیکر دارالاسلام میں رہتا ہو اوس سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ لیکو
اور حربی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پوری ہو اور حربی بھی مسلمانوں سے لینے ہوں
یعنی اگر کا فر دارالحرب میں مسلمان سوداگر دن سے راہداری لینے ہوں تو عاشر بھی کاشر
سوداگر دن سے لیوے ورنہ نہ لیوے۔ اور بدون دارالحرب سے دوبارہ آنے کے ایک برس میں
دو بار زکوٰۃ نہ لیجاوے یعنی اگر حربی ایک برس میں دوبارہ دارالحرب سے دارالاسلام میں آمد
کرے تو اوس سے دوبارہ وہ لیوین۔ اور شراب کی وہ لیکی لیجاوے نہ سور کی اسکی کہ
شراب مثلی چیز نہیں ہے یعنی ایسی چیز ہے کہ اسکو تلف کرنے سے وہی ہی رہتی ہے
تو اسکی قیمت خود شراب نہوگی اور سور قیمت والی چیز نہیں ہے جو کہ اسکو تلف سے قیمت
دینی پڑتی ہے تو اسکی قیمت اسکی ذات کا حکم کہتی ہے اور ان دو چیزوں کی ذات کا لینا
منوع ہے اور نہ اوس چیز کی زکوٰۃ لین جو اسکی کہہ میں ہو اور نہ اوس مال کی لیوین جو

کسی نے اسکو تجارت کے لئے دیا ہو اور نہ مال مضاربت کی اور نہ اوس مال کی حوا کے غلام نے پیدا کیا ہو جسکو اوسسی تجارت کی اجازت دی رکھی ہو یعنی اگر کوئی سوداگر اپنا گدہ بکے جسکے گہر میں مال تجارت اتنا ہو کہ اوسکے کپڑوں وہ جب ہر توڑ کو تو اسبقدر مال کی لین جو موجود ہے اور جو اس کے گہر میں ہو اسکی ٹالین ایسا ہی مال زکوۃ سرمایہ تجارت اور مال مضاربت اور غلام کی کمائی کا ہے کہ اسکو بھی نہ لینا چاہیو۔ اور وہ کی دوبارہ لیجاو اگر خارجہ جو نے راہداری کے لی ہو یعنی اگر باغیوں نے ملک بادشاہ پر غالب ہو کر صریح سودا گروں کے راہداری

لی گئی ہو تو ان سودو بارہ لیجاو +

بہار شریعت

باب ریکاز یعنی زمین کی چیزوں مثل کان اور خزانہ مدفون کی زکوۃ کے ذکر میں۔ کان اگر نقد کی ہو یعنی سونے اور چاندی کی خواہ لوہی جیسی چیز کی مثل تانبی اور سیسے کی تو اسطر علی کان اگر زمین جسراجی اور وہ یکی والی میں پائی جاوے تو اوسمیں سے پانچواں حصہ لیا جاوے اور اگر یہ کان پانیو ایسے گہر میں یا اوسکی ملک کی زمین نکلے تو کچھ نہ لیا جاوے اور ایسی پانچواں حصہ خزانہ مدفون کا لیا جاوے اور باقی چار حصے زمیندار فقہیم کو ملیں گے اور بارہ میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جاوے۔ اور جو دغینہ اور کان کہ دار الحرب میں نکلے خواہ فیروزہ اور مونی اور غیر دارالاسلام میں نکلے اوسمیں سے پانچواں حصہ ملیوین +

بہار شریعت

باب محشر یعنی محصول زمین میں سے وہ یکی کے لینے کے بیان میں۔ وہ یکی واجب ہے زمین محشر ہی کے شعبہ میں سے اور اس زمین کے پیداوار سے جو کہ زمین کا خواہ درو کا پانی پونچا ہو اور اوسمیں کچھ شرط مقدار نصاب کی اور باقی رہنے کی نہیں یعنی ایسی چیزیں خواہ تھوڑی ہوں خواہ بہت ٹھہری ہوں یا نہیں سب میں سے وہ یکی ملیوین لیکن لکڑی اور نر اور گھاس اگر پیدا ہو اوسمیں وہ یکی نہیں۔ اور مسواں حصہ لیا جاوے اگر زمین کو چھڑے اور بڑے ٹول سے پانی دیا ہو۔ اور فردوسی کا خرچہ مجراند یا جاوے یعنی وہ یکی اوسمیں حصہ کل پیداوار سے لیا جاوے یہ کیا جاوے کہ بیلوں اور کارکنوں کا خرچہ مجراند یا جاوے کی

وہ کئی لیویں۔ اور بانچوان حصہ لیا جاوے تو پہلی شخص کی زمین عشری کے پیداوار میں کوہ
مسلمان ہو گیا ہو یا دس سو کسی مسلمان یا غریب دینو والے عتے خرید لی ہو اور تعلیقی ایک فرقہ
نصارا میں کا ہے جو جزیرہ کے عوض دو چاندہ کی دیتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے عہد مبارک میں بطرح نہر گیا ہے۔ اور اگر زمین عشری کو مسلمان کے پاس کسی کوئی
ذمی مولے لیوی تو خراج لیا جاوے گا اور اگر زمین عشری نہ کوہ کو دس ذمی کے پاس سے
کوئی مسلمان حق شفعہ کی جہت سے لیوی یا دس ذمی اوس زمین کو بیع فاسد ہو نیکی جہت سے
پھر بائع کو سپردی جو مسلمان تھا تو اس صورت میں وہ کی لیاوے گی۔ اور اگر کوئی مسلمان اپنی گہر
کو بائع بنا لے تو اس کا مقدار واجب پانی کے ساتھ بدلتا رہتا ہے یعنی اگر پانی عشر والا
تو اس بائع پیداوار سے وہ کی لیاوے گی اور اگر پانی خراج کا دیا تو خراج دینا پڑے گا
بغلاف جزیرہ دینو والے یعنی ذمی کے کہ وہ اگر اپنی گہر کو بائع کر دیا تو اس میں دو صورتیں
میں جس راج ہی دینا پڑے گا اور ذمی کے گہر کی زمین آزاد ہے یعنی اوس پر کچھ واجب نہیں یا
جسٹہ فیر اور لفظ کے زمین عشری میں کہ اوس پر بھی کچھ واجب نہیں اور اگر یہ وہ نو چشتے
زمین جس راج میں ہو دین تو ان پر خراج واجب ہوتا ہے واضح ہو کہ عشر کا پانی مینہ اور کنوؤں
اور دریاؤں کا ہے کہ کسی کے تابع ملک میں اور خراج کا بانی ان نہروں کا بانی ہے جنکو عجم کے بادشاہوں
نے کھدوایا ہے اور ان چشموں کا جز میں خراجی میں ہوں اور فقیر اور لفظ نون کے کسرہ
سے گوئی کی طرح کی چیز ہے کہ آگ سے شعلہ ہے انتہی ہے سپر والی وغیرہ +

باب مال زکوٰۃ کے عشر کے بیان میں۔ زکوٰۃ جسکو دیکھا و فقیر اور مسکین اور مسکین فقیر
سے ہے جسٹہ احوال ہے اسکو کہ مشہور ہے کہ فقیر وہ ہے جو مالک نصاب نہ ہو اور مسکین وہ
ہے کہ پاس ایک رات دن کی غذا نہ ہو۔ اور جو شخص بادشاہ کی طرف سے مال زکوٰۃ کی تحصیل کا
عالم ہو اور سلطان یعنی وہ غلام اور نوڈی کہ اسکو مالک نے ایک مقدار معین مال عطا
آزاد کیا ہو اور قرضدار اور شکستہ حال غازیو نہیں سے جو گہوڑا اور قہر بارز کتیا ہو اور

مسکین فقیر
مسکین فقیر
مسکین فقیر

مسافر کہ مال پیر نہ کہتا ہو گو وطن میں مالدار ہو پس مال زکوٰۃ خواہ ان سب کو دیا جا
خواہ ایک قسم کے شخص کو۔ اور زکوٰۃ ذمی کو نہ دیا جائے اور زکوٰۃ کے سوا اور صدقہ کا
اوسکو دینا جائز ہے۔ اور نہ مال زکوٰۃ سے مسجد بنا دی اور نہ قرضہ کو کفین دی نہ قرضہ کا
قرض ادا کرے نہ گزرا دے نہ نیکے کو غلام خریدے اور نہ اپنی اصل یعنی ماں باپ دادا دادی
نانا نانی وغیرہ کو دی اور نہ اپنی فرع یعنی بیٹا بیٹی اور اولاد کو دی نہ عورت اپنی خاوند کو
دی نہ خاوند اپنی بیوی کو نہ اپنی غلام اور مکاتب اور عیال اور ام ولد کو اور نہ اوس غلام کو
جسکا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو اور ایسی شخص کو بھی نہ دی جو تو انگریزوں کے مالک ہو بیسے اور نہ
اوسکو لڑکے اور غلام کو دی اور نہ بی بی یا شہم کی قوم کو اور اولاد کو آزاد کئے ہو نہ کو بھی نہ دیوے
جاننا چاہیے کہ بعض روایتوں کے بموجب بی بی یا شہم کے فقر کو زکوٰۃ نہیں دیکتے اور بعض
روایتوں میں یہ ہے کہ چونکہ ذمی القربی کا حصہ ان لوگوں سے موقوف ہو گیا ہے تو ناچار
زکوٰۃ کا ملل اوسکو دینا جائز ہے واللہ اعلم۔ اور اگر زکوٰۃ اشکل سے دیدی ہے تو معلوم ہوا کہ
جسکو دی وہ تو انگریز تھا یا ہاشمی تھا یا کافر تھا یا ادنیٰ کا باپ یا بیٹا تھا تو جائز ہے اور اگر یہ
معلوم ہوا کہ وہ شخص اوسکا غلام یا مکاتب تھا تو جائز نہیں دوبارہ زکوٰۃ دی۔ اور اگر وہ
ہے زکوٰۃ کا اسقدر دینا کہ فقیر تو انگریز ہو جاوے مگر اتنا دینا مستحب ہے کہ اوس دن کے سوال کی
اوسکو حاجت نہ رہے اور اگر وہ ہے مال زکوٰۃ کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں لیجا نا بشرطیکہ دوسرے
شہر میں کوئی اسکا رشتہ دار نہیں نہ اول شہر کی نسبت کروان زیادہ محتاج اور اگر دوسرے
شہر میں اپنی رشتہ داروں کے لئے لیجا دی یا اول شہر کی نسبت کرو دوسرے میں زیادہ محتاج
دینے کے لئے لیجا دی تو بلا کراہت درست ہے۔ اور جس شخص کے پاس ایک دن
کی غذا ہو اوسکو سوال کرنا سچا ہے۔

میدہ غلام
جسکو آغا ہے
سب سے بڑا ہے
نیکے سے
آزاد دیوے کو
دو روزہ کے
نہ سے اولاد
دیوے کو

بزرگ

باب صدقہ فطر کے بیان میں یعنی اوس صدقہ کے بیان میں جسکا دینا بعد رمضان کے روزوں
کے واجب ہوتا ہے۔ صدقہ فطر واجب ہے اوس شخص پر جو آزاد اور مسلمان صاحب نصاب ہو

وہ نصابت و سکو گہ اور کپڑوں اور سیلاب اور گھوڑی اور تنہا اور غلاموں کی عیادت ہو
 اور صدقہ فقیر خود اپنی طرف سے اور اپنی لڑکے کی طرف سے جو مالدار ہو اور اپنی خدمت کو غلاموں
 کی طرف سے اور نہ برا اور اُم ولد کی طرف سے دیوی اور اگر بچہ غنی ہو تو اس کی طرف سے اس کی ذمہ
 واجب نہیں۔ نہ اپنی بی بی کی طرف سے اور نہ بالغ لڑکے کی طرف سے اور نہ اپنی مکان کی طرف سے
 اور نہ ایسی ایک غلام یا چند غلاموں کی طرف سے جو مشترک ہوں دو شخص نہیں اور اگر کسی غلام کو
 جاکر بیچ دیا ہو تو اس کا صدقہ فقیر ہی لے گا یعنی اگر حسد یا دینے کے لئے کہہ دیا اور اس شخص
 کی ملک میں آگیا تب تو اس کو دینا پڑے گا اور اگر خریدار کی ملک میں جا دیا تو اس پر لازم آدینا
 ۔ اور مقدار صدقہ واجب کی آدنا صاع گہیون خواہ اس کا آنا یا ستوا خشک انگور یعنی شیش
 سے یا ایک صاع چھوٹا سی یا جو کا ہو۔ اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہو اور رطل تخمیا شامبھا
 وزن کے آدہ سیر کی برابر ہے۔ اور وقت صدقہ کے واجب ہونیکا عید کے دن کی صبح سے
 پس جو شخص کہ صبح سے پہلے مر جا دی یا صبح کے بعد مسلمان ہو یا پیدا ہوا یا مسیدہ فطرہ
 نہوگا اور اگر صدقہ عید کی صبح سے پہلے خواہ بچہ یا داکر کی تو درست ہے

وہ نصابت و سکو گہ اور کپڑوں اور سیلاب اور گھوڑی اور تنہا اور غلاموں کی عیادت ہو

وہ نصابت و سکو گہ اور کپڑوں اور سیلاب اور گھوڑی اور تنہا اور غلاموں کی عیادت ہو

کتاب الصوم اس میں روزہ کا بیان ہے۔ جانتا چاہو کہ روزہ اسلام کا پانچون
 رکن میں سے چوتھا رکن ہے اور قدیم سے فرض ہوا ہے کہ پہلی استون پر بھی فرض تھا چنانچہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ یعنی تم پر
 روزہ کو فرض کیا گیا جیسا ان لوگوں پر فرض کیا گیا جو تم سے پیشہ تھے۔ روزہ اس کو کہتے ہیں
 کہ جو شخص روزہ کا اہل (یعنی مرد مسلمان اور عورت پاک حیض اور نفاس سے) نیت کی ساتھ
 کہنا اور پینا اور صحبت کرنی صبح صادق سے آفتاب کے ڈوبنے تک چھوڑ دی۔ اور رمضان کا
 روزہ جو فرض ہے اور نذر معین کا روزہ جو واجب ہے مثلاً کہو کہ اس جمعرات کا روزہ رکھو گا
 اور نفل کا روزہ ان تینوں روزوں کے لئے اگر نیت معہ تینیں رات سے لیکر دو پہر تک کی
 خواہ مطلق نیت کرے یعنی فرض اور واجب اور نفل کو معین نہ کری خواہ نفل ہی کی نیت کرے

تو درست ہو گئے اور ان قیون فسمون کے سوا اور روزی جو بھی مثلاً قضا و رمضان اور
کفارہ کے اور نذر خیر معین کے جیسے یوں کہو کہ خدا کی واسطے روزہ رکھو لگتا تو یہ روزہ
درست نہیں ہوتے جب تک کہ نیت رات سو گھر سے اور قیومین روزہ کی نہ کر دی۔ اور
رمضان چاند دیکھنے سے یا شعبان کے ۳۰ دن ہو جائیے ثابت ہو جاتا ہے اور شک کے
روز یعنی تیسویں تا بیس شعبان کی اگر اونیسیویں کو ابرو وغبار میں چاند معلوم نہوا ہو روزہ
نفل کی نیت کے سوا نہ رکھا جاوے جانا چاہئے کہ روزہ شک کا روزہ امام شافعی کے
نزدیک منوع ہے اسکو کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی شک کے روز روزہ رکھیگا وہ
میری نافرمانی کر گیا اور بران بن مذکور ہے کہ اس روز کا روزہ امام احمد کے نزدیک
واجب ہے اور امام اعظم کے نزدیک نفل کی نیت سے روزہ رکھنا جائز ہے اور فرض رمضان
کی نیت سے ناجائز اور اس نیت سے بھی جائز نہیں کہ اگر کل رمضان ہی تو روزہ رکھو لگتا اور اگر
نہیں ہے تو روزہ نہ رکھو لگتا اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ حدیث میں رمضان کے ہر روز
پیشتر روزہ رکھنے سے ممانعت آئی ہے اور بعض حدیث میں شروع ماہ شعبان اور اسکو آخر
کا روزہ رکھنے کے لئے حکم آیا ہے جو امام احمد کے لئے دلیل ہے ان دو حدیثوں کی رعایت
کرنے سے روزہ نفل جائز ہوگا اور فرض رمضان کی نیت سے جائز نہ ہوگا اور ہر ماہ میں کر
کے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شک کے روز روزہ نہ رکھا جاوے مگر
نفل کی نیت سے اور یہ حدیث خواہ مرفوع ہو یا موقوف یعنی اسکی سناد حضرت تک پہنچی
ہو یا نہ پہنچی ہو اسی مذہب کے موافق ہے اور احتیاط زیادہ اس میں ہے کہ قاضی اور مفتی
اور خواص شک کے روز نفل کی نیت سے روزہ رکھیں اور عوام کو افطار کا حکم کریں۔ اور
جو کوئی چاند رمضان کا خواہ عید کا و کھجے اور اسکی گواہی نہانی جاوے تو اس کو
چاہئے کہ روزہ رکھ لے اگر افطار کر لے تو صرف ایک روزہ قضا رکھو یعنی کفارہ شہر
لازم نہیں اور روزہ رمضان میں اس پر عیب ناکہ دیکھنے کے لازم ہے اور عید میں بسبب

مسلمانوں کی پیروی کے۔ اور آسمان میں ابرو غبار کی جہت کسی ایک مآول کی خبر اگرچہ وہ غلام یا عورت ہو رمضان کے لئے مقبول ہوگی اور ماہ شوال کے لئے دو مردوں خواہ ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی لجا دیگی اور اگر آسمان میں ابرو غبار نہ ہو تو بڑی جماعت دیکھنا معتبر ہوگا رمضان اور شوال دونوں میں اور بڑی جماعت کے لئے وہ آدمی مقرر ہوگا جن اور عربیہ منہ مانند عید فطر کی ہے یعنی چاند کے دیکھنے میں اور گواہی کے قبول ہونے میں دو نو کا ایک حکم ہے۔ اور مطلقاً مختلف ہونا معتبر نہیں یہاں تک کہ اگر تمام جہان میں ایک ہی جگہ چاند نہ ہو تو پورب سے چھٹیسیم اور شمال سے جنوب تک چاند معلوم ہو نہیگا حکم ہوگا اور بعض علماء کے نزدیک اختلاف اطراف کے مطلقاً معتبر ہے اس روایت کے بموجب ہذا

مین اوسکو مطلع کا حکم معتبر ہوگا +

باب ان چیزوں کے بیان میں جس روزہ فاسد ہو جانا ہے اور جسے نہیں ہوتا۔ اگر روزہ کہا ہو یا پیوی یا صحت کرے مگر کچھ بائیں بھول کر ہو جاوین یا خواب میں نہانے کی جہت ہو یا شہوت سے دیکھنے کے باعث منی نکل پڑے یا تیل لے یا سینگلی سے خون نکلوا دی یا سرمہ لگا دی یا بوسے یا آدسکی گلے میں غبار یا کبھی چلی جا دی اور اوسکو اپنا روزہ یاد ہو یا اپنی دانو نہیں لگی ہوئی چیز کو کھا جا دی یا تے کرے اور وہ ہلکا دسکے حل ہیں خود چلی جا دی تو اسکا روزہ نہ ٹوٹے گا۔ اور اگر تے خود نکلجا دی یا جان بوجھ کر تو کری یا کنگر یا بوسے کا ٹکڑا یعنی جو چیز کھانی کی نہ ہو نکلجا دی تو ان صورتوں میں صرت روزہ کی قضا کرے یعنی کفارہ لازم نہ ہوگا۔ اور جو مرد صحبت کرے خواہ عورت صحبت کجا دی یا غذا کھا دے یا دوا پیوی اور یہ ہم بائیں جان بوجھ کر ہوں تو روزہ کی قضا کرے اور ظہار کا کفارہ دے یعنی ایک بردہ آزاد کرے یا ساتھ مسکینوں کو کھانا کھا دی یا دو مہینے برابر روزہ رکھے۔ اور کفارہ لازم نہ ہوگا اگر شرمگاہ کو سوا اور کسی عضو میں صحبت کرنے سے انزال ہوگا اور ایسا ہی حال ہے رمضان کے سوا اور روزہ کے توڑینکا۔ اور اگر حقہ کراوے

عادل ہو کر
چند سو فیصد
نیکان بیان
سزا ہو

باب ان چیزوں کے بیان میں
جس روزہ فاسد ہو جانا ہے
اور جسے نہیں ہوتا

باتا کہین دوا کا دسی یا کان مین یا زخم پیٹ یا زخم کہو پری کا علاج کسی خشک خواہ تر دوا
 سے کرے اور وہ دوا اس کے پیٹ یا دماغ مین پونہم جا دسی تو این صورتو نہیں روزہ ٹوٹ
 جانا ہے۔ اور اگر سوراخ و زکریں کوئی دوا دالے تو روزہ بجاوے گا۔ اور کروہ ہے
 بد دن غد کے کسی چیز کا چکھنا اور چابنا اس طرح غلک کا چابنا جو ایک قسم کا گوند ہے اور
 غد یہ محو کے ٹر کے لئے چائے کہ بد دن اس کے چارہ نہو یا کسی درد کے لئے
 چا دے کہ اس کے چبائے سے آرام ہو اور سرہ لگانا اور موچھ پتر نیل ملنا اور مسواک کرنی
 اور بوسہ لینا اس شرط سے کہ خوف صحبت کر بیٹھنے اور انزال ہو جائیگا نہو کروہ نہیں ور نہ
 مکروہ ہے اور آرام شافعی کے نزدیک ان ڈھلے سے غروب آفتاب تک مسواک کرنی
 مکروہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کہ فرمایا اگر مین اپنی است
 پر محنت نہ جانتا تو مسواک کا حکم غفلت کیونکر دینا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان مین
 بھی مسواک ظہر اور عصر کی نماز کے لئے سنون ہے اور ابراہیمؑ عاصم سے پوچھا
 کہ آیا روزہ دار تر مسواک کرے اور نہ خون کھا المبتدئ اس لئے کہ مسواک کی تری پانی کی تری
 سے بڑھ کر نہیں یعنی تکی ہر وضو مین کرتے ہیں اور تری منہ مین پونہم جاتی ہے بہر مسواک
 کی تری تو اس سے کم ہی ہے ابراہیمؑ نے پوچھا کہ دن کے شروع مین مسواک کرے
 یا آخر مین عاصم نے کہا کہ دونو وقتو مین ابراہیمؑ نے پوچھا کہ یہ بات تم کس شخص سے
 روایت کرتے ہو اور نہ خون نے کہا کہ مین انس سے روایت کرتا ہوں اور وہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے راوی ہیں روایت کیا اس حدیث کو بیہی نے فصل جو شخص بیمار ہے
 بڑھ جائیگا خوف رکھتا ہو اسکو روزہ کا افطار کرنا درست ہے اور جائز ہے افطار
 کرنا مسافر کو بھی اور مسافر اگر روزہ رکھی تو مستحب ہے بشرطیکہ اسکو ضرر نہ کرے یعنی
 مسافر اگر مشقت اور ماندگی سفر کی نہو تو باوجود افطار کے مباح ہو نیکی روزہ رکھنا
 مستحب ہے اور اگر مشقت ہو تو افطار کرنا مستحب ہے۔ اور بیمار اور مسافر اگر حالت

بیماری یا سفر میں مر جادین تو اونپر روزہ کی قضا نہیں یعنی بیمار اگر صحت نہ پاوی اور بیمار
 نہ ٹھہرے تو اس پر لازم نہیں کہ اپنی دار و نو کو وصیت کرے کہ میری ان روزہ کا فدیہ دیدینا
 - اور اگر وہ دونوں اپنے دار و نو کو وصیت کر جادین تو اونکا وارث ہر روزہ کے عوض میں فدیہ
 دیوے مثل صدقہ عید فطر کے اور بدون وصیت کے لازم نہیں اور میت کی طرف سے روزہ اونکا
 درست نہیں - اور اگر وہ دونوں روزہ رکھنے پر قادر ہو جادین تو قضا رکھ لین بہون شرط
 پے در پے رکھنے کے یعنی رمضان کے روزہ کی قضا میں بھی یہ نہیں کہ سب ایک ساتھ ہوں
 اگر جدا جدا کہیں گاتب بھی جائز ہے پس اگر اس عرصہ میں دوسرا رمضان آجادی اور اونکی ذمہ قضا
 کے روزے باقی ہوں تو اونکو چاہیے کہ رمضان حال کے روزے اول رکھیں اور قضا رمضان
 کے پیچھے - اور عورت حاملہ اور دودھ پلانیوالی کو افطار کرنا روزہ کا درست ہے بشرطیکہ
 بچے کا خون ہو اور جائز ہے افطار نہایت بوڑھے شخص کو جو نا طاقتی کے باعث روزہ نہ رکھ سکے
 اور آئندہ کو بھی توقع نہ رکھتا ہو اور سراسر حکم کا بوڑھا اپنی روزہ کے عوض میں فدیہ دیکو بیٹے
 بیٹ والی عورت اور دودھ پلانیوالی کو فدیہ دینا لازم نہیں - اور جائز ہے نفل روزہ واسلے کہ
 افطار کرنا قدر کے ساتھ سب روائتوں میں اور بدون غدر کے ایک روایت میں اور اس روزہ
 کی وہ فضا کری سہل کی نفل کو شروع کر کے اگر نوڑ ڈالیکا تو اسکی قضا لازم ہو جادگی - اور اگر
 رمضان کے دو تین کوئی لڑکا بالغ ہو یا کوئی کافر مسلمان ہو تو اس روزہ ہاک کرے یعنی افطار
 کر نیوالی چیزوں میں سے کچھ نہ کری اور کوئی روزہ اس کی عوض قضا نہ کرے - اور اگر کوئی مسافر افطار
 کی نیت کر کے پہلے اپنے شہر کو پھر آدی اور روزہ کی قوت میں نیت روزہ کی کرے یعنی وہ پہلے
 دھلے سے پہل نیت کرے تو اسکا روزہ درست ہو گا اور اگر روزہ دار کو بیہوشی عارض ہو جاوے
 تو بیہوشی کے ایام کے روزہ قضا کرے مگر جس میں بیہوشی ہوئی ہو اسکو دن کے روزہ کی
 قضا نہ کرے یعنی اگر چند روزہ رمضان کے مہینوں میں بیہوش رہا تو سب نون کی قضا کرے اگرچہ
 کہ نیت روزہ کی نہیں پائی گئی مگر اسدن کی قضا نہ کرے جسکی رات میں بیہوش ہوا ہو سہل کی قضا

۴
 روزہ کی قضا
 روزہ کی قضا
 روزہ کی قضا

یہی تھی کہ اس رات میں نیت اوس روزہ کی کی ہوگی۔ اور فضا کرے روزہ کو سبب سے جو
 کہ جو مدت تک کا نہو یعنی مہینہ میں کہی ہو گیا ہو اور کہی نہوا ہو اور اگر تمام مہینہ جنون رہا ہو
 تو اوس پر فضا نہوگی اسلئے کہ ماہ رمضان میں اوسکو موجود نہا میسر نہوا جو کہ شرط روزہ کے
 واجب ہونے کی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَمَنْ قَامَ رَمَضَانَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ شَهِدَ فَلْيَعْلَمْ**
 یعنی پس جو کہ حاضر ہو دے تم میں سے مہینہ میں وہ اس کے روزہ رکھے
 اور یہی فضا کرے وہ شخص کہ افطار کی چیز دن سہی بدون نیت کے باز رہی یعنی اگر کوئی کچھ نیت
 کرے نہ افطار کرنے کی اور نہ روزہ رکھنے کی رمضان کے روزہ نہیں تو وہ شخص اوس
 روزہ کی فضا رکھے اسلئے کہ روزہ بدون نیت کے باز نہیں ہوتا۔ اور اگر دنکو رمضان میں
 مسافر اپنی شہر میں پہنچ جاوے یا حیض والی عورت پاک ہو خواہ رات کے گان سہی صبح
 کہا لے حالانکہ صبح ہو گئی ہو یا رات ہو جائیکے گان پر افطار کر لے حالانکہ آفتاب موجود ہو
 ایسے لوگ دنکو افطار کی چیز دن سہی باز رہیں اور اوس روزہ کی عوض فضا رکھیں اور کفارہ
 نہیں۔ اور بھی حکم ہے بھول کر کھانے کے بعد جان بوجہ کہ کہا لینی کا یعنی اگر کسی نے بھول کر
 کھا لیا اور نادانی سے یہ سمجھا کہ میرا روزہ جاتا رہا پھر دانستہ کہا یا تو اوسکو روزہ فضا
 رکھنا پڑے گا کفارہ لازم نہوگا۔ اسبطح اگر سوتی ہوئی اود بوانی عورت سہی صحبت کجا دی تو
 ان دونوں پر فضا لازم ہوگی کفارہ نہوگا **فصل** اور جو شخص کہ قربانی کے دن نبی عید
 کے روزہ رکھنے کی نیت مانے تو وہ اوس روزہ افطار کرے اور اوسکو عوض دہر روزہ رکھو
 اور اگر اوس نیت سے قسم فرماو تو قسم کا کفارہ بھی دیوے اسلئے کہ اوس دن کا روزہ رکھنا جائز
 نہیں اسلئے افطار کر کے فضا رکھے اور قسم کی نیت میں قسم کا کفارہ بھی لازم نہا میسر نہیں
 اور دنوں کے روزہ کی نذر کا ہی جنہیں روزہ رکھنا منع ہے جسے ایام شریف اور عید فطر کا روزہ
 ۔ اور اگر نذر کرے کہ اس برس کے روزہ رکھو گا تو چاہیے کہ جن دنوں میں روزہ منوم
 ہے یعنی دو عیدوں کے دن اور تین تشریق کے ان پانچوں روزہ نہیں افطار کرے اور اونکی

فصل

سبب جن وجوہ سے
 نہوگا روزہ رکھنا
 نہوگا روزہ رکھنا

کے لٹو کہ محرم یعنی باپٹیا یا غدا نہ ہوا دوسو نہیں کہ اوکو اور کعبہ کے درمیان میں فاصلہ سفر
 شرعی یا دس سے بڑھ کر ہو اور اگر کعبہ سے ایک دو منزل پر رہتی ہو تو محرم کا ہونا شرط نہیں ہے
 اگر کوئی لڑکا یا غلام احرام باندھے اور بعد احرام کے وہ لڑکا بالغ ہو جاوے یا غلام آزاد
 کیا جاوے اور پہرہ دو نو باقی افعال حج کے بجا لادیں تو ان کے ذمہ سی حج فرض یعنی حج
 اسلام ادا نہ ہوگا اسلئے کہ احرام بالغ ہونے اور آزاد ہونے سے پیشتر باندھا تھا۔ اور میقات
 یعنی وہ جگہیں جہاں سی احرام باندھتی ہیں اور بدوین احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے چنانچہ میں
 اول ذوالحلیفہ دوم ذات عرق سوم مجحفہ چہارم قرن السنابل پنجم بلکم نمین سہر ایک جگہ
 ان لوگوں کو اسلئے جو وہاں سے ہیں اور جو ادھر کو گزرتے ہیں احرام باندھنی کا مقام ہے۔
 اور جائز ہے ان جگہوں سے پیشتر احرام کا باندھنا مگر ان سے آگے بڑھ کر باندھنا جائز نہیں۔
 اور جو لوگ ان جگہوں کے اندر رہتی ہیں ان کے لٹو احرام باندھنی کی جگہ برحق ہے یعنی حرم
 کے سوا اور مکہ کے رضو والو کے لٹو اگر حج کا احرام باندھیں تو میقات حرم ہی اور عمرہ کے
 لئے باندھیں تو محل ہے

وہ جگہیں جہاں سی احرام باندھتی ہیں اور بدوین احرام کے گزرنا جائز نہیں ہے چنانچہ میں
 اول ذوالحلیفہ دوم ذات عرق سوم مجحفہ چہارم قرن السنابل پنجم بلکم نمین سہر ایک جگہ
 ان لوگوں کو اسلئے جو وہاں سے ہیں اور جو ادھر کو گزرتے ہیں احرام باندھنی کا مقام ہے۔
 اور جائز ہے ان جگہوں سے پیشتر احرام کا باندھنا مگر ان سے آگے بڑھ کر باندھنا جائز نہیں۔
 اور جو لوگ ان جگہوں کے اندر رہتی ہیں ان کے لٹو احرام باندھنی کی جگہ برحق ہے یعنی حرم
 کے سوا اور مکہ کے رضو والو کے لٹو اگر حج کا احرام باندھیں تو میقات حرم ہی اور عمرہ کے
 لئے باندھیں تو محل ہے

باب احرام باندھنے کے بیان میں حج کے اعمال میں احرام مثل تخریب کے ہی افعال نام
 میں۔ اور جب تو احرام باندھنا چاہو تو وضو کر اور نہانا مستحب ہے اور وضو خواہ نہانے کے
 بعد ایک ہند اور چادر کہ دو نوئی ہوں یا دھولی ہوئی چمن اور خوشبو لگاؤ اور دیکھتے ہیں پھر یوں
 کہہ کہ اللہم اتنی آریذہ الخ قیسیرہ ذی ذل قبلہ تبتی اور نماز کے بعد نیت حج سے تلبیہ کہہ یعنی
 الفاظ لا بئر لا تلبیک اللہم تلبیک لا تلبیک لک لک لک ان انعمہ والیقنہ لک والک لک لک لک لک
 لک اور ان الفاظ میں چاہے تو اور بڑا دے مگر کم کر جب نیت حج سے تلبیہ کہہ چکو تو اب
 تو احرام باندھ چکا تو اب برمی با توں اور گناہوں اور لڑائی جھگڑے اور شکار کو مارنے
 اور اسکی طرف اشارہ کرنے اور اسکو بتلانے اور کرتہ اور پا جامہ اور پگڑی اور ٹوپی
 اور تبا اور موزی پہنتی ہو پھر نیز کر لیکن اگر جو میان سے نہوں تو موزوں کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر

پہن لے اور دُش اور زعفران اور کُسم کار بخامت پہن کر بیٹھ گئیں کپڑا اگر دھویا ہوا ہو کہ بوسہ
 نہ آتی ہو تو اسکا مضامین نہیں اور سر اور چہرہ کے ڈھانپنے اور انکو گل خیر و غیرہ سے
 دھونے اور خوشبو لگانے اور اپنے سر کے بال منڈانے اور کترانے اور ناخن دور کرانے
 سے بھی پرہیز کر۔ اور نہانے اور حمام میں جانے اور مکان کے خواہ کجاوہ کے سایہ میں
 ٹھہرنے اور میانی کمر میں باندھنے سے پرہیز کرنا ضرور نہیں۔ اور جب تو نماز پڑھے یا کوئی
 جگہ پر پڑھے یا پستی میں اُتری یا سوار دکن سیٹے اور سحر کی وقت میں تلبیہ کثرت سے
 پکار کے کہنا رہ۔ اور جب وقت مکہ میں داخل ہو تو اول مسجد حرام میں جا اور خانہ کعبہ کو
 دیکھ کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ نہ زبان پڑا اور پھر حجر اسود کے سامنے جا کر اللہ اکبر لا الہ الا
 اللہ کہتا ہوا اسکو بوسہ خواہ ماتھہ لگا کر ماتھہ کو بوسہ دے بدوین دوسرے کھنجر کو
 تکلیف دینے کے اور خانہ کعبہ کے گرد اپنی چادر داھنی بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں
 کندھے سے بڑا لکڑی کا حلیہ کو شامل کر کے سات بار پھر اور حلیہ ایک دو بار کاٹ کر اسے کعبہ کے
 ایک کنارہ کہا اور پھر اگر کعبہ کے اپنی دھنی طرف سے شروع کرادے جگہ سے جو دروازہ کعبہ
 کے پاس ہو اور اول کے تین پھیر و تین رکعت کر یعنی مونڈھی بلاتا ہوا تیز دوڑا اور جب حجر
 کے پاس کو گزری تو اگر ہو سکے تو بوسہ دے یا ماتھہ لگا دے اور ختم کر گردش کو حجر اسود
 کے بوسہ دینے پر بعد اسکے دو رکعت نماز مقام ابراہیم میں خواہ جس جگہ مسجد میں
 ہو سکے اور اگر وہیں طواف خانہ کعبہ کے سامنے آنیکا ہی یعنی اسکو طواف قدوم کہتی ہیں اور
 یہ طواف کہہ کے رہنی والوں کے ہوا کو لئے سنت ہے کیونکہ یہ طواف اول آنیکے واسطے ہے
 اور اہل مکہ تو وہاں ہی رہتی ہیں دوسری جگہ سے نہیں آتے پھر مسجد میں سے نکل کر صفا
 کی چارٹھی پر جا اور خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے تکیہ اور تسلیل کہہ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم پر درود بھیج اور اپنی پروردگار سے اپنی مراد مانگ پھر وہاں سے اوڑھ کر مردہ
 کی طرف چل اور سبز سیلون کے درمیان میں دوڑا اور قزوہ پر پونچ کر جو کچھ صفا پر کیا تھا

وہی افعال بجالا کر بطرح ان دونوں کے درمیان سات پہرے کر کہ شروع پہرے دن کا
 صفا سے اور ساتواں پہرہ تمام مزدہ پر ہو بعد اسکے مکہ میں احرام باندھ کر پہرہ اور جب
 تیرا دل چاہے خانہ کعبہ کا طواف کیا کر پہرہ ساتویں تاریخ ذی الحجہ کو امام کو چاہی کہ خطبہ
 پڑھے اور اوسمیں افعال حج کے بیان کرے اور آٹھویں تاریخ منی کو جا اور نوین کو صبح
 کی نماز کے بعد عرفات کو جا ومان امام خطبہ پڑھی اور افعال حج کے لوگوں کو تعلیم کری پہر
 دو پہر ڈھلے ظہر اور عصر کی نماز ایک اذان اور دو تکبیریں کسی پڑھ بشرطیکہ امام اور
 احرام ہو یعنی اگر احرام نہ باندھی یا اکبلا ہو تو اس صورت میں ایک دو تہرہ نماز دیکھو ساتھ پڑھنا
 چاہی پہرہ توقف کی طرف چل اور کوہ رحمت کے قریب ٹھہر اور عرفات کا میدان سب پہرے
 کی جگہ ہی سواری میدان عرفہ کے اور ومان تحبہ اور تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ اور درود
 اور دعائیں پڑھتا رہے چہرہ و چہرے کے بعد مزدلہ کی طرف چل اور کوہ فرخ کے پاس
 آزار و جماعت کے ساتھ مغرب اور عشا کی نماز ایک اذان اور ایک تکبیر کسی پڑھ اور نماز
 مغرب کو راہ میں پڑھنا درست نہیں چہرہ نماز فجر کی اندھیر میں پڑھ کر تکبیر اور تہلیل اور تلبیہ
 اور درود اور دعائیں پڑھنا ہوا توقف کر اور مزدلہ میدان تحبہ کے سوا سب جگہ پہرے
 کی ہی پہرہ روشنی ہو جانے کے بعد منی کو چل اور ومان پونچھ کر حمرہ عقبہ کو میدان لبست
 کے بیچ میں کھڑا ہو کر سات کنکریں ایسی بار جنکو ادغلی کسی مار سکین اور ہر تہری کے ساتھ
 اللہ اکبر کہہ اور لبیک کہنا اول ہی کنکری کے مارنے سے موقوف کر پہرہ قربانی کر پہرے
 بال منہ یا کترا اور منہ اناستحب ہی ان کا مونکی بعد چہرے سب احرام کی ممنوع چیزیں
 سوا عورت سے محبت کر نیکی جائز ہو جاوینگی پہرہ کسی تاریخ دسویں کو یا گیارہویں خواہ
 یارہویں کو مکہ میں آ اور طواف رکن کے (حکوظاں زیارت بھی کہتی ہیں) سات پہرے
 بدون رکل اور صفا مردہ دوڑتے بجالا اگر یہ دونوں باتیں طواف قدم میں کرنی
 ہوں اور اگر نہ ہوں تو طواف رکن میں گیمادین اس طواف کی بعد حج کو عورت سے محبت

مقام اور مکہ
 جانا ایک پہرہ
 اور وہی صفا
 تک دو پہرہ
 طواف رکن پہرہ
 صفا مردہ تک
 ہوا اللہ ایک
 جگہ امام کی جگہ
 باہر میں رکھنا
 ایک جگہ رکن
 پہرہ ساتویں
 طواف رکن کا نام
 کی ایک جگہ امام
 و پہرہ ساتویں
 ایک جگہ امام
 طواف رکن کا
 رکن کا نام
 ایک مقام
 رکھنا

کرنا درست ہو جاوے گا اور مکروہ ہے اس طواف کو زیچ کے دفون یعنی دسویں گیارہویں بار ہون
تاریخ سے چھوڑا لیا۔ پہر طواف رکن کر نیکی بعد نئی کو جا اور قربانی کے دوسرے دن یعنی
گیارہویں کو دو پھر ڈھلے پیچھے تینوں جہرہ کو سات سات کنکرین مارا اور شروع اور آخر
سے کر جو مسجد خیف کے قریب ہی پہر جو اس کے قریب ہی پہر جہرہ عقبہ کو مارا اور جس کنکر مارنے
کے بعد دوسرا کنکر مارنا ہو تو اس کے بعد کچھ توقف کر یعنی جہرہ اول اور دوسرے کو کنکر مارنے کے
بعد توقف کر اور جہرہ عقبہ کو مارنے کے بعد توقف مت کر پہر گیارہویں کو اسبی طرح کر اور بارہویں کو
بھی اب ہی کر اگر نئی مین ٹھہرا رہی اور اگر تیرہویں تاریخ کو کنکر مارے تو زوال ہی پہلے کنکر
مارنا درست ہے اور اول اور دوم جہرہ کو کنکرین پیادہ ہو کر رانی چاہیں اور تیسری کو سوا
ہو کر بھی مارنا درست ہے اور مکروہ ہے کہ اپنا اسباب سامان مکہ کو روانہ کر دی اور خود کنکرین
مار نیکو مین ٹھہرا رہی۔ پہر محصب مین پونچ اور محصب پتھری زمین مکہ کے کنارہ پر دن
رات کو رہنا سنت ہے۔ پہر محصب مسجد حرام مین داخل ہو کر طواف رخصت کو سات پھر ہی پھر اور
بیس طواف سوار اہل مکہ کو اور دوسرا جب ہی اسکو طواف صند بھی کہتی ہیں اور مکہ والوں پر اسکی تہنیز
کہ وہ اپنی وطن کو رخصت نہیں ہوتی۔ پہر طواف رخصت کے بعد فرم کا پانی پی اور ملزم سے
لیٹ اور یہ جگہ حجر اسود سے لیکر دروازہ کعبہ تک ہی اور خانہ کعبہ کے پردوں کو بکڑا اور دیوا
سے لگ کر اور دعا مانگ کر گریہ و زاری کرنا عظیمہ ہو **فصل** اور جو شخص مکہ مین
سجادی اور عرفات مین ٹھہری اسکی ذمہ ہی طواف قدم جانا رہیگا اور جو شخص عرفہ کے
روز زوال کے بعد سی دسویں کی صبح تک ایک ساعت بھی توقف کر گیا تو اسکا حج پورا ہو جائیگا
گوئے جانے یا سوتے ہوئے خواہ بیہوشی کجالت مین توقف کری اور اگر اسکی طرف سے
بیہوشی کی جہت سے اسکا رفیق احرام باندہ لے تو جائز ہے یعنی اسکا حج ہو جاوے گا۔ اور حج
کے تمام افعال مین عورت کا حکم مثل مرد کے ہے اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا منہ کہوئے مگر سر
نہ کہوئے اور لبیک بلند آواز سے نہ کہی اور نہ طواف مین مؤذنی ہلا دی اور نہ سبیلو جان کے

پہر گیارہویں کو

فصل

درمیان دو دوسری اور نہ سر مشد اسی بلکہ بالی تھوڑی سی کتر ڈالے اور سیاہوا کپڑا پہنی مگر جسم
 کہتا ہے کہ عورت مرد میں ایک فرق یہ ہے کہ عورت کو باعث عذر حیض کے طواف رکن میں تاخیر
 کرنی درست ہے۔ اور جو شخص کہ نفل کی بندہ یعنی قربانی کے گلے میں خواہ نذر کی بندہ کے
 خواہ شکار کے عوض کے بندہ کی گلی میں خواہ اور اسکی مانند مثل متع کے بندہ کے کلا وہ
 باندہ اور اسکو حج کے ارادہ سے اپنی ساتھ لیکر کعبہ کبیرت متوجہ ہو تو اسکا احرام بندہ
 یعنی بدن تلبیہ کے اس عمل سے ٹوٹتا ہے۔ مہو جانا ہے اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے
 اور دلیل اور پراشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی کلا وہ باندہ
 بندہ کو نو وہ محرم ہو گیا۔ پس اگر بندہ کو اول روانہ کرے بعد اسکو خود روانہ ہو تو محرم
 نہ ہوگا جب تک کہ راہ میں اس سے نیکی کرے نہ متع میں کہ بدن ملنے کے محرم ہو جاتا ہے۔ پھر
 اگر اس بندہ پر جہول ڈالی یا اسکی کوٹان میں زخم لگا دیا یا بکری کے گلی میں کلا وہ باندہ
 تو محرم نہ ہوگا۔ اور بندہ کہ شریعت میں اونٹ اور گای کا معتبر ہے بکری کا نہیں!

بندہ

باب قرآن کے بیان میں جانا چاہیے کہ حج کے افعال میں قسم میں قرآن اور متع اور
 افراد قرآن ایک احرام سے حج اور عمرہ کے ادا کر نیو کہتی ہیں اور متع ایک سفر اور دو احرام
 سے حج اور عمرہ کر نیو کہتی ہیں اور افراد اکیلا حج بدن عمرہ کے کر نیو کہتی ہیں۔ ان میں
 قسموں میں سے افضل قرآن ہے اسلئے کہ اوس میں دو عمل ادا کرنے ہوتے ہیں اور احرام
 بہت دنوں تک رہتا ہے جس میں سب کاموں کی نسبت کمزیر یا مشقت ہوتی ہے قرآن کے بعد قسم
 ہے اسلئے کہ اوس میں بھی دو عمل ادا ہوتے ہیں لیکن چونکہ احرام ادا کے بعد حلال ہو جاتا ہے
 اسلئے اس میں محنت کم ہوتی ہے نسبت قرآن کے اور متع کے بعد افراد ہے کہ اوس میں سفر
 حج کا ادا کرنا ہے عمرہ کا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای آل محمد احرام
 باندہ حج اور عمرہ کا ایک ساتھ اس حدیث کو لحاظ دینی نے بیان کیا ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک قرآن کی نسبت کر متع بہتر ہے واللہ اعلم۔ اور قرآن کی صورت یہ ہے کہ بیعت بیعت

احرام باندھنے کی جگہ مسجد اور عمرہ کا احرام اکٹھا باندھیں اور یہ دعا پڑھیں اللہم انی اريد
 الحج والعمرة تيسرا وتلقائيا بركم من داخل مكة طواف اور سعی عمرہ کی کریم پیر ہو سب
 بیان گذشتہ بالا کے حج ادا کرے۔ پس اگر حج اور عمرہ کے فی دوطواف کر گیا اور وہ ہی سعی
 کر گیا یعنی صفا اور مروہ میں دو بار دوڑ گیا تو جائز ہو گا کہ اگر گیا یعنی اس طرح کرنا کہ مروہ ص
 اور جب قربانی کے روز جمعہ عقبہ کو لکڑی مار چکے تو ایک بکری یا بٹہ باندھنا کا ساتواں
 حصہ ذبح کر کے اسکو کھینچ دینا واجب ہے اور جو شخص بچہ کرنے سے عاجز ہو وہ دس
 روز می رکھو اس طرح کہ تین فوسانویں اور آٹھویں اور نویں تاریخ کو رکھو اور سات روز جبکہ افعال
 حج سے فارغ ہو چکے گو کہ یہی من مٹھ رہی۔ اور اگر قربانی کے دن تک روزہ نہ کھیا تو ذبح
 کرنے کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر قرآن والا کہ من نجا وہی کہ حج سے پہلے عمرہ ادا
 کرے اور عرفات میں توقف کرے یعنی حج کے ارکان شروع کر دی تو اس پر عمرہ کی چوبیسواں
 ذمہ دینا لازم ہو گا اور عمرہ کی فضا کرے +
باب تیغ کے باندھنے۔ اسکی صورت یہ ہے کہ میقات پر عمرہ کا احرام باندھیں ہر طواف
 عمرہ کا درسی کرے اور کمرے بال منہ اسی یا کتر اسی اور احرام کہو لکڑی طواف ہو جاوے اسکا
 طواف کے ادلی ہی پچیسے میں کیشیک کہنا موقوف کر دی پہر آٹھویں تاریخ ذی حجہ کی احرام
 حج کا حرم سے باندھیں اور حج کرے اور ذبح کرے۔ پس اگر ذبح سے عاجز ہو تو اسکا حکم
 گذر چکا کہ دس دن روز می رکھو۔ اور اگر تین روز می ماہ شوال میں رکھی یعنی حج کے مہینوں
 میں سے کوئی مہینہ دن رکھی اور روزوں کے بعد عمرہ کرے تو یہ روز تیغ کی تین روزوں
 کے عوض کافی ہونگی لیکن اگر عمرہ کا احرام باندھ کر طواف عمرہ سے پیشتر تین روز می رکھیا
 تو البتہ تیغ کے روزوں کی عوضین کافی ہونگی۔ پس اگر تیغ کر نیو الا قربانی اپنی ساتھ لیا یا
 چاہی کہ یہ دوسری قسم تیغ کی ہو تو وہ احرام باندھ کر قربانی کو لکھنا چلو اور اسکو گلے
 میں توشہ دان یا جوتی ڈال دی مگر اسکو گمان میں نہ خیم نکرو اور عمرہ کر نیچے بعد احرام

حج و عمرہ کی احرام باندھنے کی جگہ مسجد اور عمرہ کا احرام اکٹھا باندھیں اور یہ دعا پڑھیں اللہم انی اريد الحج والعمرة تيسرا وتلقائيا بركم من داخل مكة طواف اور سعی عمرہ کی کریم پیر ہو سب

باب تیغ کے باندھنے

کی فہم لینا لگی کہ یہی حلال ہو جاوی اور آٹھویں تاریخ کو حج کے لئے احرام باندھو اور آٹھویں سے پہلے باندھنا مستحب ہے ہر چہ سوین کو بال تہنڈا پہنکے اور وقت ددو احراموں یعنی عمرو اور حج سے حلال ہو جاوی۔ اور مکہ اور اسکے قریب کے باشندے نکتہ تمتع اور قربان درست نہیں۔ پس اگر تمتع کرنا والا اپنے شہر کو عمرہ کے بعد کوٹ آوی اور قربانی کو روانہ کیا تو اسکا تمتع باطل ہو جاویگا اور اگر قربانی روانہ کر چکا تھا اور عمرہ کے بعد اپنی شہر کو واپس آیا تو تمتع باطل ہوگا۔ اور جو شخص عمرہ کو طواف میں کمتر پھیرے یعنی تین پھیری یا اونسو کم حج کے مہینوں کے پیشتر کر لے اور حج کے مہینوں میں اس طواف کے باقی پھیری پوری کر دی اور حج ادا کرے تو تمتع اسکا باقی رہیگا اور اسکی عکس تصویر میں یعنی حج کے مہینوں میں یا وہ پھر نکرے بلکہ کمتر کرے تو وہ تمتع والا نہ رہیگا۔ اور حج کے مہینوں میں شوال اور ذی قعدہ اور دس روز دیگر کے ہیں اور حج کے لئے ان مہینوں کی پیشتر احرام باندھنا جائز ہے مگر مکہ و مدینہ۔ اور اگر کسی کو ذہ کے رہتے والے نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا اور مکہ میں خواہ بصرہ شہر گیا یعنی اپنی وطن کو واپس گیا اور حج کیا تو اسکا تمتع جائز ہوگا اور اگر عمرہ کو فاسد کر دیا اور مکہ خواہ بصرہ میں شہر اور عمرہ فاسد کو قضا کر کے حج کیا تو اس صورت میں تمتع والا نہ رہیگا مگر ایک صورت سوائے کہ اپنی وطن کو واپس جاوے اور پھر آوی اور عمرہ فاسد کو حج کے مہینوں میں قضا کر کے حج ادا کرے اس صورت میں البتہ اسکا تمتع درست ہوگا۔ اور انہیں کسی جون کسی کو فاسد کر دے چاہے کہ اسکو افعال کرنا ہی اور ذبیح لازم ہوگا اسلئے کہ حج خواہ عمرہ کے قضا کر دینے سے تمتع والا نہ رہا اور اگر کسی نے تمتع کیا اور قربانی کی تو یہ قربانی تمتع کو آدم کے عوض نہ ہوگی اسلئے کہ تمتع کا دم قربانی کے سوا ہے۔ اور اگر عورت احرام باندھنی کی وقت حائض ہوگئی تو طواف کے سوا سب رکعات حج کے ادا کر دی اور اگر طواف رخصت کر دینے کی وقت حائض ہو تو طواف رخصت کو چھوڑ دے اور اپنی وطن کو چلی جاوی یعنی اس طواف کے چھوڑنے سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا جیسے وہ شخص کہ مکہ میں رہنا اختیار کر لے یعنی حج کو بعد

کے
باب
میں
میں
میں
میں

اگر کوئی شخص کم کی اقامت اختیار کرے تو اس پر بھی طوافِ رخصت لازم نہیں رہتا۔
باب احرام اور حج کے اعمال میں قصور و بیانین۔ ذبح کرنا ایک بکری کا واجب ہوتا
 ہے اگر محرم اپنی ایک عضو کامل پر خوشبو لگا دی اور اگر ایک عضو سے کم کو لگا دی تو صدقہ دے
 اور اگر اپنی سر کو مہدی سے رنگین کرے یا زیتون کا تیل لے یا کپڑا سیاہو یا سیاہو یا دن پہر سر کو
 چھپا دی تو ان صورتوں میں بکری ذبح کرے اور ایک روز سے کم اگر سر کو چھپا دی تو صدقہ دے
 ۔ اور اگر چوتھائی کے خواہ دارھی کے بال منڈا دی تو دم دے اور چوتھائی سے کم میں
 دس مثل مونڈنا یا ایک کے یعنی اگر ٹھم کیسے بال مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے اور
 اگر گردن کے بال خواہ دو نو بقلوں کے یا ایک کے یا پچھنے لگانے کی جگہ کے منڈا دی تو ان سب
 صورتوں میں دم دے اور ایک مویہ منڈانے میں حکم یکم و عادل کا ہے کہ جو کچھ وہ کہے
 ویدائے اور محرم شخص اگر حلال آدمی کی مویہ منڈے یا ناخن کترے تو چکا کہنا دے۔
 اور اگر دو نو ماتھہ پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے یا ایک ماتھہ خواہ ایک پاؤں کے کاٹے
 تو دم دے اور اگر اس کو کم کترادی تو صدقہ ہے اور یہی حال ہے اگر پانچ ناخن متفرق دو نو
 ماتھہ پاؤں میں سے ڈالے۔ اور اگر ٹوٹا ہوا ناخن دور کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا۔
 اور اگر کسی عذر کی جہت سے مثلاً بیماری کے باعث خوشبو لگا دی یا سیاہو یا کپڑا پہن کر
 منڈا دی تو بکری ذبح کرے یا تین صاع گہو چھہ مسکینوں کو دی یا تین روزے رکھے اور بدو
 عذر کے ان چیزوں کے مرتکب ہونے سے ذبح کرنے کے سوا اور کوئی چیز درست نہیں
فصل اور کچھ واجب نہیں ہوتا اس صورت میں کہ محرم کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف شہوت
 سے دیکھے اور منی نکل پڑے اور اگر بوشہ خواہ شہوت سے اس کو چھو دی یا اپنی حج کو فاسد
 کر دی اس طرح کہ عرفات میں ٹھہرنے سے پیشتر صحبت کرے یا تو دم دے اور اعمال حج کو خراب کرے
 اور اس کی فضا کرے اور مرد و عورت جنہوں نے ہم بستری کی ہو فضا کر نہیں چکے
 یہ ضرور نہیں کہ جدا جدا ہوں۔ اور اگر عرفات پر ٹھہرنے کے بعد صحبت کی ہو تو بد مذہب ہوگا

فصل

اور حج فاسد نہ ہو گا۔ اور اگر صحبت کرے حج میں بعد سترند انیکو یا عمرہ میں طواف کے اکثر
 پھر دن یعنی چار یا زیادہ سہ سہ پتر تو دم دی اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جاوے گا اگر
 اعمال بجلا دی اور اسکو نفا کرے اور اگر عمرہ میں طواف کے اکثر پھر دن کے بعد صحبت
 کرے یا تو عمرہ فاسد نہ ہو گا مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہو گا۔ اور بھول کر صحبت کرنی مثل جان بوجھ
 صحبت کر نیکنے سے۔ اور بکری ذبح کرے جس صورت میں کہ طواف رکن بیوض کرے اور پینہ ذبح
 کرے اگر طواف رکن حالت ناپاکی میں کرے اور اس طواف کو اس صورت میں دوبارہ کرے اور اگر
 طواف قدم کو یا طواف رخصت کو بیوض کرے تو صدقہ دی۔ اور بکری بچو اگر طواف رکن
 میں کے کمتر پھرے چوڑ دی اور اگر زیادہ پھرے تو اس طواف کے چوڑ دیگا تو محرم ہی
 بنا رہیگا چاہیے کہ اسکو دوبارہ کرے بدون نئے احرام کے۔ اور بکری دی اگر طواف
 رخصت کو ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں کسی کمتر پھرے
 یعنی تین یا دو یا ایک ترک کرے تو صدقہ دی اور بکری دی اگر طواف رکن بیوض کرے یا
 طواف رخصت کو ایام تشریق کے آخر نہیں بنی نبرہ بن یا رخ کرے۔ اور اگر طواف رکن کو
 حالت جنابت میں کرے تو دو دم واجب ہوتے ہیں۔ اور بکری ذبح کرے اگر عمرہ کا طواف
 اور سعی بیوض کرے لیکن اس عمرہ اور سعی کا دوبارہ کرنا لازم نہیں۔ اور بکری سے اگر
 عرفات پر سعی امام سے پیشتر چلا آدی یا مزدلفہ میں رہنا چوڑ دی یا سب تو نکی کنکدن یا نیکو
 خواہ ایک دن کی کنکدن یا نیکو ترک کرے یا بال بارہین یا رخ کے بعد تہذ او سی یا طواف
 رکن کو بارہین کے بعد کرے یا سر کو حرم کے باہر حل میں منہ ڈاوی۔ اور اگر قرآن کرنا والا
 ذبح سے پیشتر سر کے بال تہذ او سی تو دو دم دینا لازم ہو گئے فصل اگر کوئی محرم شکار
 کو مار ڈالے یا ایسی شخص کو شکار تہذ او سی جو اسکو مار ڈالے تو اس پر جزا واجب ہوتی
 ہے اور جزا شکار کی وہ قیمت ہے جو مرد و عاقل اسکو مار ڈالنے کی جگہ میں یا اسکو قریب
 ٹھہرا دینا اور امام شافعی کے نزدیک صورت مذکورہ میں اس شکار کی صورت کا جانور جب

اور اگر صحبت کرے حج میں بعد سترند انیکو یا عمرہ میں طواف کے اکثر پھر دن یعنی چار یا زیادہ سہ سہ پتر تو دم دی اور عمرہ اس صحبت سے فاسد ہو جاوے گا اگر اعمال بجلا دی اور اسکو نفا کرے اور اگر عمرہ میں طواف کے اکثر پھر دن کے بعد صحبت کرے یا تو عمرہ فاسد نہ ہو گا مگر اس صورت میں دم دینا لازم ہو گا۔ اور بھول کر صحبت کرنی مثل جان بوجھ صحبت کر نیکنے سے۔ اور بکری ذبح کرے جس صورت میں کہ طواف رکن بیوض کرے اور پینہ ذبح کرے اگر طواف رکن حالت ناپاکی میں کرے اور اس طواف کو اس صورت میں دوبارہ کرے اور اگر طواف قدم کو یا طواف رخصت کو بیوض کرے تو صدقہ دی۔ اور بکری بچو اگر طواف رکن میں کے کمتر پھرے چوڑ دی اور اگر زیادہ پھرے تو اس طواف کے چوڑ دیگا تو محرم ہی بنا رہیگا چاہیے کہ اسکو دوبارہ کرے بدون نئے احرام کے۔ اور بکری دی اگر طواف رخصت کو ترک کرے یا اسکو حالت ناپاکی میں کرے اور اگر اس طواف میں کسی کمتر پھرے یعنی تین یا دو یا ایک ترک کرے تو صدقہ دی اور بکری دی اگر طواف رکن بیوض کرے یا طواف رخصت کو ایام تشریق کے آخر نہیں بنی نبرہ بن یا رخ کرے۔ اور اگر طواف رکن کو حالت جنابت میں کرے تو دو دم واجب ہوتے ہیں۔ اور بکری ذبح کرے اگر عمرہ کا طواف اور سعی بیوض کرے لیکن اس عمرہ اور سعی کا دوبارہ کرنا لازم نہیں۔ اور بکری سے اگر عرفات پر سعی امام سے پیشتر چلا آدی یا مزدلفہ میں رہنا چوڑ دی یا سب تو نکی کنکدن یا نیکو خواہ ایک دن کی کنکدن یا نیکو ترک کرے یا بال بارہین یا رخ کے بعد تہذ او سی یا طواف رکن کو بارہین کے بعد کرے یا سر کو حرم کے باہر حل میں منہ ڈاوی۔ اور اگر قرآن کرنا والا ذبح سے پیشتر سر کے بال تہذ او سی تو دو دم دینا لازم ہو گئے فصل اگر کوئی محرم شکار کو مار ڈالے یا ایسی شخص کو شکار تہذ او سی جو اسکو مار ڈالے تو اس پر جزا واجب ہوتی ہے اور جزا شکار کی وہ قیمت ہے جو مرد و عاقل اسکو مار ڈالنے کی جگہ میں یا اسکو قریب ٹھہرا دینا اور امام شافعی کے نزدیک صورت مذکورہ میں اس شکار کی صورت کا جانور جب

فصل

ہونا ہی اور دلیل اور پیر سے یہ کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ مثل شکار پر نعمت میں کے دو صاحب گھبرا
حکم کرین اگر صورت کا مثل اس سے مراد لیا جاوے تو دو شخصوں کے حکم کی کیا حاجت ہے مثلاً کے
کیساں ہو نیکو تو کس اور ناکسن سچا نہ ہو پس ضرور ہوا کہ مثل سے غرض مالین کیساں ہونا ہی اور
وہ قیمت ہی صورت نہیں۔ پس اس قیمت سے پہلے ہی چند یہ کر کے ذبح کرے اگر قیمت میں ہی
کی گنجائش ہو اور اگر اتنی قیمت نہ ہو تو اس سے پہلے اور قیمتوں خرید کر ساکن پر صدقہ کرے مثل
صدقہ فطر کے یعنی ہر سکن کو ایک صاع جو اور نصف صاع گھبرا دی یا ہر سکن کو پوسیدہ قہ کی
عوض میں ایک روزہ رکھو یعنی حساب کرے کہ بھہ اناج کتنی ساکن کو تقسیم ہوگا اور بقدر روزہ
رکھو اور اگر تم میں سکنوں کو دیکر نصف صاع سے کم بچے ہو تو اسکو خیرات کر دی یا اسکو عوض ایک
دن روزہ رکھو۔ اور اگر شکار کو زخمی کر دی یا اسکا عضو کاٹ ڈالے یا بال اٹھاڑے تو ان فعال
سے بقدر نقصان شکار کی قیمت میں ہو جاوے اور دام لیکر صدقہ کر دی۔ اور اگر شکار کے
شہر پر اکھار ڈالے یا اسکو ہاتھ پانو کاٹ ڈالے یا اسکا دودھ دے دے یا اسکا اندہ اٹوٹ
اور اس میں سے مردہ بچہ نکلے تو ان سب صورتوں میں ہر ایک کی پوری قیمت واجب ہوگی۔ اور
کوئی اور چیل اور بھیرے اور سانپ اور کچھو اور جو ہی اور باؤ لے گئی اور بھیر اور چینی اور
ریشم اور کٹنی اور کچھوے کے مار ڈالنے سے کچھ لازم نہیں ہوتا اور حجون اور ٹیڑی کے مار ڈالنے
میں جو چاہے صدقہ دی مثلاً ایک تنہی اناج خواہ اور ایسی ہی چیز دیدی۔ اور درندہ کے
مار ڈالنے میں ایک بکری سے زیادہ قیمت کیجاوے گی یعنی اگر چہ قیمت درندہ کی زیادہ ہو مگر بکری
زیادہ واجب نہیں ہوتی اور اگر درندہ محرم پر حملہ کرے تو اسکو مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں
ہوتا۔ بخلاف نے اختیار کے یعنی اگر محرم بھوک سے مجبور ہو کر شکار کو کہاں تک لے ماری تو ان
جز لازم نہیں آتی۔ اور محرم کو ذبح کرنا بکری اور گای اور اونٹ اور مرغی اور گہری پٹی
بطح کا جائز ہے اور اگر پاموز کیوتر کو یا بے ہو تو ہر حق کو ذبح کرے تو جز لازم ہوتی ہے
اور اگر محرم کسی شکار کو ذبح کرے تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور تاہن اگر اسکو کہاں

یعنی ملک و مردم
 بین ملک و مردم
 سرزمین و مردم
 اور حاکم و رعیت
 کی نسبت بنی توحید
 گزشتہ نامی از حق تعالی

یعنی اگر ذبح کئے ہوئے کو کہاے تو قیمت اسکی سا کہیں پر نہ کرے اور اگر اوس جانور کو
دوسرا محرم کہاے تو اوس پر کھانا دان واجب نہیں۔ اور محرم کو اوس شکار کا گوشت حلال
جس کو حلال شخص نے مار کر ذبح کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اوسکو شکار نہ بتلایا ہو اور نہ حکم شکار
کا کیا ہو۔ اور مرد حلال اگر محرم کے شکار کو ذبح کرے تو واجب ہے کہ اوسکی قیمت خیرات کرے
نہ روزہ رکھنا یعنی روزہ نہ کھجے جیسا شکار مار نہیں رکھتا تھا۔ اور جو شخص کہ حرم میں شکار
لاوی تو اوسکو چھوڑ دینا چاہیے پس اگر اوسکو بچ لے اور شکار موجود ہو تو اس بیع کو واپس
کرنا چاہیے اور اگر شکار مر جاوی تو اوس شخص بابت پر حلال لازم ہوگی۔ اور اگر کوئی شخص حرام
باندھ دے اور اوسکی گھر میں با اوسکی ساتھ پھر میں شکار ہو تو اوس پر لازم نہیں کہ اوس شکار کو
چھوڑ دے۔ اگر کوئی حلال شخص شکار پکڑ کر احرام باندھ لے تو جو کوئی اوسکو چھوڑ دے وہ
بے مسئلہ اسلئے کہ احرام کی حالت کے سوا میں شکار ممنوع نہ تھا جو پکڑنا ان نقصان اٹھادی تو
اوسکو چھوڑنا لے پڑا دان لازم ہوگا اور اگر کوئی محرم اوس شکار کو پکڑے تو چھوڑنا
تاوان نہ ہے اسلئے کہ پکڑنا شکار کا حالت احرام میں ممنوع ہے تو اوسکی چھوڑنا لے پڑا دان
نہوگا پھر اگر کسی دوسرے محرم اوس کو مار ڈالا تو وہ محرم تاوان دین اول تو شکہ پڑنے کی
جہت سے اور دوسرا اوسکو مار ڈالنے کے سبب سے اور جسے شکار پکڑا تھا وہ اپنا تاوان مارنا
سے بہرے اسلئے کہ اگر وہ نماز تا تو شاید پکڑنا لالا اوس شکار کو خود چھوڑ دینا تو اوسکی ذمہ
کچھ بھی واجب نہ تھا اب جو تاوان دینا پڑا تو اوسکو مار ڈالنے کی جہت سے دینا پڑا۔ پس اگر
محرم حرم کا گھاس کاٹے یا اسیا درخت جو کسی ملک نہوا دے ان چیزوں میں سے ہو جنکو لوگ
بویا کرتے ہیں تو اوسکی قیمت کا تاوان دینا لیکن اگر گھاس اور درخت خشک ہو تو اوس میں کچھ
تاوان نہیں۔ اور حرام ہے حرم کی گھاس کا چرانا اور کاشنا سوارانہ و خر کے اور وہ ایک گھاس
خوشبودار ہے اوسکا کاٹ لینا حاجت کیواسطی درست ہے اور جو قصور الیہ ہیں کہ اونکی باعث
تنبہج کرنا لے پڑا دان لازم آتا ہے تو اوسکی جہت سے تاوان دالے پردہ دوم لازم آتا ہیں

اگر کوئی حرام شخص شکار کرے
تو اسکی قیمت خیرات کرے

ایک حج کو اسطر اور ایک عمرہ کے لگو کر ایک صورت میں کہ قرآن والا احرام باندھنے کی جگہ سے بندوں احرام کے آگے بڑھا دے تو اس صورت میں تنہا حج کرنے والے اور قرآن والے پر دو نوبہ ایک دم سے زیادہ لازم نہیں۔ اور اگر دو محرم ملکر ایک شکار مار بن تو جزا دو دینی پڑیگی اور اگر دو حلال ملکر حرم کا شکار مار بن تو ایک جزا سے زیادہ لازم نہوگی اسلئے کہ یہ جزا حرم محرم کی تعظیم کے لئیں ہے اور ایک ہی ہے اور پہلی جزا احرام میں امر ممنوع کرنیکی جہت سے ہے اور وہ دو شخصوں کی سزد ہو اسی۔ اور اگر محرم شکار کو نیچے یا خریدی تو یہ خرید و فروخت باطل ہے اور اگر کوئی شخص حرم میں سے ہرنی کھلا دے اور اسکو بچہ پیدا ہو اور دو نومر جاوے تو اسکو دو نوکانا دان دینا چاہیے اور اگر وہ ہرنی کا نا دان دیکھ کر اسکو بعد وہ بچہ بنے اور دو نومر جاوے تو بچہ کا نا دان دے

بہشتیہ
کے احرام
باندھنے کی جگہ
پر دو نوبہ

باب بیقات پر سے بدون احرام کے آگے بڑھنے کے بیان میں۔ جو شخص بدون احرام کے بیقات سے گذر جاوے اور پہر بیقات کو احرام باندھ کر کینک کہتا ہو الوٹ آوی یا بدون احرام آگے بڑھ گیا تھا پہر عمرہ کا احرام باندھ لیا اور عمرہ کو فاسد کر کے اسکو قضا کیا اسطر کہ دوسرا احرام بیقات پر سے باندھا تو جو ذبح کرنا اسکو ذبح بیقات پر سے بدون احرام نکل جائیگا باعث لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو جاویگا۔ اور اگر کوفہ کا کوئی رہنے والا بالکسی اور شہر کا نبی عامر کے باغبین کسی اپنی کام کو آوی اور یہ باغ حرم کے باہر بیقاتوں کے اندر واقع ہے تو اس شخص کو مکہ میں بدون احرام داخل ہونا جائز ہے اور حج کو اسطر اس شخص کی بیقات وہی باغ ہے۔ اور جو کوئی مکہ میں بدون احرام کے داخل ہو پہر اسی سالین اپنی ذمہ پر کے حج اسلام کو ادا کرے تو یہ حج عوض اس حج کے جو اسکو ذمہ پر مکہ میں بدون احرام داخل ہونے سے ہوا تھا جائز ہو گا اور اگر سال بد بجاوے یعنی حج اسلام دوسری برس کی تو اسکو عوض جائز نہو گا خرضکہ جو کوئی مکہ میں بدون احرام چلا آتا ہے اسپر حج لازم ہو جاتا ہے اور اگر اسی سالین حج اسلام ادا کرے تو دوسرے حج کی ضرورت نہیں آتی

ہی دونو کے عوض ہو جائیگا

باب ایک احرام پر دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں۔ ایک مکہ کے رہنے والے نے عمرہ کے طواف کا ایک پہرہ کیا پہرہ حج کا احرام باندھ لیا تو حج کو ترک کر لے اور اوس پہرہ حج اور عمرہ دونوں کی قضا اور دم لازم ہو گا و اس طرح ترک کرنے حج کے پہرہ اگر حج اور عمرہ کے افعال ہو سے کر دی تو جائز ہو گا اور دم لازم آوے گا کہ مکہ کے ہو کر دونو کو اکٹھا کیا۔ اور اگر کسی شخص نے حج کا احرام کیا پہرہ قربانی کے دن یعنی دسویں یا بیسویں دوسری حج کا احرام کر لیا تو اگر اول حج میں ادنیٰ بال منڈا لے لے ہین تو اس کو دوسرا حج کرنا لازم ہو گا اور دم دینا نہ پڑے گا اور اگر بال منڈا لے لے ہون تو حج دوم بھی لازم ہو گا اور دم دینا بھی پڑے گا گو بال کترا دے یا نہ کترادی یعنی دوسرا احرام میں کہ پہلا احرام کے بعد باندھ ہی بال کترانے سے دم ساقط ہو اور کترانے سے مراد دور کرنا بالوں کا ہی خواہ منڈا لے سے ہو یا کترانے سے۔ اور جو شخص سوا بال منڈا لے اپنے عمرہ کے سب افعال سے فارغ ہو جاوے پہرہ احرام دوسری عمرہ کا باندھ لے تو اس پر دم لازم آوے گا اس لئے کہ ادنیٰ دواحراموں کو جمع کر دیا۔ اور جس شخص نے احرام حج کا باندھا پہرہ عمرہ کا احرام کر لیا پہرہ عرفان شہر تو ادنیٰ عمرہ کو ترک کیا اور اگر عرفات کی بطن کو چلو تو جب تک وہاں توقف نہ کرے عمرہ کا ترک کرنا متحقق نہ ہو گا۔ پہرہ اگر حج کا طواف کر کے عمرہ کا احرام باندھ لے اور اس کی اعمال بجالا دی تو ذبح کرنا اور سپرد چب ہو اور سبب صحیح کہ اس عمرہ کو ترک کرے۔ اور اگر قربانی کے روز عمرہ کا احرام باندھ ہی تو عمرہ لازم ہو جائے مگر اس وقت اس کا ترک کرنا لازم ہی اور اس عمرہ کی قضا مع دم کے لازم ہی اگر اس وقت عمرہ کو پھوڑا اور حج اور عمرہ کے افعال دونوں ہی تو جائز ہو جاوے گا اور دم نہ پڑے گا اور جس شخص سے حج فوت ہو جاوے پہرہ عمرہ یا حج کا احرام کر لے تو دونو کو اس وقت ترک کرے اور عمرہ کی قضا میں تو صرف عمرہ کرے اور حج کی قضا میں

حج اور عمرہ دونو کرے +

ایک احرام پر دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں

ایک احرام پر دوسرا احرام کر لینے کے بیان میں

باب حج اور عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔ جو شخص کہ دشمنانِ مرض کی جہت سے حج و عمرہ سے رُک گیا ہو اسکو چاہیے کہ ایک بکری روانہ کرے اور اگر قرآن والا ہو تو دو دم نہ کرے یہ دم اسکی طرف سے نسیح کیا جادی اسکے بعد وہ احرام کھولدی اور اس دم کا ذبیح ہونا حرم میں چاہیے یہ نہیں کہ قربانی کے روز ذبیح ہو۔ اور جو کوئی کہ حج سے رُک کر حلال ہو جاوے تو اس پر قضا ایک حج اور ایک عمرہ کی ہے اور اگر عمرہ ہی سے رُک گیا ہو تو ایک عمرہ کی قضا ہے اور قرآن والے پر ایک حج اور دو عمرہ کی قضا ہے۔ پھر اگر تہجد کے روانہ کرنے کے بعد رکاوٹ جاتی رہی اور وہ شخص بدی کو پکڑ سکتا ہے اور حج ادا کر سکتا ہو تو حج کو چلا جاوے ورنہ بخدا ہی بدی رکاوٹ کو کافی ہوگی اور حج یا عمرہ کی قضا کر دی۔ اگر جب عرفات میں ٹھہر چکا تو پھر رد کا جانا مستحب نہیں سہو کہ اسکا حج پورا ہو گیا اور جو سب میں عمدہ تھا وہ نواہ ہو گیا باقی رباطات ہو گئی اور طوافِ رخصت اور سرگردانا تو ان اعمال کو دہریس ادا کر لیا۔ اور جو شخص درکنون کسی رد کا جادی یعنی عرفات پر ٹھہرنے اور طوافِ رکن کرنے سے اگرچہ کہ غلطہ میں ہی ہو رد کا ہو کہلا گیا دزد روکا ہو انہو کا **باب** حج کے نفل کی میانہ میں۔ جس شخص کا حج عرفات پر نہ ٹھہرنے کے باعث فوت ہو جاوے تو اسکو چاہیے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جاوے اور اس پر سال آئندہ میں حج بدو ذبیح لازم ہو گا یعنی حج کی قضا میں دم دینا واجب نہ ہو گا۔ اور عمرہ فوت ہونے کی چیز نہیں اور عمرہ ہیہ کہ احرام کے بعد طواف اور سعی کریں اور سرگردانی یا بال کتراوی اور بیتام سالہین جاتر ہی مگر عرفہ کے روز اور قربانی کے دن اور ایام تشریق میں کروہی واد شد اعلم۔

باب دوسری کھپڑ سے حج کرنے کے میانہ میں۔ عبادت مالی میں حبس کو تہ یا صدقہ فطر کی دینی میں نیابت و نو مور تو نہیں ہو سکتی ہے آدمی خود قادر ہو یا نہ ہو اور عبادت بدنی میں مثل نماز اور روزہ کے کسی صورت میں نیابت نہیں ہو سکتی اور جو عبادت کہ مرکب ہو مالی اور بدنی سے جب حج اور عمرہ ہی اس میں نیابت جب چل سکتی ہے کہ نائب کرنا لا عاجز

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

حج و عمرہ سے رُکنا سیکے یا نہیں۔

ہو اور اگر خود قادر ہو تو نیابت درست نہیں۔ اور چکرانیکے لئے یہ شرط ہے کہ جسکی طرف سے حج ہو وہ ہمیشہ کو اپنے مرنے تک عاجز ہو اور یہ شرط حج فرض کے لئے حیض نفل کے لئے یعنی نفل حج میں دوسرا شخص اگر قادر بھی ہو تو باوجود قدرت کے نائب کر دینا جائز ہے۔ اور جو شخص دو آدمیوں کی طرف سے احرام باندھے وہ جتنا خرچ ہوا ہو ان دونوں کے ہاں وہی اسلئے کہ حج ہر ایک کی طرف سے جدا جدا جائے تھا وہ ثابت نہیں ہوا۔ اور کچھ حکام دم سے بچنے والے کے ذمہ ہی اور قرآن اور قصور کا دم نائب کے ذمہ۔ پس اگر نائب حج کے راستہ میں مر جادو تو جسکی طرف سے حج کو گیا تھا اس کے ترکہ میں سے جقدر رہا ہو تہائی لیکر حج اسکی طرف سے اسی جگہ سے کرایا جادو جان وہ رہتا تھا نہ اس جگہ سے جان نائب مراہی۔ اور جو شخص حج کے لئے اپنی باپ و نو کی طرف سے احرام باندھی پہر اسکی بعد ان میں سے ایک کے لئے معین کر دی تو جائز ہو گا +

نائب اگر فوت ہو جائے
یا حج نہ کر سکے
تو اسکی طرف سے
حج واجب ہے
یہاں تک کہ
نائب کی طرف سے
حج ہو جائے

باب ہدی کے بیان میں جو حرم میں ذبح کر لیا وہ بھی جادو۔ کم سے کم ہدی بکری ہی کم اور اس سے کتہر درست نہیں اور ہدی اونٹ اور گای اور بکری سبکی ہو سکتی ہے اور جو جانور قربانی کے لئے درست ہیں وہ ہدی میں جائز ہیں۔ اور بکری ہر قصور میں درست ہے مگر جو طواف فرض یعنی طواف رکن ناپاکی میں کیا ہو یا بعد عرفات پر ٹھہرنے کے محبت کی ہو تو ان صورتوں میں بکری جائز نہیں بلکہ لازم آتا ہے جو اونٹ اور گای کا ہوتا ہے۔ اور ہدی نفل اور تمتع اور قرآن کا کہنا درست ہے یعنی اگر صاحب ہدی چاہے تو ان میں سے کسی کا بھی۔ اور تمتع اور قرآن کے دم کا ذبح کرنا قربانی کے روز مخصوص ہے صرف اسی روز ذبح کرے اور انکی سوا اور دم کا ذبح کرنا حرم میں مخصوص ہے جب بھی ذبح کرے اور تمام قسم ہدی کے حرم میں مخصوص ہیں فقیر حرم پر مخصوص نہیں بلکہ حرم کے معنی مخصوص نہ بھی اور کا کہنا درست ہے۔ اور واجب نہیں ہدی کا عرفات کو لیجانا اور ہدی کی قبول کو صدقہ کر دے اور قصائی کی فردوری اس میں سے ہدی اور بدوئی تحت ضرورت کے اور سپر تو انہو اور تہ اور عکاؤ

نکالے اور اسکی تھوڑی ٹھنڈا پانی چہرہ کندے کے دو دھوئے ٹپکی لٹریں جو قلعہ کا لفظ ص
 وہ نوٹ کیے پیش اور قاف اور خا و سمجھ سہو آب کے معنوں میں ہے۔ پس اگر تھپی وجہ
 سر جاکو یا عیب دار ہو یعنی اس میں الیا عیب جادوی جو بدعتی میں درست نہیں نو اسکی جگہ
 دوسری ہر سی قائم کرے اور عیب دار اسکی خود کی رہیگی اسکو جو چاہی کرے اور اگر
 تھپی نفل کی ہو اور عیب دار ہو جاکو نو اسکو ذبح کر دے اور اسکی خون سے ٹپکی لٹریں بھر دے
 اور ایک چھاپہ خون کا اسکی گردن کیطرت لگا دے جس سے معلوم ہو کہ بدعتی ہو اور اسکو
 کوئی غصی نہ کہا دے۔ اور کلاوہ صرف نفل کے بدنہ اور فران اور قسم کے بدنہ کے کھو میں
 باندھا جادوی یعنی اونکی سوا اور دم مثل رکبانیکے اور قصور کے دم کے گلے میں کلاوہ باندھا
 ۔ اور اگر لوگ اسبانی گواہی دین کہ حاجی عرفان عرفہ سے ایک روز پہلے ٹھہرے ہیں تو
 اونکی گواہی قبول کیجاو گی یعنی دوسرے روز پہر عرفات پر ٹھہرنا چاہیے اور اگر یہ گواہی دین کہ عرفہ
 سے ایک روز بعد ٹھہری ہیں تو قبول نہ کیاو گی اور مراد گواہی سواہ ذیحجہ کے چاند کیپنہ
 کی گواہی ہو اسطرح کہ عرفات پر ٹھہرنا عرفہ کے روز سے ایک دن پہلے یا چھ روز لازم آوے حاصل
 یہ ہے کہ اگر عرفات پر ٹھہرنکی خطا کا نذرانہ ممکن ہو تب تو گواہی قبول کیجاو گی ورنہ مقبول
 نہو گی۔ اور اگر کوئی شخص اول حجرہ کو کنکرن مارنی گیارہویں تاریخ ترک کرے تو اسکی نفا
 میں چاہیے سبکو تبریب کنکرن ماری خواہ ضر اول کو ماری اور یہی حال بارہویں اور سترہویں
 تاریخ کا ہے اختلاف روز اول کے یعنی دسویں کے کہ اس میں سواہ حجرہ عقبہ کے اور حجرہ
 کو کنکرن نہیں مارتے۔ اور جو شخص اپنا اور حج کو پایادہ واجب کرے مثلاً نذر وغیرہ
 سے تو اسکو چاہیے کہ سوار نہ ہو جبکہ طواف رکن نکرے اسکو کہ یہ طواف فرض ہوا
 حج کے ارکان اس پر تمام ہو جائے ہیں بعد اس طواف کے اسکو اختیار ہے چاہیے حوا
 ہو یا پایادہ رہے۔ اور جو شخص کہ منجزم لوندی خریدے اور اس سے صحبت چاہیے تو چاہیے
 کہ اسکو حلال کرے بہر صحبت کرے یعنی لوندی کے احرام میں نہ چاہیے کہ اس سے صحبت

کرے اور اپنی صحبت سے اسکو حلال کرے بلکہ پہلے اسکو حلال کرے پھر صحبت کرے اللہ اعلم بالصواب

کتاب النکاح

اسمین نکاح کا بیان ہے جانا چاہیے کہ نکاح دنیا کی ضروری باتوں میں سے ہے جس کا
اور بیٹو اور لباس اور رہنے کے مکان کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے کہ نکاح کرنا میری سنت ہے جو شخص کہ میری سنت سے منہ پھیرے وہ میری امت میں
سے اور میرے طریق پر نہیں۔ نکاح ایک معاملہ ہے کہ عورت سے فائدہ دینے کے لیے قصد
ہوا کرتا ہے یعنی اس معاملہ میں قصد اصلی صحبت کا حلال کرنا ہوتا ہے ورنہ لوٹدی کے
ضرر دینے میں بھی صحبت حلال ہو جاتی ہے مگر قصد اولیٰ سے نہیں ہوتی بلکہ اول ملک اس
لوٹدی کی خود کی ہوتی ہے اسکی نسبت میں صحبت حلال ہو جاتی ہے۔ اور نکاح سنت ہے
اور جبکہ خواہش صحبت زیادہ ہو اور صورتیں نکاح واجب ہوتا کہ زمانہ میں بننا ہونے سے محفوظ
رہے۔ اور نکاح ایک کے ایجاب اور دوسرے قبول سے ہو جاتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ
ایجاب اور قبول ایسے الفاظ سے ہوں جو زمانہ گزشتہ کے لیے بنائے گئے ہوں خواہ دو
زمانہ گزشتہ کے لیے موضوع ہوں یا ایک مثلاً مرد کہو کہ میں نے تجھے سے نکاح کیا اور عورت
کہو کہ میں نے قبول کیا یہاں دو فواضی ہیں یا عورت کہو کہ مجھے سے بیاہ کرے اور مرد
کہو کہ میں نے تجھے سے بیاہ کر لیا اسمین ایک لفظ ماضی ہے۔ اور نکاح لفظ نکاح اور تزویج
اور ان لفظوں سے درست ہوتا ہے جو اس وقت چیز کے مالک کر دینے کے لیے بنائے گئے ہیں
مثلاً بیہ کے لفظ سے درست ہو جاوے گا لیکن اجارہ کے لفظ سے درست نہیں ہوگا اسلئے کہ لفظ
اجارہ چیز کی ملکیت کو اسطرح نہیں بناتا بلکہ نفع کے مالک کر دینے کو بنا ہے اور وصیت کی لفظ
سے بھی درست نہیں اسلئے کہ وصیت اس وقت چیز کی ملکیت کے لیے نہیں ہے بلکہ بعد
موت کے مالک کر دینے کو کہتی ہے۔ اور شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول دو آزاد مردوں میں
ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کے سامنے ہو اور وہ دو نو غافل اور بالغ اور مسلم

ہوں اگرچہ گناہگار ہوں یا کالی دینے کے بدلے میں اور گونہ شرعی ہوتی ہو یا دونا نہ
ہوں یا دونا نہ دینے کی بی بی کی اولاد ہوں۔ اور اگر کوئی مسلمان مرد کسی ذمی عورت سے
دونا مقبول کو سامنے نکاح کرے یعنی گونا نکاح کے دو ذمی ہوں تو یہ نکاح درست ہے۔
اور جس شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ میری صغیر لڑکی کا نکاح کر دو اور اوسے ایک روکے
سامنے نکاح کر دیا اور باپ موجود تھا تو نکاح درست ہوگا اور اگر وہ موجود نہ ہوگا تو نکاح
درست نہ ہوگا اسلئے کہ بچے موجود ہونے سے بچہ نکاح پڑھنا والا مانا جاوے گا اور وہ مرد اجنبی اور
ایک جسکو نکاح کر دینے کو کہا تھا دونا کو اہل شہر بنے اور اگر باپ موجود نہ ہوگا تو صرف ایک
شخص اجنبی گواہ رہیگا اور یہ درہنہ **فصل** ان عورتوں کے یا نہیں جن سے نکاح کرنا حرام ہے
۔ حرام ہر نکاح کرنا اپنی ماں سے اور بیٹی سے اگرچہ دور کی ہوں یعنی ناتی ہو یا دادی یا نواسی
ہو یا پوتی یا کمرتبہ کی ہو یا کئی مرتبہ کی اور حرام ہر نکاح کرنا اپنی بہن اور بھانجی اور بھینجی اور
بھوپھی اور خالہ اور ساس اور اپنی بیبی کی لڑکی سے بشرطیکہ بیٹی سے صحبت کر چکا ہو اور اگر صحبت کی ہو
تو نکاح اسکی لڑکی سے درست ہے۔ اور اپنی باپ کی بیٹی سے اور اپنی بھوپھی سے اگرچہ باپ اور
بیٹا دور کا ہو یعنی دادا ہو یا پوتا انکی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے اور یہ سب رشتہ دودھ کے
ماتے سے بھی حرام ہیں جیسو نسب میں حرام ہیں اور حرام سے جمع کرنا دونا نہ نکاح میں یا
صحبت میں جس نے یہ کی جہت سے یعنی دونا نہ نکاح میں جمع کرنا چاہئے نہ خرید کر ایک ساتھ
حرم بنانا چاہو۔ پس اگر کوئی شخص اپنی لونڈی سے صحبت کر لے پہر اسکی بہن سے نکاح کرے
تو اب دونا میں سے ایک کے ساتھ بھی ہم بستہ نہ ہو اسلئے کہ دونا نہ جمع کرنا صحبت میں
لازم آجاوے گا گو ایک کی صحبت نکاح سے ہوگی اور دوسری کی ملکیت کی جہت سے
جب تک کہ خریدی ہوئی لونڈی کو بیچ نہ دے اسکی فروخت کے بعد منکوحہ سے صحبت
جائز ہو جاوے گی۔ اور اگر کسی مرد نے دونا نہ نکاح سے دونا نہ نکاح کیا اور یہ معلوم
نہیں کہ اول کسکا ہو تو اس مرد اور ان دونا نہ نکاح میں صحابی کو نکاح اور ان

بہنو نکو آداب ہر ملکہ اسلکی کہ سب سے پہلے جدا ہو نیکی صورتیں آداب مہر لازم آتا ہے اور یہ معلوم
 نہیں کہ کس کو ملنا جائیگی اس واسطے یہ آداب مہر دو نو کو نصف نصف ملکہ۔ اور نہیں درست ہے
 جمع کرنا ایسی دو عورتوں کو کہ جنسی اور نہیں کسی مرد فرض کیا دی تو دوسری کے ساتھ اسکا
 نکاح درست نہ ہو مثلاً پہلی اور پہلی کو ایک ساتھ نکاح میں نہ کہی اسلکی کہ ان میں سے جسکو مرد
 فرض کریں تو اسکا نکاح دوسری سے درست نہیں۔ اور نہ کرنا اور شہوت سے ماتہ لگانا اور
 مرد کو شہوت سے عورت کی شرمگاہ کا دیکھنا یا اسکا عکس ان سب باتوں سے حرمت و اماندی واجب
 ہو جاتی ہے یعنی جس طرح منکوحہ کی ما حرام ہے اسی طرح جس عورت سے نہ کیا ہوا دیکھو شہوت
 ماتہ لگانا ہو یا اسکی شرمگاہ کو شہوت سے دیکھا ہو اسکی ما سے بھی نکاح کرنا حرام ہے
 - اور حرام ہے اپنی طلاق دی ہوئی بی بی کی بہن سے نکاح کرنا جب تک کہ وہ طلاق کی عدت میں ہو
 اور اس طرح اپنی لونڈی سے نکاح کرنا اور غلام کو اپنی مالکہ سے نکاح کرنا اور مسلمان کو مجوسی
 اور بت پرست عورت سے نکاح کرنا ناجائز ہے۔ اور درست ہے کہ تائبہ عورت سے یعنی یہودی
 خواہ نصرانی سے نکاح کرنا اور صائبہ عورت سے نکاح کرنا صائبی ایک فرقہ نصاری کا ہے جو
 زبور پر مبنی ہیں اور بعض ستاروں کی تعظیم کرتے ہیں لیکن انکی تعظیم عبادت کے طور پر
 نہیں کرتے تاکہ مشرک ہو جاویں۔ اور درست ہے احرام والی عورت سے نکاح کرنا اگرچہ
 مرد بھی محرم ہو اور دوسری لونڈی سے نکاح کرنا کو وہ لونڈی اہل کتاب میں سے ہو۔
 اور درست ہے لونڈی کے نکاح پر آزاد عورت سے نکاح کرنا نہ اسکا عکس یعنی یہہ جائز
 نہیں کہ آزاد عورت اگر نکاح میں ہو تو اس پر لونڈی سے نکاح کرے گو یہ لونڈی کا نکاح
 اس عورت آزاد کے عدت کے دنوں میں ہوتا ہم جائز نہوگا۔ اور نکاح کرنا صرف چار
 عورتوں آزاد کا خواہ چار لونڈیوں کا درست ہے یعنی چار عورتوں کے سوا نکاح میں سبع
 کرنا درست نہیں خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں۔ اور نکاح اس عورت کا جسکو
 نہا سے پیٹ ہو درست ہونہ دوسری طرح کا پیٹ یعنی جس عورت کو حمل نہا سے نہا دھکا

نکاح درست نہیں۔ اور جائز ہی نکاح اور سہرت کا جس صحبت ملک کے باعث یا زنا
 کے طوع کی ہو یعنی بعد صحبت کے نکاح اور اس سے درست ہی۔ اور درست سے نکاح
 اور اس عورت کا جو حرام عورت کے ساتھ عقد میں آئی ہو اس طرح کہ ایک مقدمین ذوق و عرف
 سے نکاح کیا کہ ایک آن دو نوین سے اور سپر حرام تھی تو دوسری کا نکاح درست ہوگا
 اور مہر جتنا شہر یا ہوتا تمام و کمال اس حلال عورت کا ہو گا اور اس حرام عورت کو کچھ نہ ملے گا
 ۔ اور باطل سے نکاح بمتعدہ اور مبعاد ہی متعہ کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے کہو کہ تم میری
 اس قدر روپیہ ملے گا کہ میں تمہارے ساتھ دو نوں کا ہم نکالوں اور یہ معاملہ شروع اسلام میں
 مشروع تھا پہر منسوخ ہو گیا اور مبعاد ہی نکاح کی صورت یہ ہے کہ کسی عورت سے نکاح کی
 یہ شرطوں کے ساتھ نکاح کرے اور کہو کہ میں نے ایک مہینہ کیو اس طرح تمہارے نکاح کیا ہے کہ
 نکاح کا حال بھی متعہ کا سا ہے۔ اور جائز ہی مرد کو صحبت کرنی ایسی عورت سے جو بہرہ و عمو
 کرے کہ نو نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور گواہوں کی رودی اور سپر حکم نکاح کا کر دیا جاوے حالانکہ
 واقع میں نکاح نہ ہوا ہو یعنی ایک عورت نے قاضی کے سامنے دعویٰ کیا کہ اس مرد نے
 مجھ سے نکاح کیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ گذارنے اور قاضی گواہی مانکر دو تو میں حکم
 نکاح کا کر دو یا تو اس صورت میں اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہی گو واقع میں
 نکاح نہیں ہوا تھا اور گواہوں نے جھوٹی گواہی دی تھی اور اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا
 خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ چونکہ حقیقت میں نکاح نہ تھا اس لیے صحبت درست نہیں اور دلیل امام
 اعظم کی یہ ہے کہ اگر پہلے نکاح نہ تھا تو اب ہو گیا یعنی قاضی کے حکم سے گویا نیا عقد
 کر دیا لیکن یہ عورت کا حلال ہو جانا اس امر پر شرط ہے کہ کوئی اور سبب مانع نکاح کا
 اس مرد و عورت میں نہ ہو مثلاً ایک دوسرے کو محرم نہ ہوں اور دودھ کا رشتہ نہ ہو اور زنا و سب
 صحیح ہے کہ یہ مقدمہ حضرت علیؓ کی خلافت میں واقع ہوا تھا کہ ایک شخص نے ایک عورت پر
 دعویٰ نکاح کا کیا اور چوٹے گواہ گذارے حضرت علیؓ نے ان دو نوین نکاح کا

بابت نکاح
در صورت عورت

بابت نکاح
در صورت عورت

بابت نکاح
در صورت عورت

مکرم کرد یا عورتی عر نکلیا کہ بہتر اگر اب کچھ عارہ نہیں تو میر نکاح اس مرد کو دوسلو کہ دین
مین نکاح نہیں ہوا آپ نے فرمایا کہ انہیں گراہوں کے نکاح کر دیا یعنی عارہ سر کا حکم کی نہیں
باب بیان مین دلیون اور کھوون یعنی ہسرون کے۔ جو عورت کہ زار اور طلق اور
بالغ ہوا اسکا نکاح بدون اجازت اسکی ولی کے جائز ہے اور اس سلسلہ مین امام شافعی کا
خلافت ہے کہ اسکے نزدیک بدون ولی کی اجازت کے نکاح نہیں ہوتا اور دلیل امام اعظم
کی یہ ہے کہ آیات قرآنی مین معاملات کی نسبت عورت کو ملکی طرف بہت جگہ ہے چنانچہ اس آیت مین
مَلَائِكَتُهُمْ عَلَيْهِمْ ذُنُوبُهُمْ لِيَفْتَنَ فَعَلْنٰ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ اور اس آیت مین فَلَا تَنْفَضُّوْنَ عَنْ
مَنَافِقِہُمْ اَزْوَاجَهُنَّ اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت مالک عقد کی ہوتی ہے۔ اور با کہ عورت
یعنی کنواری اگر بالغ ہو تو ولی کہ نہیں پوچھتا کہ زبردستی ہو اسکا نکاح کر دی اس سلسلہ مین
بھی امام شافعی کا خلافت ہے اور دلیل امام اعظم کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ
کنواری ہو اسکو خود کر باب مین اجازت طلب کیجا دی اور اسکا چپ بنا اجازت ہے
اور اسکی موافق بہت سے تفصوون مین ابوداؤد اور سی ادا مین ماجہ اور احمد اور دارقطنی
نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ پس اگر ولی نے کنواری سے اجازت مانگی
اور وہ چپ ہو رہی یا ہنس پڑی یا بیہ کہ ولی نے اسکا نکاح کر دیا اور وہ نکاح کو شکر
چپ ہو رہی تو بیہ ذن مین داخل ہے لیکن اگر اس شخص اجازت مانگی جو ولی نہ ہو تو زبان سے
اجازت دینی ضرور ہے جیسا اس عورت کی اجازت جو کنواری نہ ہو یعنی اسکا چپ رہنا یا
ہنس دینا اجازت مین کافی نہیں زبان سے کہنا معتبر ہے اور جس عورت کی بکارت کو دینے
سو خواہ جیغ سو خواہ زخم سو خواہ بہت دنوں ٹھہرنے سو خواہ زنا سے جاتی رہی ہو تو وہ
زبردستی نکاح کرنے اور اجازت مانگنے مین مثل کنواری کے ہو۔ اور اگر عورت اور ولی
جسٹو اس سے اجازت مانگی تھی چپ رہتی مین مختلف ہوں تو عورت کا قول معتبر ہوگا۔ اور ولی
کو اختیار ہے چھوٹے لڑکے اور لڑکی کے نکاح کرنے کا خواہ ولی باپ ہو یا کوئی اور ہو۔

اور لی عصبہ نامہ وراثت کی ترتیب یعنی جو شخص وارث میں مقدم ہو وہ لی نکاح ہو نہیں ہی مقدم۔ اور ان دونوں کو
بعد بالغ ہونیکے اعتبار عقد کے توڑنیکا ہے بشرطیکہ نکاح باپ و دادی کے سوا کسی اور نے
کیا ہو اور قاضی کا حکم بھی واسطی اس عقد کے توڑنیکے شرط بھی یعنی نابالغ کو چاہیے کہ بعد بالغ
ہونیکے قاضی کے یہاں رجوع کرے تاکہ وہ اس نکاح کو توڑ دے۔ اور صغیرہ کا اختیار
جاننا رہتا ہے جس صورتیں کہ حال نکاح کا اس نے اپنی کنوارائی میں جانا اور بعد بالغ ہونیکو
جب ہو رہی اور صغیرہ کا اختیار بعد بلوغ کے چپ رہنے سے نہیں جاتا جب تک راضی ہو جاوے
گورضا مندی حال کی دلالت سے معلوم ہوتی ہو۔ اور اگر ان دونوں میں سے کسی نکاح کے ٹوٹنے
سے پیشتر کوئی مر جاوے گا تو دوسرا اس کے ترکہ سے وراثت پاویگا۔ اور غلام اور نابالغ اور
دیوانہ کو ولی ہونیکا حق نہیں اور نہ مرد کا غیر مسلمان عورت کا ولی ہو سکتا۔ اور جس صورتیں کہ
عورت کے کوئی عصبہ نہ ہو تو ولایت مان کو ہی پہرہ خفی نہیں کو پہرہ علانی بہن کو پہرہ اختیاف بیانی
یا بہن کو پہرہ دمی الارحام کو مثلاً نو اسہ کو یا بھانجہ کو اور اگر بھہ ہی نہ ہوں تو حاکم کو حق
ولایت ہی یعنی بادشاہ یا قاضی کو۔ اور اگر ولی قریب موجود ہو بلکہ اتنی فاصلہ پر ہو کہ
دوران تک جانے میں نماز قصر سے پڑھی جاوے تو دور کے ولی کو اختیار نکاح کر دینو کا ہی
اور اسکا نکاح کیا ہو قریب ترکہ ولی کے آنے سے جانا نہ ہوگا بلکہ بدستور صحیح رہیگا اور دیوانی
عورت کا ولی اسکا لڑکا ہونا ہے باپ نہیں ہوتا **فصل** جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے تو
ولی خاوند بی بی کو جدا کر دے اور تھوڑی سے ولیوں کا راضی ہونا ایسا ہی جیسا سب کا راضی
ہونا اور اسکی خاوند سے مہر کا لینا یا اور اسکی بطر علی بات کرنی مثلاً اسکی جہیز کا سامان کر دینا
رضامندی ہی چپ ہو رہنا رضامندی نہیں۔ اور ہمسری اور برابری نکاح میں نسب کی
راہ سے معتبر ہوتی ہے پس قریشی آپس میں ایک دوسرے کے کفو اور برابر ہیں اور عرب کے لوگ سب
قریش کے سب آپس میں کفو ہیں اور برابری کا اعتبار آزادی اور مسلمان ہونے میں بھی ہے
اور جسکا باپ اور دادا آزاد اور مسلمان ہو وہ مثل اس شخص کے ہو جسکی پشت پشت

عصبہ نامہ
بی بی کی
ولی

فصل
نکاح
کفو

ایسی ہی ہون یعنی جو شخص باپ اور دادی کسی مسلمان اور آزاد ہو وہ ایسے شخص کا کفو ہو
 جسکی بہت پشٹین آزاد مسلمان ہون اور برابری کا اعتبار پر پیرگاری اور بدکاری اور
 توانگری اور پشیدہ روی کی راہ میں بھی چاہیے جیسے لوہار اور بڑھئی اور جولا اور گندہی
 اور چار اور جار و بکش کہ انہیں کسی ہر ایک اپنی پیشیم کی برابر ہیں اور اگر عورت اپنے
 نکاح میں مہر مثل کسی گنہار دی تو ولی کو اختیار ہے کہ نکاح توڑ دی یا مہر کو کالی کر دی۔ اور
 اگر کوئی شخص اپنے بچہ کا نکاح غیر کفو کسی کر دی یا مہر بہت سا گنہار باندہی تو نکاح درست ہو مگر
 سو اب اپنی دادی کے اور کسی کو یہ امر جائز نہیں **فصل** چچا کے بیٹے کو اختیار ہے کہ اپنی چچا
 کی دختر کا نکاح اپنی آپ سے کر لے اور اگر عورت نے کسی کو دیکل اپنی نکاح کر دینے کا کیا ہو تو
 اوسکو بھی اختیار ہے کہ اوس دیکل کر نہو لیکو اپنی نکاح میں لے آویں لیکو کہ یہ دونو اگر
 اپنی سو کسی دوسری ان عورتوں کا نکاح کر دین تو جائز ہوتا ہے اگر خود اپنی ذات سے کر لینگو
 تب بھی درست ہوگا۔ اور اگر غلام یا لونڈی بدون اجازت آقا کے اپنا نکاح کرے تو
 یہ نکاح آقا کی اجازت پر موقوف رہیگا جیسے نعتوں کی کا نکاح کہ وہ بھی طرفین کی اجازت
 پر موقوف رہتا ہے اگر وہ اجازت دین تو درست ہو جاتا ہے ورنہ باطل نکاح میں فضولی
 اوسکو کہتی ہیں کہ مرد و عورت کی اجازت کے بدون خواہ بغیر ایک کی اجازت کے بالابالا
 نکاح کر دیں۔ اور نصف عقد غائب شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا یعنی اگر ایک
 طرف سے ایجاب ہوا اور دوسری جانب وہ مان موجود نہین تو یہ ایجاب اوسکی حاضری پر
 موقوف نہ رہیگا بلکہ اوسکے آنیکے بعد نئے سر سے ایجاب کرنا چاہیے پہلا ایجاب جو ہوا
 تنہا بیکار گیا۔ اور اگر کسی شخص نے دوسری کو دیکل کیا ہو کہ میرا نکاح ایک عورت سے کر دی
 اور وہ دو عورتوں سے اوسکا عقد کر دی تو وہ شخص اوسکے حکم کا خلاف کر نہو الا ہوگا
 یعنی اوسکا عقد کھانتی اجازت پر موقوف رہیگا اور اگر لونڈی سے اوسکا عقد کر دیا
 تو پہلی ہی اجازت سے جائز ہوگا۔

باب
سبعین

باب مہر کے بیان میں۔ سناح بدون ذکر مہر کے بھی درست اور مہر کم سے کم دس درم سے
اور امام شافعی کے نزدیک جو چیز کہ کسی کا آمد شو کی قیمت ہو سکے خواہ تھوڑی ہو یا بہت وہ
مہر ہو نیکی یافت رکھتی ہے اور دلیل امام اعظم کی قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا ہے کہ مہر دس درم سے کمتر نہیں روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے اور قول حضرت علی
رضی اللہ عنہ وجہ کا بھی اب ہی روایت کیا اوسکو دارقطنی اور بیہقی نے۔ پس اگر مہر دس
درم ٹھہرایا اوس سے کم تو صحبت کرنے سے خواہ میان بیبی میں سے ایک کے مرنے
سے دس درم واجب ہو جانے ہیں اور قبل صحبت کے طلاق دینے سے مہر نہ کور آنا واجب
ہے۔ اور اگر مہر معین نجایا ہو یا مہر کہا ہو کہ مہر نہ دینا تو ان صورتوں میں عورت کو مہر مثل یعنی
اوس جیسی عورت کا مہر بشرط صحبت یا مرنے کا داند کے لیکھا اور اگر صحبت سے پیشتر خاوند
اوسکو چوڑ دی تو جوڑا لیکھا اور اوس میں تین کپڑے ہیں پیرا بن اور دامنی اور چادر۔
اور جو چیز کہ عقد نکاح کے بعد ٹھہری ہو یا مہر پر پڑا ہو گئی ہو اوسکو نصف نکرن یعنی اگر
صحبت سے پیشتر طلاق دین تو اصل مہر کا نصف دلا دین جو زیادتی بعد ہوتی ہو اوس کو
نصف نکرن۔ اور جائز ہے عورت کا اپنے مہر کو گھٹا دینا یعنی اگر مہر زیادہ بندھا ہو اور عورت
کہے کہ میں اس قدر کم کھو دیتی ہوں تو جائز ہے اور عورت سے غیوت کرنی بدون مرض کے
کہ نہ خود مر لیض ہونہ عورت اور بدون حیض اور بدون اپنی اور اسکی اخراک کے اور
بدون روزہ فرض کے صحبت کر نیکی حکم میں ہے اگرچہ مرد کو گھٹا یا نامرد یا خصبہ نکالا
ہوا ہو کہ ان سب کا عورت کے ساتھ علحدہ ہونا ایسی طرح کہ عذر شرعی صحبت کی کڑھیکا موجود
نہ ہو خلوت صحیح ہوتی ہے۔ اور عورت کو ان سب سے تو نہیں بعد طلاق کے یا خاوند کے
مر نیکی احتیاطاً عدت واجب ہو اگرچہ واقع میں صحبت کا ہونا ان شخصوں سے محال ہے
اور مستحب ہے جوڑا دینا سوا مفوضہ کے اور عورت کو جنکو پہلے صحبت سے طلاق دی ہو
اور اگر مفوضہ کو پہلے صحبت کی طلاق دی ہو تو اوسکو جوڑا دینا واجب ہے اور مفوضہ

عورت ہی جسکا نکاح بدون ذکر مہر کے ہوا ہو۔ اور نکاح شغار میں مہر مثل واجب ہو اور
 شغار اس نکاح کو کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی لڑکی خواہ بہن کا نکاح دوسری شخص سے اس شرط
 سے کرے کہ دوسرا بھی اپنی لڑکی خواہ بہن کو اول شخص سے بیاہ دی اور سوا ہی اس شرط
 کے اور مہر کچھ نہ ٹھہری پس اس صورت میں یہ شرط لغو ہوگی اور مہر مثل لازم آدجگا۔ اور اگر
 نکاح اس شرط پر کیا کہ شوہر آزاد منکوہہ کی خدمت سبجالا دجگا یا اسکو قرآن پڑھا دجگا
 تو ان دونو صورتوں میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے نہ خدمت اور قرآن کا پڑھانا یا قرآن کریم
 غلام ہو اور شرط خدمت کرے تو البتہ اس صورت میں عورت کو بکائی مہر مثل کے شوہر سے خدمت
 یعنی لازم ہوگی۔ اور اگر کسی عورت کا مہر ہزار تھا اور خاوند سی ہزار مہر کی بابت لبس
 اوسیکو مہر کر دی پھر اس عورت کو صحبت سے پہلے طلاق ہوگئی تو خاوند آدھا مہر یعنی پانسو عورت
 سے اور لے اسو اسطیکہ ہزار جو مہر کے واجب تھو وہ اوسنی دئی تھو مگر پہلے صحبت کے طلاق
 دینے سے اسکو ذمہ صرف پانسو ہی لازم ہوئی اسلیو پانسو عورت سے بٹالیوے اور وہ جو
 ہزار بیو کا ہے وہ بیو کے تھے مہر سے اوندکو کچھ علاقہ نہیں پھر اگر ایسی صورت ہو کہ عورت
 ہزار نہ لے یا پانسو ہی لے اور ہزار خاوند کو مہر کر دی یا جو اسباب کہ مہر میں تھا اوسکو
 قبضہ کرنے سے پہلے یا پہچ خاوند کو مہر کر دی اور پھر صحبت سے پہلے طلاق دیکھا دی تو اس
 صورت میں خاوند اس سے کچھ نہ پھرے اسلیو کہ اس صورت میں عورت کے پاس کچھ زاد نہیں بچا
 ہے کہ خاوند اس سے واپس کر دی اور صورت مہر کی اسباب کو قبضہ سے پہلے مہر کر نکلی ہے
 ہے کہ خاوند نے کوئی چیز مہر کے ادا کر نکلی تھو مہر ہی تھی عورت نے وہ چیز سول لیکر خاوند کو
 مہر کر دی۔ اور اگر کسی عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ اوسکو اسکو وطن سے باہر
 نہ لیجا دجگا یا اوسپر دوسرا نکاح نہ کر دجگا اور ہزار مہر کے ٹھہرائے یا یہ شرط کی کہ اگر اوسکو
 اوسکو وطن میں رکھو مگھر تو ہزار دجگا اور وطن سے باہر لیجا دجگا تو وہ ہزار دجگا پس اگر
 شرط کو پورا کیا اور اوسکو وطن ہی میں رہا تب تو اوسکو ہزار دینے پر بیگے اور اگر شرط

پوری مکی اور اوسکو وطن میں اوسکو ساتھ نہ ٹھہرا تو اوسکو مہر مثل دینا ہوگا۔ اور اگر مہر
عورت کا نکاح میں دو غلاموں سے ایک کو کہا معین نجیب کہ کو نسا ہی اور ان دونوں غلاموں کی
قیمت مختلف ہو تو اسصورت میں مہر مثل کو حکم کیا جاویگا یعنی مہر مثل جس غلام کی قیمت کے
موافق ہوگا وہی غلام مہر میں بیگا اور اگر نکاح کیا کسی گھوڑے یا گدے کی عوض سنبی گھوڑا اور گدے یا سنبی
نکیا تو بیچ کی جنس دینی واجب ہوگی یعنی نہ بہت اچھا نہ بہت بُرا دینا پڑیگا خواہ میانہ جانور کی
قیمت واجب ہوگی۔ اور اگر مہر ایک تھان کپڑے کا مفر کیا یا شراب یا سنور کو ٹھہرایا کہا
کہ اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں اور وہ شراب تھی یا کہا کہ اس غلام خاص پر اور وہ آزاد ہوا
تو ان سب صورتوں میں مہر مثل واجب ہے۔ اور اگر دو غلاموں معین کو مہر ٹھہرایا اور ان میں
سے ایک آزاد نکلا تو مہر مثل وہی غلام باقی ماندہ ہوگا اور نکاح فاسد میں مہر مثل میں
صحبت سے واجب ہوتا ہے اور وہ بھی جقدر خاندینی نے مقرر کیا تھا اس مقدار سے زائد دینا
سچا ہے اور نکاح فاسد سے بچنے کا نسبت ثابت ہوتا ہے یعنی دلدارانہ کہلا دیا اور عدت بھی عورت
پر لازم ہوتی ہے۔ اور مہر مثل عورت کے باپ کی قوم کا معتبر ہونا بھی جب دونوں عورتیں عرین
اور خوبصورتی میں اور مال اور شہر اور زمانہ اور عقل اور دینداری اور کھجاری ہوں میں بڑا
ہوں اور اگر اسطرح کی عورت باپ کی قوم میں پائی جاوے تو دینی عورتوں کا جو اوسکی برابران چیزوں
میں ہوں مہر معتبر ہوگا۔ اور اگر عورت کا دلی خاندن کی طرف سے مہر کا ضامن ہو جاوے تو درست
ہے اور عورت کو اسصورت میں اختیار ہی چاہی مہر کا مطالبہ اپنے ولی ذمہ دار سے کرے خواہ خاندن
ناگہ۔ اور عورت کو ہونچا ہی کہ اپنی مہر کے لینے کو اسطرح مرد کو صحبت کرنے سے اور دوسرے
شہر میں لیجانے سے روکے گا ورنہ اس سے صحبت کر چکا ہو۔ اور اگر عورت مرد مہر کی
مقدار مختلف بیان کرے تو مہر مثل کو حکم کیا جاویگا جسکے بیان سے مہر مثل ملتا ہوگا وہی مہر
ہوگا اور اگر پہلے صحبت سے طلاق دیدی ہو اور مہر میں اختلاف واقع ہو تو اسصورت میں جدی کو
حکم کیا جاویگا اور اگر اصل مہر میں نکرار ہو کہ ایک کہو کہ مہر کچھ ٹھہرا ہے اور دوسرا کہی کہ کچھ

۱۰
نکاح کا حکم
۱۱
مکی غلام کی قیمت
۱۲
مکی غلام کی قیمت
۱۳
مکی غلام کی قیمت
۱۴
مکی غلام کی قیمت
۱۵
مکی غلام کی قیمت
۱۶
مکی غلام کی قیمت
۱۷
مکی غلام کی قیمت
۱۸
مکی غلام کی قیمت
۱۹
مکی غلام کی قیمت
۲۰
مکی غلام کی قیمت

نہیں ٹھہرے تو مهر مثل واجب ہوتا ہے کہ وہ نو خاوند بی بی مر جادین۔ اور اگر خاوند بی بی کے
 وارث بعد اُن وہ نو کہ مر جائے مقدار میں اختلاف کریں تو مرد کو وارث تو نکاح قبول متبر ہو گا مگر بی بی وارث تو نکاح ہو گا
 اور جو شخص اپنی بی بی کو کچھ بیسے پہرہ عورت دعویٰ کرے کہ وہ چیز یہ تھی اور مرد کہے کہ وہ
 میں تھی تو ان صورت میں قول مرد کا معتبر ہو گا اُن چیزوں میں جو کہانے کی جنس سے نہ ہوں یعنی کہانے
 کی چیز و مکرہ میں سے تصور نکریں گے گو مرد بیان کرے کہ میں نے مہر کی قیمت سے بھیجی تھی اسلئے
 کہ ظاہر حال سے وہ جو ہر معلوم ہوتا ہے۔ اور اگر کوئی چیز یہ دین والا مرد جزیرہ دین والی عورت سے
 نکاح کرے کسی مرد دار جانور کے عوض میں خواہ بدون مہر کے اور یہ امر اولیٰ بیان جائز ہو
 اور کسی صحبت کیجاوی یا قبل صحبت کے طلاق دیجاوی یا خاوند مر جاوے تو اس صورت کا مہر کچھ
 ٹھیکہ اور یہی حال عربی عورت کو نکاح کفرستان میں کہ ان صورت میں انکو مہر ٹھیکہ یعنی اگر
 وہ عورتین قاضی کے یہاں نالش کریں تو قاضی خاوند پر مہر کا حکم نہ لگا۔ اور اگر کوئی ذمی
 کسی ذمی عورت سے زمین شراب کو عوض یا زمین شور کے عوض میں نکاح کرے پہرہ دو نو سلا
 ہو جادین یا ایک ادھین مسلمان ہو جادے تو عورت کو وہی شراب اور سورہ ٹھیکہ اور اگر شراب اور
 کو زمین نہ کرے تو شراب کی قیمت ٹھیکہ اور شور کی صورت میں مہر مثل دلایا جاوے گا +
باب غلام کے نکاح کے بیان میں۔ غلام اور لونڈی اور مکاتب اور مدبر اور خاوند
 اولاد والی لونڈی کا نکاح بدون مالک کی اجازت کے جائز نہیں پس اگر کوئی غلام آقا کی
 اجازت سے نکاح کرے تو مہر میں بیڑا لا جاوے گا اور مدبر اور مکاتب یعنی جو آقا کے مرتبہ کے بعد
 یا کچھ مال پر آزاد ہو تو یہ وہ مہر میں بھی بیڑا دینگے بلکہ لاکہ مہر ادا کریں گے۔ اور اگر آقا
 کو غلام کے نکاح کر لینے کی خبر ہو جائے اور اسے غلام سے کہا کہ اس عورت کو طلاق رخصی دیدی
 تو یہ لفظ اجازت نکاح کی تصور ہو گا اسلئے کہ طلاق رجعی ہی ہے جس میں پہرہ عورت سے رجوع
 کرنا درست ہو اور اگر اسے یہ کہہ کہ اس عورت کو طلاق دیدی یا الگ کر دی تو ان الفاظ
 سے نکاح کی اجازت نہ ہو گی۔ اور اجازت نکاح فاسد کو بھی شامل ہے یعنی آقائے اگر بآزادی

بی بی غلام
 نکاح

اور غلام نے نکاح فاسد کیا تو بیہ نکاح بھی آفا کی اجازت سے شمار ہوگا۔ اور اگر مالک پنجہ کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دی اور اس غلام کو تجارت کی اجازت دی رکھی ہو تو بیہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنی مہر کے باہمین اور فرضاً ہوئی شریک ہوگی یعنی غلام پر اگر لوگوں کا تجارت میں فرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی منجملہ اُن قرضوں کے منظور ہوگا۔ اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دی تو اس کو نہ بیہ لازم نہیں کہ اس کی لہو کوئی جگہ بھی علیحدہ ہونے کی ضرورت ہے بلکہ وہ عورت آفا کی خدمت کرے اور خاوند کو جب موقع ملے اس سے ہم بستری ہو۔ اور آفا کو اپنی غلام اور لونڈی کا نکاح زبردستی کرنا درست ہے یعنی اس کا دل چاہے یا نہ چاہے آفا کو اختیار ہے کہ نکاح کر دی۔ اور آفا اگر اپنی لونڈی کو شوہر کی صحبت سے پہلو ڈال دے تو اس کا مہر ماقط ہو جاتا ہے لیکن اگر آزاد عورت اپنی آپکو صحبت سے پہلے مار ڈالے تو اس کا مہر سبھا دیگا اس کو وارثوں کو مہر کا دعویٰ پونچتا ہے۔ اور غزل کے باہمین اجازت آفا کی چاہے لونڈی کا قول مضرب نہیں غزل اس کو کہتی ہیں کہ صحبت کی وقت انزال سے پیشتر ذکر نکال لے تاکہ نطفہ باہر نہ پڑے اور حمل نہ پڑے اور یہ حرکت کراہت کی ساتھ درست ہے۔ اور اگر کوئی لونڈی یا مکاتبہ نکاح کے بعد آزاد ہو جاوے تو اس کو نکاح کے باقی رکھنے اور تہذیب کا اختیار باجائے اگر چہ اس کا شوہر آزاد ہو اور جس صورت میں کہ غلام بعد نکاح کے آزاد ہو جاوے تو وہ بطریق او اختیار ہوگا اور اگر لونڈی بدون اجازت آفا کے نکاح کرے اور پھر آزاد کیجے تو اس کا نکاح کہ سو قوف صحابہ بدون اختیار کے جاری ہو جاوے گا پھر اگر اس کا شوہر اس کے آزاد ہو تو پیشتر اس سے صحبت کرے تب تو مہر آفا کو ملے گا اور اگر بعد آزاد ہونے کے صحبت کرے تو مہر لونڈی کا ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنی بیٹے کی لونڈی سے صحبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو اور اس کا دعویٰ کرے کہ میرا بیٹا ہے تو اس سے بچہ کا نسب پس ثابت ہوگا اور وہ عہد منیٰ اس کی حرم ہو جائیگی اور اس کی قیمت اپنی بیٹی لونڈی کے مالک کو رہیگی صحبت کا تاوان اور بچہ کی قیمت ندینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو اور دادا بھی باپ نہ ہو تو دادی کا حال اپنی باپ ہی کا سا ہے۔ اور اگر

اور اگر مالک پنجہ کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دی اور اس غلام کو تجارت کی اجازت دی رکھی ہو تو بیہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنی مہر کے باہمین اور فرضاً ہوئی شریک ہوگی یعنی غلام پر اگر لوگوں کا تجارت میں فرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی منجملہ اُن قرضوں کے منظور ہوگا۔ اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دی تو اس کو نہ بیہ لازم نہیں کہ اس کی لہو کوئی جگہ بھی علیحدہ ہونے کی ضرورت ہے بلکہ وہ عورت آفا کی خدمت کرے اور خاوند کو جب موقع ملے اس سے ہم بستری ہو۔ اور آفا کو اپنی غلام اور لونڈی کا نکاح زبردستی کرنا درست ہے یعنی اس کا دل چاہے یا نہ چاہے آفا کو اختیار ہے کہ نکاح کر دی۔ اور آفا اگر اپنی لونڈی کو شوہر کی صحبت سے پہلو ڈال دے تو اس کا مہر ماقط ہو جاتا ہے لیکن اگر آزاد عورت اپنی آپکو صحبت سے پہلے مار ڈالے تو اس کا مہر سبھا دیگا اس کو وارثوں کو مہر کا دعویٰ پونچتا ہے۔ اور غزل کے باہمین اجازت آفا کی چاہے لونڈی کا قول مضرب نہیں غزل اس کو کہتی ہیں کہ صحبت کی وقت انزال سے پیشتر ذکر نکال لے تاکہ نطفہ باہر نہ پڑے اور حمل نہ پڑے اور یہ حرکت کراہت کی ساتھ درست ہے۔ اور اگر کوئی لونڈی یا مکاتبہ نکاح کے بعد آزاد ہو جاوے تو اس کو نکاح کے باقی رکھنے اور تہذیب کا اختیار باجائے اگر چہ اس کا شوہر آزاد ہو اور جس صورت میں کہ غلام بعد نکاح کے آزاد ہو جاوے تو وہ بطریق او اختیار ہوگا اور اگر لونڈی بدون اجازت آفا کے نکاح کرے اور پھر آزاد کیجے تو اس کا نکاح کہ سو قوف صحابہ بدون اختیار کے جاری ہو جاوے گا پھر اگر اس کا شوہر اس کے آزاد ہو تو پیشتر اس سے صحبت کرے تب تو مہر آفا کو ملے گا اور اگر بعد آزاد ہونے کے صحبت کرے تو مہر لونڈی کا ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنی بیٹے کی لونڈی سے صحبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو اور اس کا دعویٰ کرے کہ میرا بیٹا ہے تو اس سے بچہ کا نسب پس ثابت ہوگا اور وہ عہد منیٰ اس کی حرم ہو جائیگی اور اس کی قیمت اپنی بیٹی لونڈی کے مالک کو رہیگی صحبت کا تاوان اور بچہ کی قیمت ندینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو اور دادا بھی باپ نہ ہو تو دادی کا حال اپنی باپ ہی کا سا ہے۔ اور اگر

اور اگر مالک پنجہ کسی غلام کا نکاح کسی عورت سے کر دی اور اس غلام کو تجارت کی اجازت دی رکھی ہو تو بیہ نکاح جائز ہوگا اور عورت اپنی مہر کے باہمین اور فرضاً ہوئی شریک ہوگی یعنی غلام پر اگر لوگوں کا تجارت میں فرض ہوگا تو عورت کا مہر بھی منجملہ اُن قرضوں کے منظور ہوگا۔ اور جو شخص اپنی لونڈی کا نکاح کر دی تو اس کو نہ بیہ لازم نہیں کہ اس کی لہو کوئی جگہ بھی علیحدہ ہونے کی ضرورت ہے بلکہ وہ عورت آفا کی خدمت کرے اور خاوند کو جب موقع ملے اس سے ہم بستری ہو۔ اور آفا کو اپنی غلام اور لونڈی کا نکاح زبردستی کرنا درست ہے یعنی اس کا دل چاہے یا نہ چاہے آفا کو اختیار ہے کہ نکاح کر دی۔ اور آفا اگر اپنی لونڈی کو شوہر کی صحبت سے پہلو ڈال دے تو اس کا مہر ماقط ہو جاتا ہے لیکن اگر آزاد عورت اپنی آپکو صحبت سے پہلے مار ڈالے تو اس کا مہر سبھا دیگا اس کو وارثوں کو مہر کا دعویٰ پونچتا ہے۔ اور غزل کے باہمین اجازت آفا کی چاہے لونڈی کا قول مضرب نہیں غزل اس کو کہتی ہیں کہ صحبت کی وقت انزال سے پیشتر ذکر نکال لے تاکہ نطفہ باہر نہ پڑے اور حمل نہ پڑے اور یہ حرکت کراہت کی ساتھ درست ہے۔ اور اگر کوئی لونڈی یا مکاتبہ نکاح کے بعد آزاد ہو جاوے تو اس کو نکاح کے باقی رکھنے اور تہذیب کا اختیار باجائے اگر چہ اس کا شوہر آزاد ہو اور جس صورت میں کہ غلام بعد نکاح کے آزاد ہو جاوے تو وہ بطریق او اختیار ہوگا اور اگر لونڈی بدون اجازت آفا کے نکاح کرے اور پھر آزاد کیجے تو اس کا نکاح کہ سو قوف صحابہ بدون اختیار کے جاری ہو جاوے گا پھر اگر اس کا شوہر اس کے آزاد ہو تو پیشتر اس سے صحبت کرے تب تو مہر آفا کو ملے گا اور اگر بعد آزاد ہونے کے صحبت کرے تو مہر لونڈی کا ہوگا۔ اور اگر کوئی شخص اپنی بیٹے کی لونڈی سے صحبت کرے اور اس سے بچہ پیدا ہو اور اس کا دعویٰ کرے کہ میرا بیٹا ہے تو اس سے بچہ کا نسب پس ثابت ہوگا اور وہ عہد منیٰ اس کی حرم ہو جائیگی اور اس کی قیمت اپنی بیٹی لونڈی کے مالک کو رہیگی صحبت کا تاوان اور بچہ کی قیمت ندینی ہوگی اور اگر باپ نہ ہو اور دادا بھی باپ نہ ہو تو دادی کا حال اپنی باپ ہی کا سا ہے۔ اور اگر

بیٹا اپنی لونڈی کا نکاح باپ سے کر دے اور اس سے اولاد ہو تو وہ لونڈی باپ کی حرم نہ ہوگی
 بلکہ اس کی منگہ ہے اور اس صورت میں باپ پر اس کی قیمت نہ دے جب ہوگی بلکہ مہر دے جب ہوگا
 اور اس کی اولاد آزاد ہوگی اس لیے کہ لونڈی کی اولاد کا مالک اس کا آقا ہو اگر تاجی اور اس صورت
 میں آقا اولاد کا غلام بن جاتی ہے اسی جہت سے وہ بہائی پر آزاد ہوگی۔ جو آزاد عورت کہ
 غلام کے نکاح میں ہو وہ اگر اپنی شوہر کے آقا سے کہو کہ اس کو میرے لطف سے ہزار کے عوض آزاد
 کر دے اور وہ ویسا ہی کرے تو نکاح فاسد ہو جاوے گا اس لیے کہ اس کلام کے کہنے سے عورت مذکورہ
 خاوند کی مالک نہ جاتی ہے اور سپردہ آزاد ہوتا ہے اور عورت کو اپنی شوہر کا مالک ہونا نکاح کا
 مقصد ہے اور اگر ہزار کے عوض نہ کہو تو البتہ نکاح فاسد نہ ہوگا اس لیے کہ عورت شوہر کی مالک نہ ہوتی
 اور اس صورت میں غلام کی ولادت آقا کو پونجیگی نہ اس عورت کو کیونکہ آزاد کر نیوالا وہی ہے اور پہلی
 صورت میں بلا عورت کو پونجیگی کہ وہ آزاد کر نیوالی ہے اور آقا صرت وکیل ہے ولادت اس مال کو
 کہتی ہیں کہ مرثیے بعد اگر میت کا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو اس کی آئندہ کر نیوالیکو کہ مرثیہ
 باب کا فر کے نکاح کے یا نہیں۔ اگر کوئی کا فر کسی عورت سے بدون گواہوں کے نکاح
 کر لے یا ایسی عورت سے نکاح کرے جو دوسری کا فر کی جدت میں بھی اور یہ امر انکو دین میں
 درست ہو تو اب اگر وہ دونوں مسلمان ہو جاؤ تو انکو نکاح وہی پہلا نکاح قائم رکھا جاوے گا
 لیکن اگر عورت اس مرد کی حرم ہوگی مثلاً بہن یا بیٹی وغیرہ تو اس صورت میں ان دونوں کو جدا
 کر دیا جاوے گا اگرچہ انکو دین میں درست ہو۔ اور جو مرد خواہ عورت کہ مرد ہو گئی ہو
 یعنی دین اسلام سے پہر گئے ہوں وہ کسی سے نکاح نہ کریں یعنی مسلمان سے نہ ذمی سے نہ مزدک
 اس لیے کہ مرد کا نکاح جائز نہیں۔ اور لڑکا باپ میں سے دین میں بہن کا مانع ہونا ہے یعنی اگر
 شوہر مسلمان ہو اور عورت اہل کتاب میں سے ہو تو انکی اولاد کو مسلمان تصور کریں گے اور آتش پر
 نسبت یہود و یون اور نصاریٰ کو ہے اس لیے اس سے یہ نکاح جو اولاد اہل کتاب مرد اور آتش پر
 عورت سے ہوگی وہ اہل کتاب ہوگی۔ اور اگر میان بی بی میں ایک مسلمان ہو جاوے تو وہ دیگر

برائی سے
 بچ کر رہیں

کو مسلمان ہو نیکو کہا جاوے اگر وہ بھی مسلمان ہو جاوے تو بہتر سے نکاح باقی رہیگا ورنہ
 دونو کو جدا کر دیا جاوے اور اگر مرد مسلمان ہونے سے انکار کرے گا تو اسکا انکار طلاق تصور
 ہو گا لیکن عورت کا انکار طلاق نہ ہو گا بلکہ صرف جدا ہونا ہو گا۔ اور اگر دونو میں سے ایک
 دار الحرب میں مسلمان ہو تو عورت نکاح سے جدا نہ ہوگی جب تک کہ عین بار حیض سے نہ ہوئے اور اگر
 کتاب الی عورت کا شوہر مسلمان ہو جاوے تو دونو کا نکاح باقی رہیگا اسلئے کہ مسلمان کو کسبانی
 عورت کا نکاح جائز ہے۔ اور دو ملکو کا طلحہ ہونا جماعی کا سبب ہے نہ قید میں آنا یعنی اگر
 مرد و عورت میں سے ایک مسلمان ہو کر کفرستان سے دارالاسلام میں چلا آوے تو جماعی ہو جاوے گی
 اور اگر کبکھو انہیں سے قید کر کے اسی ملک میں رکھیں تو جماعی نہ ہوگی جب تک کہ اسکو دارالاسلام
 میں لاوین اور جو عورت کہ دارالحرب سے محبت کر کے دارالاسلام کو چلی آوے اور اسکو حل
 نہ ہو وہ بدو نہت میں بیٹھنے کے نکاح کر لے جائے جو عبارت کفر میں ہے اسکی معنی جو عورت
 حاملہ نہ ہو۔ اور دونو میں سے کسیکا مرد ہو جانا اسوقت نکاح کا ٹوٹنا ہی پس جس عورت
 سے محبت کی ہو اسکا تمام مہر لازم ہو گا اور جس سے محبت کی ہو اسکو نصف مہر دینا پڑے گا یعنی
 جس مورثین کہ مرد مرد ہو جاوے اور اگر عورت مرد ہو تو اسکو مہر ملیگا۔ اور مسلمان ہونے
 سے انکار کر دینا مرد ہو نیکے حکم میں ہے یعنی جب دونو میں سے ایک مسلمان ہو جاوے اور
 دوسرے کو مسلمان ہو نیکو کہا جاوے اور وہ انکار کرے اور اس انکار سے دونو میں جماعی واقع
 ہو تو مہر کے واجب ہونے اور نہ ہونے میں اس انکار کا حکم مرد ہو نیکسا ہی جو اوپر مذکور ہوا
 ہے۔ اور اگر دونو اکٹھے مرد ہو جاوین اور ساتھ ہی مسلمان ہوں تو عورت و مرد میں جماعی نہ ہوگی
 لیکن اگر آگے پہچو مسلمان ہونگے تو جماعی ہو جاوے گی *

باب ثانی فی نوبت کے بیان میں۔ نوبت کے بائین کنوارے اور بیاہی برابر ہیں اور فی اور
 پہلانی اور مسلمان عورت اور کتاب والی بھی برابر اور آزاد عورت کی باری لڑائی کی نسبت کہ
 دونوں میں سے اگر ایک ذمہ منکوہ لڑائی کی باری کا ہو تو وہ دروازہ آزاد منکوہ کے متعبر ہے

اور اگر عورت
 مسلمان ہو جائے
 تو نکاح باقی رہے گا
 اگر وہ انکار کرے
 تو نکاح باطل ہے
 اگر وہ مسلمان ہو جائے
 تو نکاح باقی رہے گا
 اگر وہ انکار کرے
 تو نکاح باطل ہے

اور مرد کو اختیار ہے کہ جس بیبی کے ساتھ چاہی سفر کرے اور میں باری کی رعایت نہیں مگر قرعہ ڈالنا مستحب ہے جس کے نام قرعہ بخلاؤ سیکو ساتھ لیجاوے اور عورت کو اختیار ہے کہ اگر اپنی باری دوسری عورت کو بخش دی ہو پھر اس کی ولولہ اللہ اعلم

کتاب الرضاع

کتاب الرضاع اس میں دودھ پینے کا بیان ہے۔ دودھ پینا اس کو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص وقت میں کسی عورت کی چھانی سے دودھ پیوے اور اس کی باعث اگرچہ ۳۰ مہینے کے اندر کم ہی بچہ ہو دیشتر حرام ہو جانے میں جو قرابت نسب سے تھی مگر دودھ کی پین کی مان اور اس کی بیوی کی بہن کے نسب میں حرام تھی اور دودھ میں حرام نہیں ہیں اس لیے کہ نسبی بہن کی ما یا اپنی حقیقی ما ہوگی یا باپ کی بی بی ہوگی جو دودھ حرام میں اور نسبی لڑکے کی بہن یا اپنی بی بی ہوگی یا اپنی اوس نر وجہ کی بی بی ہوگی جس سے محبت کر چکا ہے اور یہ دودھ بھی حرام ہیں بخلاف دودھ کو کہ اس میں بیشتر حلال ہیں واضح ہو کہ امام شافعی کے نزدیک دودھ پینے سے حرمت کی شرط یہ ہے کہ پانچ بار دودھ پیوے اور امام اعظم کے نزدیک ایک بار کے پینے سے بھی حرمت ثابت ہے اور ان کی دلیل قول اللہ تعالیٰ کا ہے **وَالَّذِينَ يَرْضَعُونَ** **أَلْثَلَاثَ أَوْ ذَوَاتَهُنَّ** کہ اس میں مطلق دودھ پلانا ارشاد ہوا پانچ بار کی قید نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ دودھ پینے سے دیشتر حرام میں جو نسب میں ہیں بھی شرط گنتی اور تھوڑی اور بہت کی نہیں اور اس طرح حضرت ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے اور نیز امام شافعی کے نزدیک دودھ پینے کی مدت دو برس ہے یعنی اس کو اندر پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے اور امام اعظم کے نزدیک ۳۰ مہینے ہیں اور ان کی دلیل یہ آیت ہے **وَالَّذِينَ يَرْضَعُونَ** **أَلْثَلَاثَ أَوْ ذَوَاتَهُنَّ** **فَيَحْتَمِلُونَ** **وَفَصَالَهُ ثَلَاثُ** **شَهْرٍ** ظاہر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ حل اور دودھ چھوڑانے کی ہر ایک کی مدت ۳۰ مہینے ہیں لیکن چونکہ حل کی مدت دو برس سے زیادہ نہیں ہوتی نو دودھ چھوڑا سیکو ۳۰ مہینے فائز رہے اور اگر یہ بھی مان لیا جاوے کہ جو مدت اس آیت میں مذکور ہے وہ دودھ چیز دیکھی مجموعہ لے کر ہے تو جس عورت میں کہ حل کی مدت چہ مہینے اختیار فرمائی ہے تو دو برس بھی کمتر مدت دودھ

۳۰ مہینے تک پینے سے
نسب میں ثابت ہے
مگر دودھ پلانا

اور اس میں
دودھ پلانا
۳۰ مہینے تک

کی ہوگی۔ اور دودھ پلانیا لیکادہ خاندن جس سے اسکو دودھ پیدا ہوا ہے وہ شیر خوار بچہ
 کا باپ ہوگا اور اسکا بیٹا اس بچہ کا بھائی اور اسکی بیٹی بچہ کی بہن اور اسکا بھائی بچہ کا
 چچا اور اسکی بہن اسکی چھو بھی ہوگی۔ اور اپنی بھائی کی دودھ کی بہن اور سب بہن طال
 ہو سکتی ہیں وہ دھرم کی صورت تو ظاہر ہے مگر نسب کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے دو لڑکے دو
 بیویوں کے ہوں اور ان بیویوں میں سے ایک کے ایک لڑکی بھی ہو تو پھر خاندن سے تو یہ لڑکی دوسری
 بیوی کے لڑکے کے حلال ہوگی اسلئے کہ ان دو نوین کوئی ذات نہیں مگر اوسے بیوی کے لڑکے
 کو حلال نہیں اسلئے کہ وہ خانی بہن اسکی ہے۔ اور دودھ شیر خوار جنہوں نے ایک چھاتی سے
 دودھ پیا ہوا نہیں ملت نہیں یعنی ان دو نو لکھنا کھان نہیں ہو سکتا اسلئے کہ وہ دو نو بہن
 بھائی بہن آدہ نہ کوئی دودھ پلانیا والی اپنی دودھ پیو والے کے لڑکے یا پوتے کو حلال
 ہو سکتی ہے طماننا جائے کہ یہ مسئلہ پہلی عبارت سے بھی سمجھ میں آتا ہے لیکن مصنف نے
 تاکید اور تصریح کے لئے جو اس باب میں مناسب ہے اسکو دوبارہ بیان کیا اور دودھ کے
 مسائل کی جامع یہ بیت مشہور ہے۔ از جانب شیر دہ ہمہ خویش شوند و از جانب شیر خوار
 ز جان و فردغ یعنی دودھ پیو والے کے اصول مثل باپ آدمی کے اور انکی اولاد یعنی
 شیر خوار کے بھائی اور چچا یہ لوگ دودھ پلانیا والی اور اسکی بیٹی پوتی پر حرام نہیں ہوتے
 ۔ اور جو دودھ کہ بچہ کو کھان نہیں ملا کر دیا جاوے خواہ دودھ غالب ہو یا کھانا وہ حرام نہیں
 کرنا اسلئے کہ حکم کھانیکا ہے نہ دودھ کا نہ ان اگر دودھ کو پانی میں یا دوا میں یا کبر کی دودھ
 میں یا دوسری عورت کے دودھ میں ملا کر دیا تو ان صورتوں میں اگر دودھ غالب ہوگا تب
 حرمت ہوگی اور اگر دوسری چیز غالب ہوگی تو وہی کھلا دیگی اور حرمت اس سے متعلق ہوگی
 مگر دودھ عورتوں کے دودھ کی صورت میں ایک کی حرمت ضرور ہوگی جسکا کہ دودھ غالب ہوگا۔
 اور کنواری عورت کے اگر دودھ اور آدمی اور مری ہوئی عورت کا دودھ دودھ حرام کہنہ
 ہیں لیکن اگر دودھ کا مقصد بچہ کو کھانا یا دوا یعنی پاخانہ کی راہ سے دودھ اندر پہنچایا جاوے

یا مرد کے دودھ اور آدمی یا بکری کا دودھ دیکھی چون تو ان صورتوں میں حرمت نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی عورت اپنی دودھ پیتی سوٹ کو دودھ پلا دی تو یہ دودھ مرد پر حرام ہو جاتی ہیں اسلئے کہ ماہی کا نکاح میں رکھنا حرام ہی اور اس صورت میں بڑی کو مہر ملیگا اگر اس سے شوہر نے صحبت کی ہو اور چوٹی کو نصف مہر دی ہو اور یہ آدھا مہر بڑی سے لیا ہو اگر اوسنی جان بوجہ نکاح کو فاسد کیا ہو ورنہ کہنے لے اور جس کو ایسی مال ثابت ہوتا ہو اوسنی سے دودھ کا پنا بھی ثابت ہوتا ہی یعنی مرد و ن خواہ ایک مرد و دودھ و عورت کی گواہی سے دودھ کا پنا ثابت ہو جاتا ہے

ترجمہ
یہ دودھ پانی کی طرح ہے
اور اگر کوئی عورت اپنی دودھ پیتی سوٹ کو دودھ پلا دی تو یہ دودھ مرد پر حرام ہو جاتی ہیں اسلئے کہ ماہی کا نکاح میں رکھنا حرام ہی اور اس صورت میں بڑی کو مہر ملیگا اگر اس سے شوہر نے صحبت کی ہو اور چوٹی کو نصف مہر دی ہو اور یہ آدھا مہر بڑی سے لیا ہو اگر اوسنی جان بوجہ نکاح کو فاسد کیا ہو ورنہ کہنے لے اور جس کو ایسی مال ثابت ہوتا ہو اوسنی سے دودھ کا پنا بھی ثابت ہوتا ہی یعنی مرد و ن خواہ ایک مرد و دودھ و عورت کی گواہی سے دودھ کا پنا ثابت ہو جاتا ہے

کتاب الطلاق اس میں عورت کو چوڑ دین کا بیان ہے واضح ہو کہ سب سباج چیز زمین سے زیادہ بری طلاق ہی اسلئے کہ اس میں نکاح کا دور کرنا ہی جو سنت یا واجب ہی لیکن جب بعد نکاح کے انوائفت ہو تو جدائی کے سوا کوئی علاج نہیں اس واسطے شریعت نے اسکو درست کیا۔ جو قید کہ شریعت سے نکاح کے باعث ہوتی ہی اسکو ددر کر دین کو طلاق کہتی ہیں مہر طلاق کی تین قسمیں ہیں ایک یہ کہ عورت کو ایسی چیزیں جس میں صحبت کی ہو ایک طلاق دیکر چوڑ دین یہاں تک کہ اسکی عدت پوری ہو جا دی اس طرح کی طلاق کو احسن کہتی ہیں دوسرے یہ کہ تین طہرون میں تین طلاق دی اسکو حسن اور تیسری کہتی ہیں یعنی انکا واقع ہونا سنت سے ثابت ہوا تیسری یہ کہ تین طلاق میں ایک طہر میں یا ایک لفظ میں دوسرے مثلاً یہ کہو کہ میں نے تجھکو تین طلاق میں اسکو بدعی کہتی ہیں یعنی منسوب بدعت کی طرف ہے۔ اور جس عورت سے صحبت نہ ہوئی ہو اسکو طلاق سنتی حالت حیض میں ہی ہو سکتی ہی یعنی اسکی حق میں حیض حکم طہر کا کہنا ہے طلاق کے باہمیں اور جس عورت کو حیض نہ آتا ہو اسکی طلاق کو مہینہ نہر منقسم کرنا چاہیو یعنی اگر ایسی عورت کو طلاق عسنتی دی جا دی تو ہر طہر کے عوض میں ایک مہینہ ہو گا اور صحبت کے بعد بھی اسکو طلاق دینا جائز ہی اور جس عورت سے صحبت کر لی ہو اسکو حالت حیض میں طلاق دینی بدعت ہی پس ایسی طلاق کے بعد عورت سے رجعت کر لے اور دوسری طہر میں اسکو طلاق

ایک سو تین تک خواہ ایک سو تین تک کے درمیان میں کہنوسو دو طلاقیں ہوتی ہیں۔
 اور اگر کہو ایک دزدو دو ایک طلاق ہوگی اگر کچھ نیت نکرے یا نیت ضرب کی کرے اور اگر
 ان لفظوں سے ایک اور دو مراد لے تو اس صورت میں پڑنگی جانا چاہیو کہ ضرب کے معنی
 نقض کے نزدیک یہہ ہیں کہ ضرب کے اجزاء بقدر مضروب فیہ کے زیادہ ہو جائیں پس ایک
 کی ضرب میں یہہ کہ ایک کو تین ضرب ہوگی یہی نہیں کہ ایک کو تین بار اعتبار کرین جیسا حساب میں ہوتا ہے۔
 اور دو دزدو کہنے میں دو طلاقیں ہوگی گو ضرب کی نیت کرے۔ اور اگر کہو کہ یہاں سے
 شام تک طلاق ہو تو اس سے ایک طلاق رجعی ہوگی اور اگر کہو کہ مکہ کے پاس یا مکہ کے اندر یا
 گہر کے اندر طلاق ہے تو یہ طلاق اوس وقت پڑجانی ہے اور اگر یوں کہو کہ جب تو مکہ میں داخل
 ہو تو یہ طلاق ہی تو یہہ الفاظ متعلق یعنی مشروط کر نیکی ہیں جب عورت مکہ میں داخل ہوگی اوست
 طلاق پڑگی اور مخفی نہ رہے کہ شام اور مکہ کا ذکر مثال کے لئے ہے ورنہ ہر ایک شہر اور گائو کا یہی
 حکم ہے فصل حسب صورتیں کہ کہو کہ تو طالق یعنی طلاق والی ہو کل کو یا کل میں تو اس پر
 طلاق صبح ہونے پر پڑگی اور اگر شوہر ان لفظوں سے نیت عصر کے وقت کی کرے تو صرف دو دفعہ
 لفظ میں جائز ہوگی یعنی اگر کہہ کہ کل میں طالق ہو۔ اور اگر کہہ کہ تو طالق ہو آج کل یا کل آج تو
 اس سے الفاظ میں اول لفظ کا اعتبار کیا جاتا ہے دوسرا کا اعتبار نہیں پس جو لفظ زبان سے
 اول کہا ہے اوس میں طلاق پڑگی۔ اور اگر کہو کہ تو طالق ہو پیشتر اس سے کہ میں تجھ سے نکاح
 کروں یا تو کل طالق نہیں حالانکہ اوس سے نکاح آج کیا ہے تو یہ طلاق لغوی اس لئے کہ نکاح
 سے پہلے طلاق دینے کے کچھ معنی نہیں اور اگر اس سے نکاح کل سے پیشتر کر چکا تھا
 تو طلاق اوس وقت پڑگی اس لئے کہ گذری ہوئی زمانہ میں طلاق پڑ نہیں سکتی تو ضرور ہوا کہ
 جس وقت طلاق دیتا ہے اوس وقت پڑے۔ اور اگر یوں کہو کہ تو طالق ہو جس وقت میں کہ
 میں تجھ کو طلاق نہ دوں اور یہ کہہ کر چپ ہو رہا تو طلاق پڑ جائیگی اس لئے کہ جب چکا ہوا تو
 ایک وقت ایسا ثابت ہوا کہ اوس میں طلاق مذمی حالانکہ وہ وقت طلاق دینے کی قابل تھا

پس اس وقت میں طلاق پڑ جاوے گی۔ اور اگر یہ کہہ کہ تو طلاق ہے اگر میں تجھ کو طلاق نہ دوں تو
 یہ طلاق نہیں پڑتی جب تک کہ ایک دن دو نو میں سے نہ مر جاوے۔ اور اگر یوں کہی کہ تو طلاق ہے
 اس وقت میں کہ میں طلاق نہ دوں تو طلاق ہے تو اس پہلے لفظ سے طلاق پڑ جاوے گی۔ اور اگر
 کہی کہ تو طلاق ہے جس روز کہ میں تجھ سے نکاح کروں اور نکاح اوس سے راکھو کیا تو طلاق پڑ جاوے گی
 اسلئے کہ مراد مرد کی روز سے مطلق وقت تھا دن ہو یا رات بخلاف اس صورت کے کہ اپنی عورت
 سے کہی کہ تیرا اختیار ہے کہ تیرے ہمراہ رہوں یا نہ رہوں اور اس اعتبار سے جو کسی نیت
 طلاق کی ہو پہرہ معاملہ رات کو واقع ہو تو طلاق نہ پڑے گی۔ اور اگر کہے کہ میں تجھ سے طلاق دلا
 ہوں تو یہ لفظ لغو ہے اگرچہ طلاق کی نیت کر لے اسلئے کہ طلاق مرد کی طرف سے عورت کو ہوا کرتی ہے
 نہ مرد کو عورت کی طرف سے۔ اور اگر یہ کہی کہ میں تجھ سے جدا ہوں یا حرام ہوں تو عورت جدا
 ہو جاتی ہے۔ اور اگر یہ کہے کہ تو طلاق دالی ہے ایک طلاق سے یا نہیں یا تو طلاق
 دالی سے کسی مرتب کے ساتھ خواہ اپنی مرتب کے ساتھ تو یہ لفظ لغو ہیں اسلئے طلاق نہیں
 ہوتی۔ اور اگر شوہر عورت کے شکل کا یا جزو کا مالک ہو جاوے یا عورت اپنی شوہر کے شکل جزو
 جزو کا مالک ہو تو نکاح جاتا رہتا ہے پھر اگر شوہر اپنی منکوحہ کو نوڈی کو حسنہ یہ کہ طلاق دیگا
 تو نہ پڑے گی اسلئے کہ خریدنے کے بعد نکاح جاتا رہا وہ عورت طلاق کی جگہ ہی نہیں ہے۔ اگر یوں کہی
 کہ جب ہی تیرا فاتحہ آزاد کرے تب ہی تجھ کو تو طلاق میں پس آفانے اسے آزاد کر دیا تو
 شوہر کو اس سے رجوع کر لینے کا اختیار ہے اسلئے کہ طلاق آزاد ہی کے ساتھ پڑی ہے تو وہ طلاق
 سے وہ بائن نہوگی نوڈی رہتی تو بائن ہو جاتی۔ اور اگر نوڈی کا آزاد ہونا اور وہ طلاق
 کل کے آنے پر شرط کر دیا تو بائن تو کل کے آنے پر شوہر کو رجوع کا اختیار نہ رہے گا اور
 اس عورت کی عدت تین حیض ہونگے اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ شوہر نے اپنی منکوحہ
 نوڈی کو کہا کہ جب اگلی کل ہو تو تجھ کو وہ طلاق میں اور اس نوڈی کے آفانے کہا کہ جب
 کل ہو تو تو آزاد ہو پس جس وقت وہ سزاؤں ہو گا وہ عورت وہ طلاق سے بائن ہو جاوے گی

اور جنت کے قابل نہ ہوگی اسلئے کہ طلاق کو ٹپرنیکے وقت وہ لونڈی تھی مگر عدت اسکی تین
 حیض ہو گئے کہ عدت کیوقت میں بلاشبہ آزاد ہو اور آزاد کی حدت تین حیض ہیں اور فرق
 اول مسئلہ اور دوسرے میں یہ کہ اول میں لونڈی کے آزاد ہونیکے بعد طلاق پڑتی ہے
 کیونکہ عرف میں اس عبارت سے بھی سمجھا جاتا ہے اور دوسرے میں آزاد ہی سے پہلے پڑتی ہے
 - اور اگر کہو کہ تو طلاق ہے اپنی اور اشارہ تین اور ٹھیکو نہ کرے تو تین طلاق میں پڑیگی
 - اور اگر کہے کہ تو طلاق ہے بائن یا بئنہ یا سب فاحش تر طلاق یا شیطان کی طلاق یا
 بدعت کی طلاق یا سخت تر طلاق یا پہاڑ جیسی یا مثل ہزار کے یا گھر پر کر یا طلاق سخت
 یا لکھی یا چڑھی تو ان سب لفظ سے ایک طلاق بائن پڑیگی بشرطیکہ تین کی نیت نہ کرے
 اور اگر تین کی نیت کرے تو تین پڑیگی فصل صحبت سے پہلے طلاق دینے کے بیان میں
 - جو عورت غیر مذحولہ ہو یعنی شوہر نے اس سے صحبت نہ کی ہو اسکو اگر شوہر تین طلاق میں
 اتنی دیو تو نہیں پڑ جاوے گی اور اگر جدا جدا کر کے دیو تو عورت پہلی ہی طلاق میں کچھ
 سے باہر ہو جاوے گی اور اگر طلاق کہہ چلا درمنوز شمار ذکر نہ کرنے پا یا تھا کہ عورت مر گئی تو
 طلاق نحو ہوئی اسلئے کہ شوہر نے کلام پورا نکلیا تھا تو گویا کچھ منہ سے نکالا ہی نہ تھا اور
 اگر کہا کہ تو طلاق ہے ایک اور ایک یا ایک سے پہلے ایک یا ایک میں سے کے بعد ایک ہو تو ان
 سب صورتوں میں ایک ہی پڑیگی اسلئے کہ عورت غیر مذحولہ تھی ایک سے بات نہ ہو گئی دوسرے کا محل
 نہ رہی اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے ایک کے بعد ایک طلاق سے یا ایک طلاق جسکے پہلے ایک ہو یا
 ایک سے جسکو ساتھ ایک ہو تو ان سب میں دو طلاقین واقع ہوتی ہیں اسلئے کہ دو نو ایک ساتھ
 پڑیں آگے چھو نہ پڑیں اور اگر آگے چھو نہیں تو بولنی سے پیشتر صرف خیال اور تصور میں ہیں
 اسلئے ایک بارگی پڑیں - اور اگر یوں کہو کہ جب تو داخل ہو تو تو طلاق سے ایک اور ایک پس
 داخل ہوئی تو ایک طلاق پڑیگی اور اگر شرط کو پیچھے بولے یعنی یوں کہے کہ تو طلاق ہی
 ایک اور ایک جب پہنچل ہو تو وہ پڑیگی +

باب کیا یہ کے لغتوں سے طلاق دینے کے یا نہیں۔ کنایات سے عورت کو طلاق نہیں پڑتی
 مگر نیت سے یا قرینہ کے باعث اگر شوہر یہ کہے کہ تو عدت میں بیٹھ اور اپنی رحم کو صاف کر
 اور اپنے تراشیدہ تران صورتوں میں ایک طلاق رجعی پڑتی ہے اور ان الفاظ کے رسوا
 اگر دوسری کنایات بولے گا تو ایک طلاق بائن پڑے گی اگرچہ دو کی نیت کرے اور جائز ہے
 تین طلاقی کی نیت کرنی کنایات میں اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ او کو نزدیک
 کنایات میں طلاق رجعی پڑتی ہے اور دلیل امام اعظم کی یہ ہے کہ طلاق بائن دینی کی ضرورت
 نہ ہوا ہی کرتی ہے پس شوہر اپنی ملک میں اگر اس قسم کا تصرف کرے تو جائز ہو گا بلکہ صحیح
 طلاق میں بھی قیاس یہی ہے لیکن بعض کی ضرورت سے صریح میں حکم جہت کا کیا گیا ہے اور تواتر
 کیا ہے عبد الرزاق نے کہ کنایات سے طلاق بائن کا واقع ہونا اکثر صحابہ کا قول ہے رسوا
 حضرت ابن عمر اور ابن مسعود کے اور امام محمد نے اپنی کتاب الاثار میں اس طرح کہا ہے۔
 اور الفاظ کنایات کے بہرہ میں کہ تو بائن اور بئہ اور بئکہ یعنی جدا ہی حرام ہے خالی ہے
 پاک ہے میری ڈور تیری مونڈ ہے پر ہے اپنے میکے میں جا رہا میں نے تجھ کو میری میکے کو دیا
 تجھ میں نے جدا کیا میں تجھ سے الگ ہوا تو جانے تیرا کام آزاد می پسند کر کہو ٹھٹ
 نخل چادر پہن چپ جا دور ہو باہر نخل آٹھ کھڑی ہو شوہر تلاش کر۔ اگر شوہر نے
 کہا کہ تو تین جہن شہار کر اور اول سے نیت طلاق کی کی اور دو بار حیض کی شمار سے عدت
 مراد لی تو اس کا قول باجا و بجا اور اگر ان دو پچھلے جہنوں کے شمار کرنے سے کہہ نیت
 انکی تو تین طلاقیں ہو گئی۔ اور اگر کہا کہ تو میری بیوی نہیں یا میں تیرا خاوند نہیں اور طلاق
 کی نیت کی تو طلاق پڑ جاوے گی۔ اور طلاق صریح طلاق صریح اور بائن دو نو سے ملتی ہے اور
 بائن منفر صریح سے ملتی ہے نہ بائن سے مگر جس صورت میں کہ بائن کسی شرط پر موقوف ہو تو
 اس صورت میں بائن سے بھی لمباتی ہے اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی عورت
 کو کہا کہ میں نے تجھ کو طلاق دی یا طلاق کنایہ سے دی پھر اس طلاق کی عدت میں دوسری

بعض جہات سے
 طلاق رجعی

بعض جہات سے
 طلاق رجعی

بعض جہات سے
 طلاق رجعی

طلاق صریح دمی تو یہ دوسری طلاق بھی پہلی طلاق سے لمبا ہوگی اور اس پر دو طلاقیں
دافع ہوگی۔ اس طرح اگر پہلی طلاق صریح دمی اور پہلی دمی تو وہ صریح سے لمبا ہوگی لیکن اگر
پہلی بائن ذمی اور دوبارہ پہلی بائن دمی تو یہ اول کے ساتھ ملے گی اس لئے کہ جب طلاق اول سے
عورت جدا ہو چکی تو یہ طلاق کی محل نہ رہی بائن اگر پہلی طلاق بائن کسی شرط پر موقوف ہوگی تو
اوسکا پڑنا شرط کے ہونے پر ہوگا اور کسی پہلے نہ ہوگا اس لئے دوسری بھی اس میں شامل ہو سکتی ہے
باب عورت کو طلاق کے سپرد کرنے کے یا نہیں۔ اگر شوہر اپنی بیوی سے کہو کہ اختیار کر اور
اس سے نیت طلاق کی کرے اور وہ عورت اسی مجلس میں اپنی ۴ چکوا اختیار کر لے تو ایک
طلاق سے بائن ہو جاوے گی اور اس صورت میں اگر شوہر تین طلاقیں نیت کر گیا تو درست نہ ہوگی پہر
اگر وہ عورت دامن سے اٹھ کر اور کام کرنے لگے تو اوسکا اختیار جاتا رہیگا۔ اور اس
باب میں یعنی اختیار کے ثابت ہونے میں پیش شرط یہ ہے کہ ذکر نفس کا یا اختیار کا دونوں میں
سے ایک کے کلام میں پایا جاوے مثلاً یا مرد کہو کہ اختیار کر اپنے نفس کو خواہ طلاق کو
یا عورت کہو کہ میں نے اپنی نفس کو خواہ طلاق کو اختیار کیا اور اگر دونوں کے کلام میں
سے کسی میں پایا جاوے گا تو اختیار کا ثبوت درست نہ ہوگا اور اگر شوہر نے عورت سے
کہا کہ تو اختیار کر اور عورت نے جواب دیا کہ میں اپنی ذات کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے
اپنی ذات کو اختیار کیا تو طلاق پڑ جاوے گی۔ اور اگر عورت سے تین بار کہو کہ اختیار کر اختیار کر
اختیار کر اور عورت جواب دے کہ میں نے اول کو یا دوم کو یا پہلی کو اختیار کیا تو تین طلاقیں
بدون نیت کے پڑ جاوے گی اور اگر کہے گی کہ میں نے اپنی ذات کو طلاق دی لی یا اپنی
ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو اس صورت میں ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اگر شوہر عورت
سے کہو کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ ہی ایک طلاق کے باب میں یا یہ کہ ایک طلاق اختیار
کر لی اور اوسکو جواب میں عورت اپنی ذات کو اختیار کر لے تو ایک طلاق رجعی ہوگی اس لئے کہ
شوہر کے کلام میں صریح لفظ طلاق کا موجود ہے اور صریح طلاق میں حکم رجعت کا ہے۔

اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا معاملہ تیسرے ہاتھ سے اور تین طلاقیں نیت کی اور عورت نے جواب دیا کہ میں نے اپنی ذات کو اختیار کیا تو تین طلاقیں پڑ گئی اور اگر کہیں کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دی یا اپنی ذات کو ایک طلاق سے اختیار کیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جاوے گی۔ اور اگر شوہر کہے کہ تیرا معاملہ تیسرے ہاتھ سے آج اور پرسوں تو اس قول میں راضی داخل نہ ہوگی یعنی اختیار دیکھو رہیگاراں کو نہ ہوگا اور اگر عورت اختیار اوس پر کیا نہ مانے تو اوس روز کا اختیار باطل ہو جاوے گا اور پرسوں کا اختیار اوشکو رہیگا اور اگر اختیار میں شوہر نے قید آج اور کل کی لگائی تو اس میں رات بھی شامل رہیگی اور اگر اوس روز کے اختیار کو عورت نہ مانے گی تو اوس کی کل کو بھی اوسکو اختیار نہ رہیگا اسلئے کہ اختیار کے دقیق کو بھی نیت اختیار نہ ہونے کا نہیں۔ اور اگر اختیار دی جائیکے بعد عورت نے ایک دہائی دیر کی اور کچھ عورتی کچھ عورتی مٹھ گئی یا بیٹھی تھی کچھ لگا کیا یا تکیہ لگا تھی مٹھ گئی یا اپنی باپ کو مشورہ کر لئے بلایا یا کو اہو کو گواہ کر نیکو طلب کیا یا سواری پر تھی سواری کو روک لیا تو ان سب صورتوں میں اوسکا اختیار باقی رہیگا اور اگر سواری کو اشارہ چلنے کا کیا تو اختیار نہ رہیگا اور کشتی کا حال گہر کا سا ہے یعنی کشتی اگر چہ چلتی ہو عورت کا اختیار باقی رہتا ہے سواری کی طرح نہیں کہ چلتی ہو اختیار جاتا رہتا ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو اپنی نفس کو طلاق دے لے اور اس کچھ نیت نکلی یا ایک طلاق کی نیت کی اور عورت نے طلاق دے لی تو ایک طلاق بھی پڑیگی اور اگر تین طلاقیں دیں لیوے گی اور شوہر نے تین کی نیت کی ہوگی تو تینوں پڑ جاوے گی اور اگر عورت کہے کہ میں نے اپنی ذات کو نبھایا تو طلاق پڑ جاوے گی لیکن اگر کہے کہ میں نے اختیار کیا تو نہ پڑیگی۔ اور اس اختیار دینے سے مرد رجوع کر نیکا مالک نہیں رہتا اور اختیار عورت کی مجلس تک رہتا ہے یعنی بعد اوس مجلس کے ہو چکنے کے اوسکو اختیار طلاق کا نہیں رہتا بلکہ اگر شوہر اختیار دینے میں یہ بھی کہہ دے کہ جب تو چاہے ایسا کر تو اس صورت میں عورت اوس مجلس کے بعد بھی اپنی آپ کو طلاق دی سکتی ہے۔ اور اگر شوہر کسی آدمی سے کہے کہ میری مجلس

کو طلاق دیدے تو یہ اجازت فقط اس مجلس منعزری کی اوس مرد کا جنہاں چاہی طلاق
دی دے لیکن اگر شوہر یوں کہی کہ تو چاہی تو طلاق دیکے اس صورت میں بعد اوس مجلس کے گزر جائی
اختیار نہ ہوگا۔ اور اگر شوہر اپنی مشکوہ کہی کہ اپنی ذات کو تین طلاقیں دے لے اور عورت
نے ایک طلاق دی لی تو یہ طلاق بڑ جاو گی اور اسکے آٹھ میں یعنی مرد کہی کہ ایک طلاق دی
اور عورت تین طلاقیں دی تو واقع نہوگی اور اگر مرد کہی کہ تین طلاقیں دی لی اگر چاہی اور عورت
ایک دی اور مرد کہی کہ ایک دی لی اگر چاہی اور عورت تین دے لے اس صورت میں کچھ واقع نہوگی نہ
ایک نہ تین۔ اور اگر شوہر نے اسکو طلاق بائن بارجی کے دیو کو کہا اور عورت نے
اوسکی اجازت کے برعکس کیا تو اس صورت میں وہی بڑی جکی اجازت شوہر نے دی تھی۔ اور
اگر شوہر نے کہا کہ تو طلاق ہے اگر چاہی اور عورت نے کہا کہ میں نے چاہا اگر تو چاہی پہر
شوہر نے کہا کہ میں نے چاہا اور اس کلمہ سے طلاق کی نیت کی یا یہ کہ عورت نے کہا کہ میں
چاہا بشرطیکہ ایسا ہو اور ایک امر محدود کا نام لیا یا تو وہ صورت میں بعد قول
باطل ہو جاوے گا اور اگر کسی ایسا امر کا ذکر عورت نے کیا جو گزر گیا ہو تو طلاق بڑ جاو گی
۔ اور اگر عورت سو کہا کہ تو طلاق ہے جب چاہی یا جب کہی چاہی اور عورت اسکو رد کر دے
تو رد نہوگا اور نہ مجلس پر تنقید ہوگا مگر اس لفظ سے صرف ایک طلاق اپنی آپکو دے سکتی ہے۔
اور اگر شوہر نے کہا کہ جتنی بار کہ تو چاہی طلاق ہے تو عورت کو اختیار ہے کہ تین طلاقیں
علحدہ علحدہ دیو اور ایک ساتھ تین نہیں دے سکتی اور اگر اس اختیار کی رد دی بعد سے
شوہر کے پہر طلاق دیو تو واقع نہوگی یعنی دوسرا نکاح کر کے اگر پہر شوہر ادا کے
پاس اتفاقاً آدی تو اس وقت وہ پہلا اختیار باقی نہیں رہتا۔ اور اگر کہا کہ تو طلاق ہے
جہاں اور جبکہ چاہی تو طلاق نہوگی مجھ اسکو کہ اوسی مجلس میں چاہی اور اگر کہا کہ جس طرح
چاہی اور عورت نے طلاق دی لی تو رجعی بڑی اور اگر عورت نے طلاق بائن چاہی یا تین
طلاقیں اور شوہر کی نیت یہی تھی تو وہی بڑ جاو گی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو طلاق ہے جتنی چاہی

اور جو چاہی تو عورت جو چاہی اوسے مجلس میں طلاق دے اور اگر عورت اس اختیار کو رد کر دی تو پھر ہٹ آتا ہے۔ اور اگر شوہر کہے کہ اپنی ذات کو نہیں میں سے جتنی چاہی طلاق دے تو عورت کو نہیں سے کہہ کا اختیار ہو گا یعنی ایک یا دو کے دینو کا +

باب طلاق کو کسی شرط پر مقید کرنے کے بیان میں۔ طلاق کا مشروط کرنا اوسموتین درست ہے کہ شرط ملک نکاح میں واقع ہو یا خود ملک نکاح سے وابستہ ہو مثلاً شوہر اپنی منکوہ سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آدگی تو طلاق سے تو میرے شرط لگانا میں ملک عین ہو اور اگر اجنبی سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تو طلاق سے تو میرے شرط ملک نکاح کی ہونے پر ہوتی ہے تو ایسی صورتوں میں شرط کے بعد طلاق پڑ جاتی ہے یعنی نکاح یا پاس آنے کے بعد اوپر کی مثالوں میں طلاق ہو جاتا ہے۔ اور اگر اجنبی عورت سے کہے کہ اگر تو میرے پاس آدگی تو تو طلاق والی ہے ہر اوس سے نکاح کیا اور وہ آئی تو طلاق نہ ہوگی اسلئے کہ شرط نہ تو نکاح میں نہیں نہ خود نکاح کو شرط کیا تھا۔ اور الفاظ شرط کے یہ ہیں اگر جو کچھ ہر چیز جتنی بار جب جب کہی ان الفاظ میں اگر شرط پائی جاوے گی تو قسم تمام ہو جاوے گی یعنی حکم مشروط کرنا ختم ہو جاوے گا مگر لفظ گناہ یعنی جتنی بار میں حکم شرط کا تمام نہ ہو گا اسلئے کہ وہ فعل کے عام ہونیکو چاہتا ہے جیسے لفظ کل جسکے معنی ہر چیز میں ہر ایک کے عام ہونیکو چاہتا ہے پس اگر شوہر کہے کہ جتنی بار میں تجھ سے نکاح کروں تو طلاق سے تو ہر بار کے نکاح کرنے سے عورت کو طلاق ہوگی گو وہ عورت دو کس شوہر کے بعد اس سے نکاح کرے۔ اور ملک نکاح کے جاتے رہنے سے شرط باطل نہیں ہوتی پس اگر شرط ملک میں پائی جاوے تو عورت طلاق ہو جاوے گی اور حکم شرط کا پورا ہو جاوے گا اور اگر شرط ملک نکاح میں پائی جاوے گی تو عورت کو طلاق نہ ہوگی مگر حکم شرط کا اس صورت میں بھی تمام ہو جاوے گا مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تو کہہ میں جاؤ تو تجھ کو طلاق ہے تو اگر وہ عورت نکاح کی حالت میں جاوے گی تو طلاق بھی پڑے گی اور شرط بھی جاتی رہے گی اور اگر نکاح نہ رہنے کے بعد عورت گھر میں جاوے گی تو طلاق بھی نہ پڑے گی اور شرط بھی مٹا دہو جاوے گی یعنی آئندہ اگر بعد نکاح کے وہ عورت پھر گھر میں

بابت طلاق کے شرط

جو کچھ ہر چیز جتنی بار جب جب کہی ان الفاظ میں اگر شرط پائی جاوے گی تو قسم تمام ہو جاوے گی

جادگی نہ پہلی شرط کی دوسری اور سکو طلاق نہ پڑگی۔ اور اگر شرط کے واقع ہونے میں عورت
 مرد اختلاف کرے تو مرد کی بات معتبر ہوگی مگر جس صورت میں کہ عورت گواہ اپنے دعویٰ کے
 پیش کرے تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ اور جو امور ایسی ہیں کہ وہ عورت ہی کے نام سے معلوم
 ہوتے ہیں ان میں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا مگر خاص اس کے بارے میں مثلاً اگر شوہر نے کہا کہ جب
 تو حیض سے ہو تو تو اور ظانی عورت طالق ہو یا یہ کہہ کہ اگر تو مجھ سے محبت رکھتی ہو تو تو اور ظانی
 عورت طالق سے پس عورت نے کہا کہ میں حیض سے ہوئی یا میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں تو اس صورت
 میں مستند ہی عورت طالق ہوگی دوسری پر صرف اس کے کہنے سے طلاق نہ پڑگی۔ اور جس
 صورت میں کہ طلاق کو حیض پر شرط کیا ہو تو بغور خون دیکھنے کے طلاق نہ پڑگی پس اگر خون
 نہیں نکلتا تو طلاق اسی وقت سے پڑگی جب خون نہ نکلتا ہو اور اگر یہ کہہ گا کہ اگر تم کو ایک حیض آدمی طلاق
 سے تو اس صورت میں طلاق اس وقت پڑگی جب وہ حیض سے پاک ہوگی اس لیے کہ ایک حیض سے حیض کا مل
 مراد ہوتا ہے۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ میرے لڑکا چیدا ہو تو تو ایک طلاق سے طالق ہو اور اگر
 تیرے لڑکی ہو تو تو دو طلاق سے پس اس صورت کے لڑکا اور لڑکی تو آدم ہوئی اور یہ معلوم
 نہوا کہ اول کون ہوا تو فاضی کے حکم کی دوسری اور سہرا ایک طلاق پڑگی اور احتیاط کی
 دوسری دو پڑگی اور عدت بھی اس کی گذر جادگی اس لیے کہ اول بچہ ہونے سے تو اس کو طلاق
 پڑگی اور دوسرے کے ہونے پر عدت پوری ہو گئی کیونکہ حاملہ عورت کی عدت بچہ ہونے تک
 ہوتی ہے۔ اور ایک نکاح دو شرطوں میں سے پہلے کے لئے شرط ہے مثلاً اگر کہہ کہ اگر تو زید اور عمر
 سے کلام کرے گی تو تو طالق ہو بعد اسکے اس سے بعد تو دوسری طلاق دیکر بائن کر دیا اور اگر
 عورت نے زید سے کلام کیا پہر شوہر اول نے اس سے نکاح کر لیا پہر اس سے عمر سے کلام کیا
 تو طلاق پڑ جادگی اور اگر زید سے کلام کر نیکی وقت تو نکاح میں ہو اور عمر سے کلام کر نیکی
 وقت منکوحہ ہو تو طلاق نہ پڑگی۔ اور اگر تین طلاقیں کو ایک شرط پر موقوف کیا اور پہر تین
 طلاقیں اسی وقت دیدیں تو پہلی شرط اس سے باطل ہو جادگی۔ اور اگر تین طلاقیں کو

یا نوٹ نہی کے آزاد ہونے کو صحبت پر شرط کیا تو صحبت کی وقت زیادہ ٹھہرنے سے
اجرت زنا کی دینی نہ پڑے گی اور طلاق رجعی کی صورت میں اس زیادہ ٹھہرنے سے رجعت ثابت نہو گی
تاکہ اگر اپنے ذکر کو نکال کر دوبارہ بہرہ داخل کرے گا تو رجعی کی صورت میں رجعت ثابت ہوگی اور
اول صورت میں زنا کی اجرت دینی پڑے گی اسلام کی صحبت کرنے میں ایک ہی حال بڑ زیادہ تو
کرنا دوسری بار صحبت کرنا نہیں کہ اس سے اجرت بار صحبت درست ہو۔ اور اگر شوہر کہے کہ اگر
طلاق عورت سے میں نیسکر اور نکاح کروں تو اسکو طلاق سے پہر منکو کہ طلاق بائن ہوگی
اس عورت سے نکاح کیا تو اسکو طلاق نہ پڑے گی اسلام کی شرط نہیں بائن گئی کیونکہ طلاق بائن
کے بعد حکم نکاح کا باقی نہیں رہتا کہ عورت عدت میں ہو اور اگر مرد نے کہا کہ مجھکو طلاق
سے انشاء اللہ اور کہ انشاء اللہ ملا کر کہا تو طلاق نہ پڑے گی اگرچہ عورت انشاء اللہ کہتی ہو
پہلے مراد می۔ اور اگر شوہر کہے کہ مجھکو ایک کم میں طلاقین حسین نو دے پڑے گی اور ایک کم دو
کہے گا تو ایک پڑے گی اور اگر کہے کہ تین کم میں طلاقین میں تو تین پڑے گی اسلام کی ایک یا دو کا نکاح
تین میں سے ہو سکتا ہے مگر تین کو تین میں سے نکاح ناممکن ہے اس واسطے استثنائے لغو ہو گیا اور تین
طلاقین پڑ گئیں +

بیمار کے طلاق
رجعی سے رجعت

باب بیمار کے طلاق دینے کے بیان میں۔ اگر شوہر اپنی مرض میں منکو کہ طلاق
رجعی یا بائن دے اور اسکی عدت میں مزاج نہ تو وارث ہوگی اور اگر بعد عدت کے مری تو
وارث نہوگی۔ اور اگر طلاق بائن عورت کی اجازت سے دے یا عورت مال دے کہ طلاق دیوے یا ہر
سکے اختیار دینے کی جہت سے وہ اپنی ذات کو اختیار کر لے تو وارث نہوگی۔ اور جس
عورت نے کہ عورت شوہر سے کہے کہ مجھکو طلاق رجعی دیدے اور شوہر اسکو تین طلاقین دیوے تو وارث
ہوگی۔ اور اگر شوہر اپنے مرض میں عورت کی اجازت سے اسکو بائن کر دی یا حالت صحت میں
اسکو بائن کر دے تو عدت ہو چکنے پر مرد عورت ایک دوسری کو سچا کہہ چکے ہوں شوہر
عورت کے فرض کا اپنی ذمہ اقرار کرے یا اسکو کسی قدر مال کے دینے کی وصیت کرے

تو صورت کو ترغیب خواہ و صبت اور ترکہ میں کسی جو کم ہو گا وہ طبعاً یعنی جو کچھ اوستی افراد کیا ہو
 یا و صبت کی ہو اگر وہ ترکہ کے حصہ سے کم ہو تو وہ طبعاً نہیں تو ترکہ میں کا حصہ طبعاً
 - اور جو شخص جس طرح کو لڑنے کے لئے بلا دی یا قصاص میں مارا جائے کو خواہ سنگسار
 کیا جائے یا نیکو پیش ہو اور اس صورت میں اپنی شکوہ کو بان کر دی تو وارث ہوگی بشرطیکہ اوستی
 صورت میں مارا جاوے یا مر جاوے اور اگر گھر گیا ہو یا لڑائی کی صف میں ہو اور اپنی بی بی کو
 بان کر دی تو اس صورت میں مر جانے سے وہ عورت وارث نہ ہوگی بشرطیکہ اس میں مر جانے یعنی
 نہیں اور پہلی دو صورتوں میں مرنا یقینی ہے - اور اگر شوہر گھر اپنی عورت کی طلاق کو کستی
 اجنبی مرد کے کام پر مشروط کیا مثلاً کہا کہ زید اگر سفر سے آدمی تو تو بان سے پاکست
 کے آنے پر مشروط کیا مثلاً کہا کہ ماہ رمضان آدمی تو تو بان سے اور مشروط کا وجود اور
 مشروط کرنا دو صورتوں میں ہیں یا مشروط کیا خاص اپنی کام پر اور صین مرض میں
 کرنا اور اس کام کا کرنا یا لگیا خواہ مشروط کا ہونا ہی مرض میں یا لگیا اور مشروط پہلے
 کیا تھا یا عورت کے ایسے فعل پر مشروط کیا کہ اوستی خواہ سخا کرنا یا کسی مثلاً کہد یا کہ اگر
 تو کہا دیگی یا بیوگی تو بان ہو جاوے گی اور اس میں خواہ و دونو باتیں مرض میں ہوں خواہ مشروط
 شرط کا وجود مرض میں ہو تو ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور انکی سوا اور صورتوں میں
 وارث نہ ہوگی - اور اگر اپنی بیوی کو مرض میں بان کر دیا یا پہر اچھا ہو گیا اور اسکی بعد
 مر گیا یا بان کر چکا تھا اور وہ عورت مرد ہو گئی اور پہر سلمان ہو گئی اوستی کے بعد شوہر مر
 تو ان صورتوں میں وارث نہ ہوگی - اور اگر عورت شوہر کے لڑکے سے ہم بستر ہو گئی یا شوہر
 سے لڑکان کیا یا شوہر نے بھالت مرض اوستی لگایا تو وارث ہوگی اور اگر ایسا بھالت
 صحت کیا تھا اور ایسا کے باعث حالت مرض میں بان ہو جی تو ولادت نہ ہوگی اور تاحہ
 کلیہ یہ ہے کہ جس صورت میں شوہر کا طلاق دینا اسوجہ سے معلوم ہوتا ہو کہ عورت کو حادث
 کرنے سے گریز کرنا ہے تو اس صورت میں عورت وارث ہوگی اور اگر وہ وارث کرنا سے

ع
 صورت میں
 اور ایسا کہ اگر
 آدمی

گزینہ میں کتنا اور نہ احتمال گزیر کا ہو تو وارث نہ ہوگی

باب رجعت یعنی طلاق کے بعد عورت سے شوہر کے رجوع کرنے کے یا نہیں۔ رجعت اس بات کو کہتے ہیں کہ جو نکاح مرد و عورت میں قائم تھا اسکو عدت کے دنوں میں جن کا توں بنا کر میں اور یہ رجعت اس صورت میں درست ہے کہ عدت کو تین طلاقین نہ ہوتی ہوں اگرچہ عورت رجعت پر ہی نہ ہو۔ اور صورت اس کی یہ ہے کہ شوہر طلاق کے بعد عدت میں منکوحہ سے کہہ دے کہ میں نے تجھ سے رجعت کی یا اور دوسرے کہہ دے کہ میں نے اپنی منکوحہ سے رجعت کی اور ایک یہ ہے کہ جن افعال سے حرمت دامادی ثابت ہے وہ فعل یہی ہے کہ ساتھ کرے مثلاً شہوت سے ہاتھ لگا دے یا بوسہ لے یا اسکی شرمگاہ کو دیکھے عرصہ کہ رجعت قول سے ہی ہوتی ہے اور فعل سے بھی اور مستحب ہے کہ رجعت کے لئے گواہ کر دے۔ اور اگر شوہر نے عدت ہو چکنے کے بعد عورت سے کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی اور عورت نے اسکی تصدیق کی کہ ٹھیک ہے تو رجعت درست ہے اور اگر تصدیق نہ کی تو درست نہ ہوگی جیسی اس صورت میں کہ شوہر اس سے کہے کہ میں نے تجھ سے رجعت کی اور وہ جواب دے کہ میری عدت ہو چکی تو رجعت درست نہ ہوگی۔ اور اگر لونڈی کا شوہر عدت کے بعد اس سے کہے کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور اس بات کا یقین اسکو آتا کہ ہو گیا مگر لونڈی نے یقین نہ کیا یا لونڈی نے شوہر کے رجوع کرنے کے وقت کہا کہ میری عدت ہو چکی اور اسکو آتا اور شوہر نے یہ بات غمانی تو ان صورتوں میں لونڈی کا قول معتبر ہے یعنی رجعت درست نہیں۔ اور حکم رجعت کا اس وقت جاری ہے جبکہ عورت حیض اخیر سے پاک ہو جاتی ہے پہر اگر دس روز پاک ہوئی تو پھر پاک ہونے کے وقت رجعت جاری ہوگا غسل نہ کیا ہو اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی تو غسل تک وقت رجعت رہے گا یا یہ کہ پاک ہونے کے بعد ایک وقت نماز کا گدھا جاوے یا اتنا وقت گزر جاوے کہ اس میں عورت نہا کر تہ نماز کی کرے یا وہ تیمم کر سکے نماز پڑھے جس صورت میں کہ پانی اسکو مضر ہو اور اگر عورت نے غسل کیا اور ایک عضو سے کم کہ دھونا ہو گئی تو حق رجعت نہ رہے گا اور اگر عضو کامل کا دھونا ہو گئی ہو تو حق رجعت باقی رہے گا

ایسی کہ ابھی چہرہ غسل نہیں کیا۔ اور اگر شوہر اپنی عورت کا طہ یا سجدہ یا ایک ایک طلاق دے
 اور کہے کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی یعنی ایک طلاق سے پہلے بائن ہو گئی تو وہ ایسا مستحب نہیں
 عورت سے رجعت کر سکتا ہے ایسی کہ عورت کا طہ خواہ کچھ دیا ہو یا شوہر کو جو ٹا کر تاجر اور اگر
 عورت سے نکلت کرے اور کہے کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اس کے ایک طلاق دی تو رجعت نہ کرے
 ایسی کہ ممکن ہے کہ خلوت میں صحبت نکلی ہو تو ایک ہی طلاق سے بائن ہو جاوے گی پس اگر صحبت
 میں رجعت کی اور رجعت کے بعد اس عورت کے دو برس سے کم میں کچھ پیدا ہوا تو وہ
 رجعت درست ہوگی ایسی کہ جب دو برس سے کم میں کچھ ہوا تو معلوم ہوا کہ وقت رجعت کے حمل
 موجود تھا اور شوہر کا یہ کہنا کہ میں نے صحبت نہیں کی غلط تھا اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں
 ہوئی تھی ایسی کہ اس کی رجعت درست ہوئی۔ اگر شوہر نے اپنی منکوحہ سے کہا کہ اگر تو بچہ جنی
 تو تو طلاق سے پہلے اس کو کچھ پیدا ہوا پہر دوسرے حمل سے دوسرا کچھ ہوا تو یہ دوسرا بچہ رجعت
 کا باعث ہو گا اس طلاق سے جو اول کچھ ہونے پر اس کو ہوئی تھی۔ اور اگر شوہر نے یوں کہا
 کہ جتنی بار تو بچہ جنی تو تو طلاق سے پہلے اس کی تین بچے طلعہ طلعہ حمل سے ہوئی تو دوسرا اور تیسرا
 کچھ پہلی دو طلاق سے رجعت کے سبب ہو گئی ایسی کہ پہلے کچھ کے ہونے پر شرط کے بموجب پہلے
 طلاق ہوئی اور حمل دوسری کچھ کا اس سے رجعت کا سبب ہوا پہر دوسرے کے پیدا ہونے پر دوسری
 طلاق ہوئی تیسرے کا حمل اس سے رجعت کا باعث ہوا تیسرے کے پیدا ہونے پر طلاق کا تیسری
 پر گئی اب رجعت نہیں ہو سکتی۔ اور جس عورت کو طلاق رجعی ہوئی ہو وہ اپنا بناؤ سنگار کرے
 تاکہ شاید اس کا شوہر اس سے رجوع کرے اور مستحب ہے کہ شوہر بدو ان اطلاع اور سکے
 پاس بنادے اور تنگ اس سے رجعت کر کے تنگ اس کے ساتھ سفر نہ کرے۔ اور طلاق رجعی سے
 صحبت کرنا حرام نہیں ہوتا مگر عدت کے بعد البتہ حرام ہے۔ اور جو عورت کہ بائن ہو گئی ہو وہ
 شوہر سے نکاح عدت میں اور بعد عدت کے کر سکتی ہے مگر جو تین طلاق سے بائن ہوئی ہو
 بشرطیکہ آزاد ہوا ہو اور دوسری بائن ہوئی ہو اس عدت میں کہ کوئی ہدیہ شوہر سے نکاح

تین کر سکتی جب تک کہ وہ دوسری شوہر سے نکل مجھ کر لے اور وہ دوسرا اس سے محبت
کرے لے لگے چہ مرد و قریب بالغ ہو نیکی ہو اور پھر وہ دوسرا اسکو طلاق دی اور اسکی نہ
پوری ہو جاوے تو اب البتہ شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے نہ محبت کرنا ایک کے باعث یعنی اگر
شوہر اپنی منکوہہ کو نہ بھی کر دے طلاقین دی اور بعد مدت کے اسکا مالک اس سے محبت کرے
تو اس محبت سے یہ عورت اپنی شوہر کو حلال نہوگی بلکہ محبت کے لئے نکاح صحیح شرط ہے سوا
کر وہ حلال کر نیکی مشروط سے نکاح کرنا یعنی اس طرح کہ بعد نکاح کے طلاق دیدن یا حرج و مرج
شوہر کے طلاق دیدن سے شوہر اول پر وہ عورت حلال ہو جاتی ہے گو نکاح حلالہ کر نیکی مشروط
سے کیا ہو تاہم ایسی شرط سے نکاح کرنا کر دہی۔ اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی طلاق کا
حکم دور کر دینا ہے بشرطیکہ طلاقین تین سے کم ہوں یعنی جب عورت دوسری شوہر سے نکاح کرے
اور اسکی طلاق کے بعد پھر اول شوہر کے کا حین آدمی تو شوہر اول میں طلاق تو تھا لاکھ جانو
اور اگر تین طلاق والی عورت خبر دے کہ شوہر اول اور شوہر دوم کی طلاق کی حد میں ہو چکی
اور زمانہ اتنا ہو کہ اوسین دو نوعدین ہو سکتی ہیں تو شوہر اول کو اختیار ہے کہ اسکی بات
مان لے اگر ظن غالب اسکو ہو کہ یہ سچ کہتی ہے یعنی اس سے اس صورت میں نکاح کر سکتا ہے۔

باب ایلا کے بیان میں۔ ایلا کے معنی لغت میں قسم کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح
میں یہ ہیں۔ شوہر کا قسم کہنا اپنی منکوہہ سے چار مہینے یا اس سے زیادہ محبت کرنے پر
ایلا کہنا تاہم شلا یوں کہو کہ خدا کی قسم میں تجھ سے چار مہینے محبت کر دنگا یا یہ کہو کہ خدا میں
تجھ سے محبت کر دنگا پس اگر قسم مدت ستین کی کی اور مدت چار ماہ میں محبت کی تو کفارہ
دی اپنی قسم کا اور ایلا جانا رہیگا اور اگر محبت کر لیا تو عورت نکاح سے جدا ہو جاوے گی اور قسم
جانی رہیگی یعنی کفارہ لازم نہوگا۔ اور قسم جانی رہتی ہے اگر چار مہینے کے لئے قسم کہاتی ہو اور
اگر قسم ہمیشہ کے لئے کہاتی ہو تو قسم جانی رہتی ہے یعنی جس صورت میں کہ بون کہنا کہ خدا تجھ سے
محبت کر دنگا اور چار مہینے تک محبت کی اور وہ عورت نکاح سے باہر ہو گئی اور پھر شوہر نے

اوس سے دوبارہ نکاح کیا تو حکم قسم کا باقی ہے یعنی اگر چار مہینے کے اندر صحبت کر گیا تو کفارہ لازم آئے گا۔ پھر اگر اوس سے دوسری بار اور تیسری بار نکاح کیا اور دو دفعہ مدت چار مہینے کی بدین صحبت گزرتی تو وہ عورت دو اور طلاق سے بابت ہو جاوے گی پھر اگر بعد دوسرے شرع کے نکاح کے اوس سے نکاح کیا تو طلاق نہ ہوگی اور اگر اوس سے صحبت کرے تو کفارہ کے قسم کے باقی رہنے کی جہت سے صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ اپنی بیوی سے ایلا کرے اور چار مہینے کی مدت میں اوس سے صحبت کرے تو وہ بابت ہو جاوے گی اور اگر دوبارہ اوس سے نکاح کرے اور چار مہینے اوس سے ہم بستر نہ ہو تو پھر ایک طلاق سے بابت ہو جاوے گی اس طرح اگر تیسری دفعہ نکاح کر کے چار مہینے قربت نہ کرے تو پھر ایک طلاق سے بابت ہو جاوے گی اب چونکہ طلاق تین مہینے بدین نکاح دوسری شوہر کے حلال نہ ہوگی پس اگر بعد نکاح و طلاق شوہر ثانی کے پھر اس عورت سے نکاح کرے تو ایلا کا حکم نہ ہوگا اور قسم باقی رہے گی یعنی اگر اوس سے صحبت نہ کر گیا تو بابت نہ ہوگی اور اگر صحبت کر گیا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ اور چار مہینوں سے کم مدت میں ایلا مستحب نہیں یعنی اگر ترک صحبت کی قسم چار مہینے سے کم پر کیا دیکھا اور اس مدت میں صحبت نہ کر گیا تو طلاق نہ پڑے گی لیکن اگر صحبت کر گیا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ نہ خدا و دہنیو یہ اور دہنیو ان کے بعد نبیو صحبت نہ کرونگا تو یہ ایلا ہو گیا اس لئے کہ چار مہینے ہوئے اگرچہ او کو دو دفعہ میں یا نکاح اور اگر پہلے یون کہا کہ تجھ سے دہنیو صحبت نہ کرونگا پھر ایک روز ٹھہر گیا اور اس کے بعد کہا کہ بخدا تجھ سے پہلے دہنیوں کے بعد دہنیو اور صحبت نہ کرونگا یا یون کہو کہ تجھ کو ایک دن کم برس روز صحبت نہ کرونگا یا یہ قسم بصرہ میں کہا دے کہ میں کو فہ میں نہ آؤنگا اور اس کی مستکوہ کو فہ میں ہو تو ان صورتوں میں ایلا نہیں ہوتا۔ اور اگر شوہر نے صحبت کو حج یا روزہ یا صدقہ یا آزاد کرنے یا طلاق پر مشروط کیا مثلاً یون کہا کہ اگر میں صحبت کر دوں تو مجھ پر حج یا روزہ یا صدقہ لازم ہے یا رجعی طلاق والی سے ایلا کرے تو ان سب صورتوں میں ایلا کرنا ایلا ہوگا لیکن اگر طلاق بابت والی عورت یا اجنبی عورت سے ایلا کر گیا تو درست نہ ہوگا۔ اور نوٹ یہی

فہ بابت نکاح
انسانی عورت
سات مہینے تک
جس میں طلاق
نہ ہو

منکوہہ کی ایلا کی مدت دو مہینے ہیں۔ اور اگر ایلا کرنا والا اپنی بیار جی یا عورت کے مرض یا دیگر شرمگاہ کے بند ہونے یا اس کے سفیر سننے یا ناسا صلد و از پر ہونے کی جہت سے اس سے محبت کر کے نوا یا سو رجوع کرنا یوں ہو سکتا ہے کہ اپنی زبان سے کہہ دے کہ میں نے اپنی منکوہہ سے رجوع کی اور اگر چار مہینے کی مدت میں محبت پر قادر ہو جاؤ تو رجوع کرنا صرف محبت ہی یعنی چار مہینے کے اندر اگر یہ موانع بر طرف ہوں تو زبانی رجوع کا اعتبار نہیں بلکہ محبت کرنی چاہیے۔ اگر شوہر نے اپنی منکوہہ سے کہا کہ تو مجھے حرام ہو اور اس عورت کو حرام ہونے کو اپنے اور پریت کی بابت کچھ نہ کہی تو اس جملہ سے ایلا ہو جاوے گا اور اگر اس سے ظہار کی نیت کر لیا تو ظہار ہو گا اور اگر چٹو کی نیت کر لیا تو جھوٹ ہو گا اور طلاق کی نیت کر لیا تو بائن طلاق ہوگی اور تین طلاقیں کی نیت کر لیا تو تین بڑی بڑی اور قول معنی یہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی منکوہہ سے کہے کہ تو مجھے حرام ہو اور حرام اس کی نزدیک طلاق کے معنی میں ہو لیکن اس سے طلاق کی نیت نہ کی ہو تو طلاق بڑھا دیگی اور عرف کی رد سے طلاق کی نیت کرنا لا شہر ایلا جاوے یعنی اگر اس کو علم میں حرام کے معنی طلاق کے ہونے تو طلاق ہو جاوے گی گو اس سے ان لغتوں سے طلاق کی نیت نہ کی ہو دے *

باب پنجم
بائن میں

باب خلع کے بیان میں۔ خلع اس کو کہتے ہیں کہ عورت اپنی شوہر کو کچھ مال دیکر طلاق لے لے۔ خلع نکاح سے جدا ہونیکا نام ہے اور خلع کے لفظ سے اور مال کے عوض طلاق کے لفظ سے طلاق بائن پڑتی ہے اور عورت پر جھدر مال ٹھہرایا ہو لازم ہو جاتا ہے اور مکروہ ہے شوہر کو طلاق کی عین میں کچھ لینا بشرطیکہ سرکشی اور نا موافقت مرہ کی طرف سے ہو اور اگر عورت کی طرف سے ہو تو مکروہ نہیں اور جو چیز نہ ہو نہ کی باقی رکھتی ہے وہ خلع کا عوض ہو سکتی ہے۔ پس اگر عورت سے شراب یا دیگر مردار پر خلع کیا یا اس کو طلاق دی تو خلع کی صورت میں طلاق بائن پڑیگی اور دوسری صورت میں جس کی گرفت پڑیگی عورت کو کچھ نہ لینا آدھا جیسا اس صورت میں کہ عورت کو کچھ نہ خلع کر لے اور جو کچھ ہے قبضہ میں ہے لے لے اور اس کے قبضہ میں کچھ نہ ہو تو اس صورت میں

اگر شوہر خلع کر لیا تو طلاق مفت بہ دن عوض کے پڑگی اور اگر عورت اتنا اور بڑا دوسری کہ
 سیکر قبضہ میں جو مال اور درم ہیں لیسے تو اس صورت میں عورت با اپنا مہر واپس کرے یا
 تین درم شوہر کو دی۔ اور اگر شوہر عورت سے خلع کرے ایک بھاگے ہوئے غلام پر جو عورت
 کی ملک میں ہو اور وہ عورت شرط کرے کہ میں اس کی ضامن نہیں تو وہ اس شرط سے بری
 نہ ہو جاوے گی۔ اگر عورت نے کہا کہ مجھ کو تین طلاقیں ہزار کے بدلے دیے پس شوہر نے اسکو
 ایک طلاق دی تو اسکو ہزار کی تہائی لیسگی اور وہ عورت بائن ہو جاوے گی اور اگر عورت کہے کہ تین
 طلاقیں مجھ کو ہزار پر دیے اور وہ ایک دیوی تو اس صورت میں طلاق رجعی مفت پڑگی اسواسطیکہ اول
 صورت میں لفظ بدلے کا تھا اور بدلہ کی صورت میں عوض معوض پر پٹ جانا ہی اور دوسری صورت میں
 لفظ پر بمعنی شرط ہو اس میں نہیں منقسم ہوتا۔ اگر شوہر نے منکوحہ سے کہا کہ تو اپنی نفس کو
 تین طلاقیں مستزاکرے یا ہزار پر دیو اور اسکی ایک طلاق دی تو کچھ پڑگی اور اگر مرد
 کہا کہ تو طلاق سے ہزار کے بدلے یا ہزار پر اور عورت نے قبول کر لیا تو ہزار اس پر لازم
 ہو گئے اور بائن ہو جاوے گی اور اگر اپنی منکوحہ سے کہا کہ تو طلاق سے اور تجھے ہزار ہیں یا غلام
 سے کہا کہ تو آزاد ہو اور تجھے ہزار ہیں تو طلاق اور آزاد دی مفت ہو جاوے گی کچھ دینا نہ پڑیگا
 - اور اختیار کی شرط خلع میں عورت کو کر لینی درست ہے مرد کو جائز نہیں اگر شوہر اپنی بیوی
 سے کہے کہ میں نے تجھ کو کل ہزار کے بدلے طلاق دی ہے مگر تو نے نہیں مانا اور عورت نے کہا
 کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کا قول سچا جانا چاہیگا، خلافت پہنچنے کے اگر چہ دالا کہو کہ
 میں نے اپنی چیز کل ہزار کے بدلے ہی نہیں تھی اور تو نے منظور کی اور مشتری کہو کہ میں نے منظور
 کر لی تھی تو اس صورت میں لیسو والی کا قول مانا جاوے گا۔ اور خلع کرنا اور حقوق سے بری الذمہ
 کرنا ان حقوق کو دور کر دینا ہی جو مرد و عورت کو ایک دوسرے پر خلع کے باعث ہوں بیشک
 کہ اگر مال کے عوض میں شوہر اپنی منکوحہ سے خلع کرے یا بری الذمہ ہو بیگا معاملہ کرے تو شوہر کو
 رہی مال لیسکا جو اس معاملہ میں ٹھہرا ہوا اور حقوق زوجیت ایک دوسرے ذمہ باقی نہ رہے گی

مثلاً دعویٰ مہر کے لیے لیا ہوا یا نلیا ہو صحبت سے پہلے ہو یا بعد ہو کسیکو ادا نہیں سے ایکہ دوسرے پر نہیں پونچتا۔ اور اگر چوٹی لڑکی کا ولی شوہر سے خلع کرے اور اسکی عرض منغیرہ کا مال ٹھہرا دی تو اوس مال کے بدلہ میں جنس و دست نہوگا اور طلاق پڑ جائیگی یعنی منغیرہ کے ذمہ مال لازم نہ آوے گا اور ولی ہزار کے بدلہ میں اگر ظلم کرے اس شرط پر کہ میں ضامن ہوں تو طلاق پڑ جائیگی اور ہزار دلی کے ذمہ رہے گی واللہ اعلم

بَاب
عَنْ
مَرْثِي

باب زہار کے بیان میں جو ایک طرح کی طلاق ہے۔ زہار یہ ہے کہ اپنی منکوہ کو شوہر ایسی عورت سے تشبیہ دی جو اوس پر ہمیشہ کو حرام ہو مثلاً اپنی ما اور بہن اور بیٹی سے تشبیہ دی بخلاف سالی سے تشبیہ دینے کے کہ وہ زہار نہوگا اسلئے کہ سالی کی حرمت ہمیشہ کو نہیں بلکہ منکوہ کی زندگی یا کاح تک ہے۔ اگر شوہر اپنی منکوہ کو کہو کہ تو مجھ پر مثل میری ما کی پشت کے ہے تو ان لفظوں کے بعد اوسکو عورت سے صحبت کرنا اور ایسی باتیں جو صحبت کے سامان ہوں مثل بوس و کنار کے حرام ہو جاتے ہیں جب تک کفارہ نہ دیے اور اگر کفارہ دے کر پیشتر صحبت کر بیٹھو تو صرف اپنی پروردگار سے استغفار کرے تلئے کفارہ لازم نہیں ہوتا اور یہہ جو قرآن مجید میں لفظ لَمْ يَكُنْ ذُو نِ لِحَا کا آ یا ہے یعنی پھر پھرتے ہیں اپنی قول سے اس پہلے سے مراد عورت سے صحبت کرنا قصہ ہے نہ خود صحبت کرنا تاکہ صحبت کفارہ دینے سے پہلے درست ہو۔ اور پٹ اور ران اور شرمگاہ ان تینوں اعضا کا حکم مثل تشبیہ کے ہے حرمت کے لازم ہونے میں۔ اور مرد کی بہن اور چھو بہی اور دادودہ کی راہ سے مثل حقیقی ما کے ہے یعنی اس کے ساتھ مشابہت دینے سے بھی حرمت ثابت ہوگی۔ اور عورت کو یہ کہنا کہ تیرا سر اور تیری شرمگاہ اور تیرا چہرہ اور تیری گردن اور تیرا آدہ اور تیرا تنہائی ایسا ہے جیسا یہ کہنا کہ تو ایسی ہی یعنی ان اعضا کو تشبیہ دینے سے حرمت ان اعضا پر ثابت ہوگی۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ما کے ہے اور ان الفاظ سے نیت اوسکی خدمت اور سلوک کی کی یا زہار کی یا طلاق کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور

اگر کچھ نیت نکی ہو تو یہ قول لغو ہے۔ اور اگر یہ کہہ لیا کہ تو مجھ پر حرام ہے مثل میری مان
 کے اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کر چکا ہے ہو گا اور اگر یہ کہہ لیا کہ تو مجھ پر مثل میری
 مان کی پشت کے ہے اور اس سے طلاق یا ایلان کی نیت کی تو ظہار ہو گا یہ دو جو چیزیں نہوگی
 اور ظہار صفت اپنی منکوحہ بیوی سے ہو کر تاملے یعنی اگر الفاظ ظہار کے اپنی لونڈی یا
 ام و آلہ سے کہے گا تو ظہار نہوگا۔ پس اگر ایک عورت سے بدون اس کی اجازت کے نکاح کیا
 اور اس سے ظہار کیا اور ظہار کے بعد اس عورت نے نکاح کو جائز کر کہا تو ظہار باطل
 ہو جاوے گا اسلئے کہ نکاح کی اجازت سے پیشتر وہ عورت اس کی منکوحہ نہ تھی۔ اگر اپنی سب عورتوں
 کو کہی کہ تم مجھ پر مثل میری مان کی پشت کے ہو تو سب سے ظہار ہوا اور کفارہ ہر ایک کی واسطے
 جدا جدا دی۔ اور ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ ایک بردہ آزاد کرے اور آزاد کرنا ایسی بردہ کا جو
 اندھا ہو یا دونوں ہاتھ کٹی ہوئی ہوں یا ناتھو نکی دونوں ٹانگیں کٹی ہوئی یا دونوں پاؤں کٹی ہوئی
 یا دیوانہ ہو یا مدبر اور ام ولد ہو یا ایک مکان ہو جو کچھ مال دیکھا ہو اسباب میں جس سے
 نہیں مان اگر مکان ہے کچھ نہ یا مو اور اس کو کفارہ میں آزاد کر دی تو جائز ہے اسلئے کہ وہ
 بردہ کامل ہے یا یہ کہ کفارہ کی نیت سے اپنی کسی رشتہ دار قریب کو خرید کرے یا کفارہ میں
 آدما غلام اپنا پہلے آزاد کر دے اور آدما پر آزاد کرے یہ سب صورتیں درست ہیں
 ۔ اور اگر کفارہ میں آدما غلام مشترک آزاد کر دی اور آدما ہی کی قیمت کا اس کی مالک کی واسطے
 قرضہ کرے یا آدما بردہ کفارہ میں آزاد کرے اور جس عورت سے ظہار کیا تھا پہر اس سے صحبت
 کر لے اور بعد صحبت آدما آزاد کرے تو یہ صورتیں درست نہوگی اسلئے کہ آزاد دی پوری
 بردہ کی صحبت سے پہلے نہوئی اور پوری بردہ کا آزاد کرنا صحبت سے پیشتر ہو جب نفقہ دانی
 کے شرط ہے۔ پس اگر بردہ آزاد کر نیکی غلے تو داد مہینے پے در پے روزہ رکھو اسلئے
 کہ ان دونوں مہینوں میں رمضان اور البسودن واقع نہوں جن میں روزہ رکھنا منوع ہے یعنی دو
 روز عید کے اور تین روز بعد عید اخصے کے ان دونوں مہینوں میں نہ پڑیں پہر اگر ان دونوں

مہینوں کے اندر عورت مذکورہ سیرات کو یا بہرہ لکھون کو صحبت کرے یا ایک دن بھی انظار کرے یا
 تو نئے سرے سے پہرہ پہنے رکھنے پڑ جائے اس لئے کہ ان روزوں میں پہلے در پہلے ہونا اور
 صحبت سے پیشتر کہنا شرط ہے۔ اور اگر شوہر خود غلام ہو تو اسکو سوا ہی روزہ رکھنے کے
 دو سرے چیز جائز نہیں اگرچہ اسکی طرف سے اسکا آقا بردہ آزاد کر دے یا کہنا کہلا دے
 اس لئے کہ غلام خود تو مالک نہیں تاکہ کہنا کہلا دے یا بردہ آزاد کر دے اور آقا کا آزاد کرنا
 اور کہنا کہلا دے اسکی طرف سے نہیں۔ پہر اگر روزہ رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساتھ مسکینوں کو
 کھانا کہلا دے جیسا صدقہ فطرمین مذکور ہوا یا کھانے کی قیمت دے پس اگر اپنی طرف سے دوسرے
 شخص کو اجازت دے کہ کھار کے کھارہ میں کھانا کہلا دے اور وہ علم کی تکمیل کرے تو
 درست ہے۔ اور کفار و کئی سبب قسام میں کھانیکا مباح کر دینا درست ہے یعنی ظہار کی آہ و فہر
 کی نضا اور قسم اور احرام کے شکار کھاؤ نہیں اور فیہر خانی کو روزہ کے فدیہ ادا کر کے
 میں کھانیکا مباح کرنا جائز ہے مگر صدقات میں مثل زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور عشر زمین میں
 مباح کرنا کافی نہیں بلکہ تملیک شرط ہے اور مباح کرنا اس طرح ہے کہ کھانا لا کر فقیر کو اس کے
 کھانے کی اجازت دیدے اور تملیک دے کہ وہ کھانا فقیر کو دے ڈالے اور انکی ہلاک کرے
 ۔ اور کھانا کہلانے میں یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو بیٹ بہر کر دو صبح یا دو شام یا ایک صبح
 اور ایک شام کا کھانا دے یعنی دو وقت کہلا دے خواہ ایک دن میں ہو یا دو زمین اور اگر
 ایک فقیر کو دو مہینوں تک کہلا دے تو درست ہے لیکن اگر ایک فقیر کو ۴۰ حصی ایک دن میں دے تو
 جائز نہیں مگر خاص اس دن کے ایک آدمی کے کہلا نہیں شمار ہوگا اور اگر کھانا کہلا سکے
 دو بیان میں عورت سے صحبت کرے تو کھانا نہ سرے نہ کہلا دے جیسا روزہ نہیں تھا۔ اور اگر
 روزہ ظہار و نکاح کفارہ زمین ساتھ فقیر کو ایک ایک صباغ گیسوں حوالہ کرے تو ایک ظہار کا کفارہ
 جائز ہوگا دو سرے کا اور دینا چاہیے اور اگر ایک کفارہ انظار کا تھا اور ایک ظہار کا
 اور کھانا مثل مذکورہ بالا دیا یا دو ظہار میں دو برہ دے آزاد کرے اور عین نکاح کو نہ کھانا

میں آزاد کرتا ہوں تو ان صورتوں میں دو نو کفار و نکلی طرف سے جائز ہوگا اور اسی جیسا ہے
 دو نو ظہار و نکے عوض میں روزی رکھنا اور کھانا کھلانا یعنی مسین نکرہ کی کے عوض روزے
 رکھنا ہوں اور کسی عوض کھانا کھلانا ہوں تو دو نو ظہار کا کفارہ ہو جاویگا۔ اور اگر دو نو
 ظہار و نکے کفارہ میں ایک بروہ آزاد کرے یا دو مہینوں کے روزی رکھی تو ایک ظہار کا کفارہ
 ہوگا و کا نہوگا۔ اور اگر ایک کفارہ ظہار کا ہو اور ایک قتل کا اور وہ شخص ایک کفارہ ملا
 تعین ادا کر دی تو سبکی طرف سے جائز نہوگا غرض کہ دو نو کفارہ اگر ایک جنس کے ہو تو جائز
 ہے کہ کفارہ دینو والا بعد کفارہ دینے کے انہیں سے ایک کی نیت کر لے اور اگر دو جنس
 کے کفارے ہوں تو ان میں بعد کفارہ دینے کے اگر مسین کر گیا تو کافی نہوگا و اللہ اعلم
باب لعان کے بیان میں جس سے مرد و عورت میں جدائی ہو جاتی ہے گفت میں اس کی معنی
 آپس میں لعنت کر نیکی میں اور شریعت میں لعان چہد گواہیان مرد و عورت کی ہیں جو تاکید
 اور قسم اور لعنت خدا کے ساتھ بیان کرین اور یہ لعان مرد کے حق میں گالی دینے کی
 سزا کے قائم مقام ہے اور عورت کے حق میں زنا کی سزا کے۔ پس اگر شوہر لیاقت گواہی
 کی رکھتا ہو یعنی آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور وہ اپنی عورت کو زنا کی تہمت کرے
 اور وہ عورت ایسی ہو کہ اس پر نہت زنا کرنا ہو لیکو سزا ملتی ہو یعنی پارسا منکوحہ ہو یا وہ
 شوہر اس عورت کی بچہ کو کہی کہ یہ میرا نہیں اور عورت اس شوہر کو زنا کی تہمت کی سزا
 دلوانا چاہی تو اس صورت میں لعان واجب ہے۔ پس اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو اسکو قید
 کیا جاوے یہاں تک کہ خواہ لعان کرے یا اپنا آپکو جوٹا کہی اور گالی کی سزا سسر پر چرب شوہر
 لعان کرے تو عورت پر لعان واجب ہے اور اگر وہ انکار کرے تو قید کیا جاوے یہاں تک کہ
 لعان کرے یا شوہر کی تہمت کو سچا کرے اور زنا کی سزا کو پونچھے۔ پھر اگر شوہر میں لیاقت
 گواہی کی نہ ہو تو اسکو گالی کی سزا ملے گی اور اگر شوہر میں تو لیاقت گواہی کی ہو مگر عورت ایسی نہ ہو
 جسکی تہمت لگانا ہو لیکو سزا گالی کی دیکھا دی یعنی پارسا نہو تو اس پر نہت سزا واجب ہے و لعل

باب
 لعان

۱۔ اور صورت لعان کی وہ ہے جو کلام مجید میں ارشاد ہوئی ہے یعنی قاضی شوہر سے شروع کرے اور وہ چار مرتبہ اس طرح گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتا ہوں کہ میں نے جو نسبت زنا کی اس عورت پر کی ہے اس میں میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یوں کہی کہ اگر اسباب میں میں جوٹا ہوں تو خدا تعالیٰ کی لعنت مجھ پر ہو بعد اسکی عورت چار بار گواہی دے کہ میں خدا کے نام سے گواہی دیتی ہوں کہ یہ مرد جو مجھ کو زنا لگانا ہے اس میں میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یوں کہی کہ اگر یہ مرد سچا ہے تو مجھ پر خدا کا غضب ہو پس جب اس طرح لعان کر چکیں تو عورت اور مرد حاکم کے حکم سے غلط ہو جائیں اور اگر مرد نے تہمت اس طرح کی ہو کہ عورت کے بچہ کو کہا ہو کہ میرا نہیں تو حاکم اس بچہ کا نسب اس مرد سے دوسری اور اسکو اس عورت کی طرف لگا دے اور اگر مرد اپنی آپکو جوٹا کہی کہ میں نے جوٹا کہا تھا تو اسکو گالی کی سزا دی جائے گی۔ اور ہو سکتا ہے کہ مرد اس عورت سے بعد لعان کے اور قاضی کے جدا کر دینے کے علاج کر لے اور اس طرح اگر اپنی بیبی کے سوا کسی اور عورت کو زنا کی تہمت کرے اور اسکی سزا مرد کو ملے یا عورت زنا کرے اور اسکو زنا کی سزا ملے تو ان صورتوں میں مرد کو اختیار ہے کہ اس عورت سے علاج کر لے۔ اور شوہر اگر گواہی دے اور وہ زنا کی تہمت اپنی منکوحہ کو کرے یا کوئی شخص اپنی بیبی کے محل کو کہی کہ میرا نہیں تو ان صورتوں میں لعان واجب نہیں اسلئے کہ پوری تہمت کلام کے ساتھ میں ہے اور وہ گواہی سے ناممکن ہے اور محل کے انکار کرنے میں بھی پوری تہمت نہیں اسلئے کہ ہو سکتا ہے کہ بچہ بیٹ میں نہ ہو دیکھی ہو گیا ہو یا کوئی مرض ہو۔ اور اگر شوہر کہی کہ تو نے زنا کیا اور یہ محل زنا کا ہے تو لعان واجب ہے اسلئے کہ اس صورت میں میرا نسبت زنا کی کی ہے اور قاضی کو چاہئے کہ اس مسئلے میں محل کو اسکی باپ سے جدا کرے اسلئے کہ بچہ ہونے سے پیشتر محل کے ہونے اور نہ ہونے ہی میں شبہ باقی ہے۔ اور اگر لوگ اسکو مبارکبادی لڑکے کی دیویں اور اسوقت وہ کہی کہ یہ بچہ میرا نہیں یا اسباب بچہ کے تولد کے خریدنے کے وقت ایسا کہ تو یہ نسب کو دے کر لیا

انجو اور پسی درست ہو اور ان وقتوں کے بعد اگر کہیں تو جائز ہوگا اور لعان و دھنصور تو نہیں
کرے یعنی خواہ تہنیت کی وقت ٹوٹے کہ کو اپنا بنا دے خواہ تہنیت کے بعد خواہ سامان
ولادت خریدنے سے پہلے خواہ پیچھے۔ اور اگر میرزا ان بچہ نہیں کسی اول کو اپنا نہ کہی
اور دوسرے کو اپنا بنا دے تو گالی کی سزا دے سکو دیکھو اور اگر اول کا اقرار کہے اور دوسرے
کا انکار تو لعان کرے اور نسب و نو بچہ کا دھنصور تو نہیں کسی ہی ہوگا۔

بجائے تہنیت
بجائے تہنیت

باب مہینہ یعنی نامرد کے بیان میں جو عورت سے صحبت کر سکے۔ عین اسکو کہتے ہیں
جس سے عورتوں سے صحبت نہ ہو سکی یا کنوار ہوئی صحبت پر قادر نہ ہو اور وہی صحبت پر قادر ہو۔
اگر عورت اپنی شوہر کو بیٹا یعنی ذکر کٹا ہوا دیکھو تو قاضی اُن دہ نو کو اسی وقت جدا کر دے
اور جس مورتن کے نامرد او خصب نکالا ہوا ہو تو ایک سال ٹھہرے اگر اس برہمن و صحبت کرے
تو بہتر نہ اگر عورت اس سے جدا ہونا چاہے تو قاضی جدا کر دی۔ پس اگر شوہر کہے کہ میں نے
صحبت کی ہے اور عورت انکار کرے اور دوسری عورتیں کہیں کہ وہ عورت بیکار ہے تو اس
عورت کو جدا ہو جائیگا اختیار دیا جاوے گا اور اگر وہ کہیں کہ یہ عورت مرد سیدہ ہے تو
شوہر کا قول بشرط قسم کہانی کو سچا جانا جاوے گا اور اگر عورت شوہر کو پسند کرے تو اس کے
بعد جدا ہو نہیں اسکا حق باطل ہو جاوے گا۔ اور مرد و عورتیں کسی کیس کو دوسرے عیب کے
باعث اختیار نہ دیا جاوے یعنی جس مورتن کے ایک کو جذام یا جنون یا برص وغیرہ ہو جاوے
تو دوسرے کو جدا ہو جائیگا اختیار نہیں۔ اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہے کہ اگر مرد ایک
پانچم مرتبہ عورت مختار ہوتی ہے تین جو او پر مذکور ہوئے جو مختار تھے عورت کی شریعت
کے منہ پر گوشت اُبھر آوے جو صحبت کا مانع ہو یا پھر ان تین ہی کہ اس جگہ پر ہڈی مانع
صحبت کی ہو اور دلیل امام عظیم کی قول عطاء بنی اور عمرو بن عبدالغفریز اور اذاعی اور
سفیان ثوری اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے کہ جو کسی کہ جن معاملات میں مضامند ہی کامل بشرط
ہو اور نہیں یہ بات ہوتی ہے کہ اگر مضامند ہی کی تعزیت میں کوئی عیب خل کرتا ہو تو اگر

معاملہ کو دسپس کر دینے ہیں اور کھراج کا لازم ہونا کامل رضا مندی پر موقوف نہیں ہے کہ کھراج تو ہنسی کے الفاظ سے بھی لازم ہو جاتا ہے +

بابِ عِدَّتِ کے بیان میں۔ عدت اوس انتظار کو کہتے ہیں کہ عورت کو طلاق کے یا شوہر کی موت کے بعد کرنا لازم ہے۔ عدت آزاد عورت کی طلاق کے لٹو اور بعد صحبت کے نکاح کے ٹوٹنے کے لٹو تین حیض میں جسکو حیض آتا ہو اور جسکو حیض نہ آتا ہو اوسکی عدت تین مہینے ہیں اور شوہر کے مرنے کی عدت چار مہینے دس روز ہیں اور لونڈی کی عدت اگر حیض آتا ہو تو دو حیض ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو آزاد عورت کی عدت کا نصف ہوگا یعنی طلاق اور نکاح ٹوٹنے میں ڈیڑھ مہینا اور خاوند کے مرنے میں دو مہینے یا پھر ذرا اور حالہ عورت کی عدت بچہ کا جنما ہو اور فار کی منکوحہ کی عدت وہ ہے جو وہ لونڈی تو نہیں سہو زیادہ تر دو روز ہو فار اوس مرد کو کہتے ہیں کہ اپنی بیوی کو مرض کچال میں طلاق دی اور اوسکی مرض میں مر جاوے تو ایسی عورت کی عدت چار مہینے دس روز اور تین حیضوں کی مدت میں سہو زیادہ ہو وہی ہوگی۔ اور جو عورت کہ طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہو جاوے اوسکی عدت کا حکم مثل آزاد عورت کے ہے اور اگر طلاق بائن کی عدت میں یا خاوند کے مرنے کی عدت میں آزاد ہووے تو حکم آزاد کا سا ہوگا لونڈی کی عدت کریگی۔ اور جس نکو تین مہینے عدت کے بعد حیض پہر آنے لگے تو اوسکی عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی نہ مہینوں کے اعتبار سے۔ اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہو یا اوس سہو شبہ میں صحبت ہوئی ہو اوسکی عدت اور ام و دلہ کی عدت باعتبار حیض کے ہے شوہر کے مرنے وغیرہ کے لٹو۔ اور شوہر اگر چھوٹا ہو اور اوسکی زوجہ اوسکو مرتیکے وقت حاملہ ہو جاوے تو اوسکی عدت بچہ کا جنما ہو اور اگر اوسکی مرتیکے بعد حاملہ ہو تو عدت چار مہینے دس روز کی ہوگی اور ان دو وقتوں میں تین نسبت دس بچہ کا اوس شوہر خور و سال سے نہ لگا یا جاوے گا۔ اور جس حیض میں عورت کو طلاق دی گئی ہو اوسکا اعتبار نجیا جادی یعنی اگر طلاق حیض کچال میں ہی ہو تو اوس حیض کو عدت میں شمار

پہلے
 خوار و مزدور
 بانڈی
 پہلے
 لیگی کارکن
 دس روزہ کارکن
 بین صنفی کارکن
 صنعت کارکن
 اسٹریٹ میجن
 صنفی کارکن
 اسٹریٹ میجن
 ایک ملٹ بائی
 پیکی

نکربن بلکہ تین حیض اویسے سوا شمار کریں۔ اور جو عورت کہ عدت میں ہو اگر اوس سے
 شبہ سے صحبت کا اتفاق ہو تو وہ عورت دوسری عدت کرے اور یہ دو نو عدتین
 ایک دوسرے میں آجاوینگی اور جو حیض صحبت کے بعد عورت کو ہوگا وہ دو نو عدت تو نہیں شمار
 ہوگا اور وہ عورت جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری کو تمام کرے یعنی مرد عدت
 والی عورت سے شبہ کے ساتھ صحبت کی تو اوس عورت پر ایک عدت اور لازم ہوگی اور جو
 حیض اب آویگا وہ دو نو عدت تو نہیں شمار ہوگا اور یہی معنی ہیں دو نو عدتوں کے ایک دوسرے
 میں آجانیکو اور جب پہلی عدت پوری ہو چکے تو دوسری عدت تمام کرے۔ اور شروع
 عدت کا طلاق کے پڑنے اور مرنیکے بعد سے ہے اور نکاح فاسد میں جدائی کے بعد
 سے یا اسوقت سے کہ شوہر نے قصد اوس سے صحبت کے ترک کا کیا۔ اور اگر عورت نے
 دعویٰ کیا کہ میری عدت گذر گئی یعنی اب جمعت درست نہیں اور شوہر نے اسکا قول مانا
 تو قاضی کے بہان مغیر عورت ہی کا قول ہوگا بشرطیکہ قسم سے بیان کرے۔ اور اگر شوہر
 نے اپنی عدت والی عورت سے نکاح کیا اور اوسکو صحبت سے پیشتر طلاق دیدی تو نکاح کا
 مہر پورا دینا واجب ہوگا نہ آدھا اور نئے سے عدت عورت پر لازم ہوگی۔ اور اگر کوئی ذمی
 اپنی ذمی منکوحہ کو طلاق دی تو وہ عدت نہ کرے یعنی اوس صورت میں کہ اولیٰ مذہب میں عدت
 واجب نہ ہو **فصل** جس عورت کو طلاق بائن ملی ہو یا شوہر مر گیا ہو وہ سوگ کرے یعنی زیبا
 وزینت اور خوشبو لگانا اور سرمہ اور تیل ڈالنا چوڑھی اور مرض کے عذر سے تیل و سرمہ در
 ہے اور مہر دی لگانا اور سرخ و زرد کپڑا پہنا کرے بشرطیکہ عورت بالغ اور مسلمان ہو
 اور اگر آزاد سی کے عتبت میں ہو یا نکاح فاسد کی عدت میں جسی بدو ن گواہوں کے نکاح ہوا ہو
 تو ایسی عدت تو نہیں سوگ نہ کرے۔ اور عدت والی عورت سے مراحۃ پیام نکاح کا نہ یا جاوے اور
 اشارۃ پیام دینا صحیح ہے۔ اور جو عورت طلاق علی عدت میں ہو اوسکو اپنی گہری نکلن پنجابیئے
 اور جو موت کی عدت میں ہو وہ دنکو اور شروع رات میں نکلے اور یہ دو نو عدت اوس

اور جو عورت طلاق علی عدت میں ہو اوسکو اپنی گہری نکلن پنجابیئے

فصل

گھر میں بیٹھیں جسین عدت اور پورا جب ہوئی ہو یعنی طلاق یا موت جس گھر میں ہوئی ہو اسی
 میں عدت چاہیے لیکن اگر اوس میں سے کوئی نکال دیا یا وہ گھر گر جاوے تو دوسرے مکان میں رہیں۔
 جو عورت کہ سفر میں بائن ہو یا شوہر مر جاوے اور اوس میں اور اوسکی شہر میں فاصلہ تین روز
 سے کم ہو تو اپنے شہر کو واپس آوے اور اگر تین دن کی مدت ہو تو خواہ اپنے شہر کو چلی آوے یا
 جہر جاتی ہے اس طرف چلی جاوے دونوں صورتوں میں اوسکی ساتھ محرم ہو یا نہیں اور اگر
 کسی شہر میں ایسا اتفاق ہو تو اوسکی جگہ عدت کرے اور بعد عدت کے وہاں محرم کے ساتھ چلی
باب نسب کا ثابت ہونیکے بیان میں۔ اگر کوئی مرد کہے کہ فلاں عورت سے اگر میں نکاح کر دوں
 تو اوسکو طلاق ہے پہر اوس سے نکاح کیا اور جیسے نکاح کیا تھا چہ مہینے کے بعد
 اوس عورت کے بچہ ہوا تو اوسکا نسب اوس شوہر پر لازم ہوگا اور مہر پورا دینا آوے گا اور
 جو عورت کہ طلاق رجعی کی عدت میں ہوا اسکے بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا اگرچہ وہ دو
 برس کے بعد جسے بشرطیکہ شوہر عدت کے ہو چکنے کا اقرار کرے اور اس بچہ کا ہونا رجعت
 کے حکم میں ہوگا دو برس سے زیادہ پر اگر ہوا ہوگا اور اگر دو برس سے کم میں ہوا ہوگا تو رجعت
 نہ ہوگی اسلیو کہ حمل دو برس سے زیادہ نہیں ٹھہرنا پس اول صورت میں معلوم ہوا کہ شروع حمل کا
 عدت میں ہوا اسلیو باعث رجعت ہو گیا اور دو برس سے کم کی کیسورت میں یہ شک ہے کہ نشاء
 یہہ حمل نکاح کے دن نکلا ہو تو اسکو اسطرح موجب رجعت نہوا۔ اور اگر عورت طلاق بائن کی
 عدت میں ہو تو وہ جس سے کم میں اگر بچہ ہوگا تو نسب ثابت ہوگا ورنہ ثابت نہوا اسلیو کہ
 طلاق بائن میں احتمال رجعت کا نہیں ہاں اگر شوہر بچہ کا دعویٰ کرے تو ثابت ہوگا اور
 یہہ مان لیا جاوے گا کہ شبہ سے صحبت کی ہوگی۔ اور جو عورت بالغ ہونیکے قریب ہو اور
 وہ عدت میں طلاق رجعی یا بائن کی ہو اوسکی بچہ کا نسب اگر نو مہینے سے کم میں ہوگا تو ثابت
 ہوگا اور اگر پورے نو مہینے یا زیادہ میں ہوگا تو ثابت نہوا۔ اور جو عورت موت شوہر
 کی عدت میں ہو اوسکے بچہ کا نسب دو برس سے کم میں ثابت ہوگا۔ اور جو عورت کہ اپنی عدت

نکاح کے
 بعد بچہ ہو گیا ہے

ہو چکنے کا اقرار کرتی ہو اور اسکے بچہ کا نسب ثابت اقرار ہے چہ چہ سے کتر میں اگر
 ہو گا تو ثابت ہو گا ورنہ ثابت نہ ہو گا۔ اور جو عورت عدت میں ہو اور اسکی بچہ نہ ہو سکو
 لوگ نہ انہیں نوادہ کا نسب کئی طرح ثابت ہو سکتا ہے یا یہ کہ وہ مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں
 گواہی اوس بچہ کے ہونے کی دین یا یہ کہ محل ظاہر ہو یا یہ کہ شوہر اس بچہ کو کہی
 کہ میرا ہے یا اگر شوہر مرد جو نوادہ اسکی وارث اسکی تصدیق کریں۔ اور عورت منکوحہ
 کے بچہ کا ثبوت اس شوہر سے اے صورت میں ہے کہ اس کے بچہ چہ چہ سے خواد زیادہ
 میں وقت نکاح سے پیدا ہو اگر چہ شوہر چپ رہی کچھ اقرار یا انکار نہ کرے اور اگر انکار
 کرے تو ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو گا جو بیان کرے کہ اس عورت کے بچہ پیدا
 ہوا ہے۔ پھر اگر بچہ پیدا ہو نیکی بعد عورت مرد میں اختلاف ہو عورت کہی کہ تو نے
 مجھ سے چہ چہ میں سوئی کہ نکاح کیا ہے اور شوہر دعویٰ کرے کہ چہ چہ میں سوئی ہیں
 تو اس صورت میں عورت کا قول مقبر ہو گا اور وہ بچہ اس مرد کا ٹھہرے گا۔ اور اگر شوہر
 طلاق کو مشروط بچہ ہونے پر کر دی اور ایک عورت اس کے بچہ ہونے پر گواہی دے
 تو طلاق نہ ہوگی اور اگر مرد نے خود اقرار محل کا کر لیا ہو تو بدو ن کیسی گواہی کے عورت
 پر طلاق پڑ جائیگی۔ اور مدت حمل کی زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں اور کم سے کم
 چہ چہ ہیں اور امام شافعی کے نزدیک زیادہ مدت حمل کی چار برس ہیں اور دلیل
 امام اعظم کی قول حضرت عائشہ کا ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا۔
 پس اگر کسی نوڈھی سے نکاح کر کے اسکو طلاق دی پھر اسکو خرید لیا اور وقت خریہ
 سے چہ چہ سے اندر اس کے بچہ ہوا تو وہ بچہ اس کے سر پر لگا اور اس کا لگا
 ہو گا اور چہ چہ سے یا زیادہ میں بچہ جینی تو بدو ن دعویٰ کے اس کا نہ ٹھہرے گا۔ اور اگر
 کسی شخص نے اپنی نوڈھی سے کہا کہ اگر تیری بیٹ میں بچہ ہے تو وہ میرا اور گواہی دے
 ایک عورت بچہ ہو نیکی تو وہ نوڈھی اس مرد کی ام ولد ہو جائیگی یعنی نسب اوس بچہ کا

بدن دعوی کے ثابت ہو جاوے گا لیکن بعد اوس صورتیں ہے کہ بچہ اوس لونڈی کے
مرد کے انزار سے چھ جینے سے کم میں ہو۔ اور جو شخص کسی لڑکی کو کہو کہ یہ میرا
بیٹا ہے اور مر جاوی پس اوس لڑکے کی ما کہو کہ میں اوسکی بی بی ہوں اور یہ اوسکا
بیٹا ہے تو یہ دونو اوس مردہ کے وارث ہونگی پھر اگر اوس عورت کی آزادی معلوم
نہو اور وارث مردہ کا یعنی وہ لڑکا کہو کہ تو میرے باپ کی ام ولد ہو گا می بی بی نہیں تو اوس
عورت کو میراث منسلکی +

باب بچہ کے گود لینے یعنی پرورش کے بیان میں۔ سب سے زیادہ مستحق اور ہر بچہ کے رکھنے
کے لئے اوسکی ماں ہی باپ سے جدا ہو کر پیشتر اور بعد جدائی کے بھی اور بعد ماں کے مانی ہی
اوسکے بعد دادی اوسکی بچہ بہن حقیقی اوسکے بعد بہن خیانی اوسکی بعد بہن علانی پھر خالہ
اسی طرح یعنی حقیقی سب سے مقدم اوسکی بعد خیانی اوسکی بعد علانی پھر بہن بھیاں اسبط پر
- اور جو عورت کہ بچہ کے غیر محرم سے نکاح کر لے یعنی اوسکا شوہر بچہ سے قرابت قریب نہ کہتا
ہو تو اوس عورت کا حق گود لینے کا جانا رہیگا اور اگر وہ عورت اوس شوہر سے جدا ہو جاوے
تو حق مذکور پھر ہٹ اوے گا بعد ان مذکورین کے گود لینے کے مستحق عصبائیں ارث کی ترتیب
پر۔ اور ماں اور نانی دادی لڑکے کی پرورش کی مستحق ترین جس وقت تک کہ وہ اپنی حاجات
ضروری سونے پر دہو جاوے یعنی کہا نا پنا کپڑا پہنا استنجا کرنا خود بدن کسی مرد کے
کر کے اور اسکا انداز لڑکے کے حق میں سات برس کا ہو کہ اس عمر کا لڑکا بہہ باتیں اپنے
آپ کر لیا کرتا ہو اور لڑکی کی مستحق اس وقت تک ہیں کہ وہ حاضر ہو اور ماں اور جد کے
سوا اور نہ نکو اس وقت تک حق ہو کہ لڑکی مستہنہ یعنی مرد و عورتی خواہش کے لائق ہو جاوے
- اور لونڈی کو اپنی اولاد کے باہمین ادا م ولد کو اپنی بچوں کے باہمین حق گود لینے کا نہیں
جب تک کہ آزاد نہو جاوے اور آزاد ہونے کے بعد آزاد عورت کی طرح اوسکو حق گود میں لینے
کا ہو گا اور عورت ذمی اپنی مسلمان بچہ کے رکھنے کی اس وقت تک مستحق ہو کہ وہ دین کو

بچہ کے گود لینے کی ترتیب

یعنی اوسکی مقدم علی
کہ قرابت اوسکی ماں اور
دادی اور بہن بھیاں کی
قرابت مقدم علی خالہ
یعنی اوسکی

یعنی اوسکی مقدم علی
کہ قرابت اوسکی ماں اور
دادی اور بہن بھیاں کی
قرابت مقدم علی خالہ
یعنی اوسکی

اسکا انداز لڑکے
کی لیا کر لیا کرتا ہو

یہ سمجھو اور بعد دین کے سمجھ آئیے اوس بچہ کا مستحق اسکا باپ سلمان ہوگا۔ اور بچہ کا
 اسبابین اختیار نہیں یعنی اسکو اختیار نہیں کہ چاہے مان کے ساتھ رہے چاہے باپ کے
 ساتھ اسکو کہ اسکو قفل نہیں اور قالب بھی ہو کہ اس کے نزدیک جو بہتر ہو گا اور اسکو
 آرام ملے گا وہی صورت اختیار کرے لیکن یہ امر تربیت کی مصلحت کے خلاف ہو اسکو کہ تربیت
 میں دھمکی اور گوسٹ مانی ضروری ہے۔ اور جس عورت کو طلاق دی گئی ہو وہ اپنی بچہ کو لیکر
 کہیں سفر کرے مان اگر اپنی وطن کو جہان اسکا نکاح ہوا تھا لیجادی تو مسالغہ نہیں
باب نفقہ کے بیان میں نفقہ کہنا غیر دینی کو کہتے ہیں۔ عورت کا کھانا اور کپڑا شوہر کو
 موافق حیثیت و دنو کے دیا جاتا ہے یعنی کھانے اور پوشاک میں دو نو کے حال کی رعایت
 مفاسی اور تو انگری کے اعتبار سے کرنی چاہیے اگرچہ عورت اپنا مہر لے کر اسطرح صحبت
 شوہر کو کرنے دیتی ہو لیکن جو عورت کہ کسٹش ہو یعنی خاوند کے گھر سے علیحدہ ہو اور اسکی
 بات نہ مانے اسکا نفقہ اور لباس شوہر پر واجب نہیں آوے اوس عورت کا جو کم سن قابل
 صحبت کے نہ ہو آوے اسکا جو قرضہ دار ہو نیکی صحبت سے قید ہو آوے اسکا جواز برہنہ ہو
 سے چھین گئی ہو آوے اسکا جو جم کو شوہر کے سوا کسی اور کے ساتھ چلی گئی ہو آوے
 اسکا جو بیماری کے سبب شوہر کے حوالہ نہ ہوئی ہو۔ اور اگر شوہر تو انگری ہو تو عورت کو
 خادم کا نفقہ بھی اسکی ذمہ ہو گا اور اگر شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہو تو عورت کو اوس
 جہ انکیا جادی بلکہ اسکو اجازت دیا جادی کہ شوہر کے نام فرض لے یعنی قاضی حکم کر دے
 کہ اپنی شوہر پر فرض لیکر کھا دی۔ اور اگر شوہر کو تو انگری عارض ہو جاوے تو تو انگری
 کے نفقہ کو پورا کرے گو نفقہ مفاسی کا حکم ہو چکا ہو یعنی اگر قاضی نے شوہر کو حکم دیا
 ہو کہ مفاسی کا سا نفقہ عورت کو دے اور بعد اسکی وہ تو انگری ہو جاوے تو اسکو تو انگری کا
 نفقہ پورا دینا پڑے گا۔ اور جو مدت گذر چکی ہو اسکا نفقہ بدو ن قاضی کے حکم کے یا
 رضامندی شوہر کے واجب نہیں ہوتا۔ اور شوہر اور عورت میں کسی اگر ایک جادے

نفقہ دینے کا حکم
 ۱۵۱۱
 شوہر کو عورت کو
 نفقہ دینا پڑے گا

تو جو نفقہ کا حکم لے مقرر کیا ہو وہ جاتا رہتا ہے اور جو نفقہ کہ شوہر عورت کو دیکھا ہو اگر شوہر
مر جاوے تو عورت سے وہ واپس لیا جاویگا۔ اور شوہر اگر غلام ہو اور منکوحہ کا نفقہ
نہ ہے تو اس کے نفقہ میں بیچہ والا جاویگا۔ اور لونڈی منکوحہ کا نفقہ جگہ دینی ہو واجب
ہوتا ہے یعنی اگر لونڈی کے آقا نے لونڈی اور اس کو شوہر کو جگہ ملنے دے مرنے کی
دی ہوگی تو اس کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا ورنہ واجب نہ ہوگا۔ اور شوہر پر عورت کی لٹو
ایک کان رہی ہو کو دینا واجب ہے جو شوہر کے گہر والوں اور عورت کے گہر والوں سے غالی ہو
اور جائز ہے عورت کے گہر والوں کو اس عورت کی طرف دیکھنا اور اس سے باتیں کرنی
جب اوں کا دل چاہے۔ اور جو شخص کہ غائب ہو اس کی لٹ کے اور ان باپ اور منکوحہ
کا نفقہ اس کو اس لینے مقرر کیا جاوے جو دوسرے شخص کے پاس ہو اور وہ اقرار کرے کہ یہ
غلامی کا مال ہے اور یہ بھی اقرار کرے کہ یہ عورت اس کی منکوحہ ہے اور منکوحہ سے نفقات
لے لیا جاوے کہ اگر اس کی منکوحہ نہ ہوتی تو نفقہ واپس کرنا پڑیگا۔ اور واجب ہے نفقہ اس
عورت کے لٹو جو طلاق کی عدت میں ہو نہ شوہر کی موت کی عدت والیکو اور نہ ایسی جدائی
کی عدت والیکو جو عورت کی طرف سے ہوئی ہو مثلاً عورت کے مرتد ہونے کے باعث جدائی ہوئی
ہو تو اس کی عدت کا نفقہ شوہر پر ہوگا۔ اور اگر عورت کو تین طلاقیں بائن بلین اور
اس کے بعد وہ مرتد ہو گئی تو جو نفقہ عدت کا اس کی لٹو لازم ہوتا وہ ساقط ہو جاوے گا
اور اگر عورت نہ کو شوہر کے پس کو اپنی ہم بستری پر قادر کرے تو نفقہ نہ کو ساقط ہوگا
۔ اور واجب ہے آدمی پر نفقہ اپنے بچے محتاج کا۔ اور ماہ پر زبردستی نکاح آدمی کہ بچے کو
دودھ پلاوے بلکہ باکپسی دودھ پلانے والی کو نوکر کہے کہ ما کے پاس اس کو دودھ پلاوے
اور اگر اس کی مان منکوحہ ہو یا عدت میں تو اس کو اجرت دودھ پلانے کی ندمی اور
بعد عدت کے مان کو دودھ پلانے پر اجرت لینے کا زیادہ استحقاق ہے بشرطیکہ زیادہ
اجرت نہ مانگے۔ اور واجب ہے آدمی پر نفقہ اپنے ما باپ اور اچھا اور جدات کا اگر وہ

محتاج ہوں۔ اور دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا مگر منکوحہ ہونے سے
 باب بٹیا ہونے سے یعنی اگر وہ شخصوں کے دین میں اختلاف ہو تو ایک کا نفقہ دوسری پر
 نہیں واجب ہوتا لیکن دوسرے تو نہیں اول یہ کہ منکوحہ اہل کتاب میں سے ہو دوسرے یہ کہ
 باب کا فرہون یا بٹیا اور پوتا کا فرہون کہ ان صورتوں میں باوجود دین کے مختلف ہونے
 نفقہ لازم ہے۔ اور باب اگر اپنی اولاد کو نفقہ دے یا لڑکا اپنے باب کو نفقہ دے تو
 اس نفقہ میں کوئی اور شریک نہ ہوگا۔ اور جو رشتہ دار محرم کہ محتاج اور کمانے سے عاجز
 ہو اس کا نفقہ وارثوں پر بقدر وراثت ہوگا اگر وہ تو انکو ہوں مثلاً ایک شخص فقیر اور اچھ
 ہے اور اس کے ایک بھائی اور ایک بھن سے تو اس کا نفقہ بھائی پر دو حصہ اور بھن پر
 ایک حصہ واجب ہوگا بشرطیکہ وہ نوغنی ہوں۔ اور اپنی بیٹے کے نفقہ کے لئے اس کا
 اسباب پہنچنا درست ہے مگر زمین اس کی فروخت کرنی درست نہیں۔ اور اگر کسی شخص نے اپنی
 امانت دوسرے کے پاس رکھی اور اس دوسرے نے اس کی بدون اجازت کے اس کو اس کو
 باب کے نفقہ میں اٹھا ڈالا تو اس کا تادان دینا پڑیگا اور اگر باب کے پاس کچھ مال بیٹو کا
 ہو اور وہ خرچ کر ڈالیں تو ان پر کچھ تادان نہیں پس اگر باب یا بیٹو یا قریب کے لئے
 قاضی نے حکم نفقہ کا دیا اور ایک مدت گزر گئی کہ وہ نفقہ اونکو نہ پونہنچا تو نفقہ ایام
 گذشتہ کا سا قسط ہو جائیگا ان اگر قاضی اونکو حکم قرض لینے کا کر دی اور وہ مستہ میں
 لے لیوین تو سا قسط نہ ہوگا اس شخص کے ذمہ لازم رہیگا۔ اور واجب ہو نفقہ غلام کا
 آقا پر اگر وہ انکار کرے نفقہ دینے سے تو غلام کا نفقہ اس کی کماٹی میں سے یعنی جو
 کچھ غلام کا دے اس میں سے کہا وہی اور اگر کوئی پیشہ اس کو نہ آتا ہو تو اس کی فروخت
 کر دینے کا حکم دیا جائیگا تاکہ ہلاک نہ ہو

علیہ
 ملنے والا کا نفقہ نہ
 باب پر واجب ہے اور ان
 نہیں اور والدین کا
 نفقہ نہ دینا جائیگا
 دوسرے کے لئے

کتاب لعتاق
 اس میں آزاد کرنے کے مسئلے ہیں جانتا چاہئے کہ آزاد کرنا ایک عمل
 مستحب ہے کہ حد بخونین اس کے فضائل بہت واقع ہیں ان میں سے یہ ہے کہ رسول خدا

صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آزاد کرے مسلمان ہو وہ کو اللہ تعالیٰ اس کے
 ہر عضو کے بدلہ میں آزاد کرے اور اس کے ہر عضو کو دوزخ کی آگ سے آزاد کرے۔ آزادی ایک ایسی
 قوت شرعی ہے جو غلام میں بعد آقا کی ملک کے دور ہونے اور بندگی کے جانے رہنے کے ثابت
 ہوتی ہے۔ اور وہ درست ہوتی ہے جو قوت آزاد و عاقل اور بالغ اپنی غلام نوٹدی کو بھیجہ
 کہو کہ تو آزاد ہے یا اب لفظ کہو جس سے تمام بدن بیان کیا جانا ہے مثلاً کہو کہ تیری گردن
 یا تیرا سر یا روح آزاد ہو یا تو عقیق ہے یا متعق ہے یا تحرر ہے یا میں نے تجھ کو آزاد کیا یا ان
 الفاظ سے آزاد ہو جاوے گا نیت کری یا نہ کری اسو پہلو کہ یہ کلمات صریح آزاد کرنے کے ہیں انہیں
 نیت کی کچھ حاجت نہیں۔ اور اگر آقا یہ کہے کہ میری ملک تجھ پر نہیں خواہ یوں کہے کہ
 میری بندگی تجھ پر نہیں یا یہ کہ مجھ کو تجھ پر اختیار نہیں تو انہیں اگر نیت آزادی کی کر گیا
 تو غلام آزاد ہو جاوے گا۔ اور اگر یہ کہے کہ یہ غلام میرا بیٹا یا باپ ہے یا یہ نوٹدی
 میری ماں ہے یا کہو کہ یہ میرا مولیٰ ہے یا یوں بچا رہے کہ امیر سے مولیٰ یا آزاد دیا آؤ
 عقیق تو ان الفاظ سے آزاد ہو گا لیکن اگر یوں کہے کہ ادبیٹے یا ادبھائی یا مجھ کو تجھ پر نہیں
 یا الفاظ طلاق کہو یا یوں کہو کہ تو مثل آزاد کے ہی تو آزاد نہ ہو گا۔ اور آزاد ہونا ہی ان الفاظ کو
 تو نہیں ہے مگر آزاد اور تو آزاد ہے خدا کی رضا کے لئے یا شیطان کی رضا کے لئے یا نیت کی لئے
 اور آزاد ہو جانا ہی قریب پشتہ وار جو ذی رحم محرم ہو مالک ہو نیکی سب سے اگر یہ مالک ہو گا
 یا دیوانہ ہو یعنی قریب مجرور مالک ہو نیکی آزاد ہو جاتا ہے۔ اور اگر کوئی زبردستی سے آزاد کرادے
 یا حالت نشہ میں آزاد کرے تب بھی آزاد ہو جاوے گا اور اگر آزادی کو مالک ہونے یا کسی اور شرط
 پر مشروط کر گیا تو درست ہو گا مثلاً یوں کہو کہ اگر میں مالک ہوں اس بندہ کا تو تیرے ہی یا فلان شخص
 آدمی تو میرا غلام آزاد ہے۔ اور اگر حاملہ نوٹدی کو آزاد کرے تو وہ اور اسکا بچہ دو تو آزاد ہو جائے
 مسترحم کہتا ہے کہ یہ صورت اس وقت ہے کہ بعد آزادی کے چہ مہینے کتر میں بچہ پیدا ہوا اور اگر
 بعد مہینے کے پیدا ہو گا تو بچہ بالاصالت آزاد نہ ہو گا بلکہ مائیکے تبعیت سے آزاد ہو گا۔ اور اگر

محل کو آزاد کر لیا تو مشر بہ آزاد ہو گا اور سکی ما آزاد ہو گی۔ اور سچے ملک اور آزادی اور غلام ہونے میں اور مدبّر اور مکاتب اور ماتم ولد ہونے میں ما کا تابع ہونا ہی پس اگر نوڈی اعلم ولد ہو گی اور اس کے بچہ آقا کے سوا کسی اور شوہر سے ہو گا تو وہ بھی ام ولد کے حکم میں ہو گا یعنی بے آقا کے مرثیے کے ساتھ میں آزاد ہو جاویگا۔ اور جو بچہ کہ نوڈی کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے +

بابت غلام کے بچے
بچہ جو غلام آزاد ہو جاوے

باب اوس غلام کے بیان میں جس کا کچھ حصہ آزاد ہو جاوے۔ جو شخص کہ اپنی غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے تو وہ سب آزاد نہیں ہوتا بلکہ اوس قدر آزاد ہوتا ہے جو مالک نے آزاد کیا ہے اور جو مقدار کہ آزاد نہیں ہوئی اس کی لڑکی آقا کو روپیہ کا دی اور اس کا حکم مثل مکاتب کی ہے یعنی مالک کو اختیار ہے چاہی باقی کو آزاد کر دی یا باقی کی قیمت اوس کی کمائی سے لیوے اتنا فرق ہے کہ اگر یہ غلام کمانے سے عاجز ہو جاوے تو جو حصہ آزاد ہو گیا ہو وہ پہر سی غلام نہ ہو گا بخلاف مکاتب کے کہ وہ عاجزی کی صورت میں پہر غلام ہو جاتا ہے۔ اور اگر ایک غلام میں دو شریک تھے اور ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہی اپنا حصہ بھی آزاد کر دی خواہ غلام سی اور سقر کو اسے اور اس صورت میں دلا یعنی ترک غلام کا وہ نو شریک کو پونہ چھ یا یہ کہ مرثیہ کہ جس نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے اوس میں سی اپنی حصہ کے دام بھر لے بشرطیکہ وہ روپیہ والا ہو اور وہ آزاد کر دیا ہو یہ دام غلام سی بعد آزادی کے لیوے اور اس صورت میں دلا صرف آزاد کر نیو الیکو پونہ چھ کی دوسرے شریک کو نہ پونہ چھ کی۔ اور اگر وہ نو شریک ایک دوسرے کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دین یعنی ہر ایک یوں کہو کہ اس شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے تو وہ غلام وہ نو مالک کو اپنی حصہ کا روپیہ کا دی اور آزاد ہو جاوے اور اگر وہ نو شریک میں سی ایک تو کسی شخص کے آنے پر کل کے سوز میں آزاد ہو نیو مشروط کرے اور دوسرا اس کی برکت مشروط کرے اور کل گنہگار اور معلوم ہو کہ وہ نو شرط میں سی کو کسی ہوئی تو غلام نصیب آزاد ہو جاوے گا اور اپنی آدمی

بچہ جو غلام آزاد ہو جاوے

قیمت دو نوشر کو نکو کا دیکھا مثلاً ایک شریک نے کہا کہ اگر زید کل کو آویجا تو میرا غلام آزاد ہو
 اور دوسرے شریک نے کہا کہ اگر کل کو زید نہ آوی تو میرا غلام آزاد ہو اور کل کے روز میں
 معلوم نہوا کہ زید آیا یا نہ آیا تو غلام نہ کو نصف آزاد ہو جاویگا اور نصفی اپنی قیمت دو نو کو
 کہا دیکھا۔ اور اگر دو شخص نے اس طرح قسم کھاتی اپنی غلام کے علیحدہ علیحدہ آزاد ہونے کی تو دو
 غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا مراد قسم سے یہاں یہی مشروط کرنا ہے مثلاً ایک شخص نے
 کہا کہ اگر زید کل آوی تو میرا غلام آزاد ہو اور دوسرے نے کہا کہ نہ آوی تو آزاد ہو تو اگر
 آنا نہ آنا متحقق نہ ہوگا تو کوئی آزاد نہ ہوگا اور فرق دو نو مسئلوں میں یہ ہے کہ پہلا مسئلہ میں
 غلام مشترک تھا اور اس مسئلہ میں دو نو کے غلام الگ الگ ہیں۔ اور اگر باپ دوسرے
 شریک کے ساتھ ہیں اپنی بیٹے کا مالک ہو تو حصہ باپ کا آزاد ہو جاویگا اور اس کو
 شریک ثانی کو کچھ دینا نہ پڑیگا اور شریک کو اختیار ہے کہ یا اس کو آزاد کر دے یا اپنے
 حصہ کی قیمت کو اٹے۔ اور اگر ایک غلام کے نصف کو ایک اجنبی نے خریدا پھر باقی نصف
 کو اس غلام کے باپ نے خریدا تو مشتری اول کو پونہچاہی کہ وہ یا باپ سے اپنی حصہ کا دان
 لے لے خواہ بیٹے سے کو اٹے۔ اور اگر باپ نے اپنی بیٹے کا نصف کیسے پاس سے مول لیا جو
 کل کا مالک نہا تو اس صورت میں باپ اس بائع کو نادان نہیگا بلکہ بائع یا باقی کو آزاد
 کر دے یا اس کی قیمت اس بیٹے سے کو اٹے ایک غلام میں تو اگر دون کی شرکت میں سے
 ایک نے اس کو تہ تبرک دیا اور دوسرے نے آزاد کر دیا تب سراجپ۔ یا تہ سیرا شخص نے
 حصہ کا نادان مدبر کر نیوالے سے لیوی اور مدبر کر نیوالا آزاد کر نیوالے سے تہائی قیمت غلام
 تبرک کی لے اس قدر نہ لے جتنی کہ اس سے تیسر کو دی ہو اس لیے کہ وہ نو پوری غلام کی تہائی
 نہی اور مدبر کا دام پوری کی دو تہائی کہتی ہیں تو چونکہ مدبر کسی نے کیا ہو تو اس لیے
 مدبر ہی کی تہائی بھی یعنی چاہیے۔ اور اگر ایک شریک نے دوسرے سے کہا کہ میرا نوڈی
 تیری ام دلہری اور اس نے انکار کیا تو وہ نوڈی ہی ایک روز منکر کی خدمت کرے جو اور ایک روز

بیٹی سے یعنی مدعی کی خدمت نکرے اور ام ولد کی کچھ قیمت نہیں تو اگر ان دونوں میں سے کوئی اپنا حصہ آزاد کر دیکا تو دوسرے کو کچھ تاوان دینا نہ پڑیگا۔ ایک شخص کے تین غلام ہیں دو کو انہیں سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو اس کلام کے بعد ایک چلا گیا اور تیسرا جو نہیں تھا وہ چلا آیا پھر اس کو بھی کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو اس کی نیت کا حل بدون بیان کئے مر گیا تو اس صورت میں جو غلام دونوں دفعہ میں مان موجود رہا اس کی تین چوتھائی آزاد ہو گئی اور جو ایک دفعہ رہا یعنی دو نو باقی اور کچھ نصف آزاد ہو گا اور اگر کچھ معاملہ مالک کے مرض میں ہو اور وہ بیان کرنے سے پہلے مر جا دی تو سوم حصہ ان سبھا میں تقسیم کیا جا دیکا اس لئے کہ مرض میں آزاد کرنا وصیت کے حکم میں ہے اور وصیت ترکہ کی نہایت سی جاری ہوتی ہے پس سات سہام کو تقسیم کر نیگو تین سہام دونوں دفعہ دیکو اور دو سہام ان دونوں کو اور یہ سات سہام مال مالک کی نہایتی میں سے ہونے چاہئے۔ اور بیچنا اور آزاد کرنا اور مرنا اور سہہ کرنا اور مدبر کرنا سبہم آزاد کر نیکا بیان ہوتا ہی یعنی اگر دو غلاموں کو کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہو اس کو انہیں سے ایک کو بیچا لایا آزاد کر دیا یا وہ مر گیا یا مدبر کر دیا یا سہہ کیا تو دوسرا آزاد ہو گا۔ اور وصیت کرنا بیان نہیں یعنی اگر اپنی دونوں کو نکو کہا کہ ایک تم میں سے آزاد ہو بعد اس کے ایک کے ساتھ وصیت کی تو اس سے یہ معلوم نہ ہو گا کہ دوسری کی آزادی مراد تھی اور وصیت اور موت طلاق مبہم کا بیان ہوا کرنی میں مثلاً اگر اپنی دو بیویوں کو کہا کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہو پھر ایک کے ساتھ وصیت کی یا ایک مر گئی تو اس سے معلوم ہو گا کہ طلاق دوسری کو ہوئی اور اگر شوہر کہی کہ اول بچہ جو تو جنی اگر وہ لڑکا ہو تو آزاد ہو پھر اس کو ایک لڑکا اور لڑکی تو ام ہوئی اور معلوم نہ ہوا کہ پہلے کونسا ہوا تو لڑکا تو غلام رہیگا اور لڑکی اور اس کی ما نصف آزاد ہو جاوے گی اس لئے کہ لڑکے کا اول پیدا ہونا شرط آزادی کی ہے تو وہ ہر حال میں غلام ہی خواہ اول پیدا ہو یا پیچھے اور اس کی ما اور بہن میں آگے پیچھے ہونے ولادت کی روشنی میں

مدعی
 ایک موت ہے
 وصیت کے پاس
 کوئی کر سکتا ہے
 غلام کو سزا
 دینے میں
 وارثین میں
 کا قول صحیح
 ہے
 تیسرا حصہ
 نہایتی میں
 جاری ہوتی ہے
 ایک غلام
 نہایتی میں
 سہام کے لئے
 بیچنا اور
 مرنا اور
 سہہ کرنا
 اور مدبر کرنا
 سبہم آزاد
 کر نیکا بیان
 ہوتا ہے
 اگر دو غلام
 کو کہا کہ
 ایک تم میں
 سے آزاد ہو
 بعد اس کے
 ایک کے ساتھ
 وصیت کی تو
 اس سے یہ
 معلوم نہ ہو
 گا کہ دوسری
 کی آزادی مراد
 تھی اور وصیت
 اور موت
 طلاق مبہم
 کا بیان ہوا
 کرنی میں
 مثلاً اگر اپنی
 دو بیویوں کو
 کہا کہ تم میں
 سے ایک کو
 طلاق ہو پھر
 ایک کے ساتھ
 وصیت کی یا
 ایک مر گئی تو
 اس سے معلوم
 ہو گا کہ
 طلاق دوسری
 کو ہوئی اور
 اگر شوہر کہی
 کہ اول بچہ
 جو تو جنی اگر
 وہ لڑکا ہو تو
 آزاد ہو پھر
 اس کو ایک
 لڑکا اور لڑکی
 تو ام ہوئی اور
 معلوم نہ ہوا
 کہ پہلے کونسا
 ہوا تو لڑکا تو
 غلام رہیگا اور
 لڑکی اور اس کی
 ما نصف آزاد
 ہو جاوے گی اس
 لئے کہ لڑکے کا
 اول پیدا ہونا
 شرط آزادی کی
 ہے تو وہ ہر حال
 میں غلام ہی
 خواہ اول پیدا
 ہو یا پیچھے اور
 اس کی ما اور بہن
 میں آگے پیچھے
 ہونے ولادت کی
 روشنی میں

آزادی کا ہے کہ شاید لڑکا اول ہوا ہو گا تو آزاد ہو گی اسلئے دو دن تو آدمی آزاد ہو گی ماسل
 میں آزاد ہو گی اور لڑکی اس کے ساتھ میں۔ اور اگر دو گاہ کسی شخص پر گواہی دین کہ اس نے
 اپنے دو غلاموں یا دو لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو اور نامقبول ہو
 اسلئے کہ جس کے لئے گواہی دینے ہیں وہ مملوم نہیں ہاں اگر یہ صورت وصیت میں واقع ہو کہ مملوم
 میں اس نے ایسا کیا ہو یا طلاق مبہم میں اس طرح کی گواہی ہو تو مقبول ہو گی اس واسطے کہ وصیت پر
 طشہ ثانی یا وصی ہو گا یا وارث ہو گا اور وہ مملوم میں اور طلاق میں اسلئے مقبول ہو گی کہ اگر
 طلاق میں شرط نہیں ہے بدن مملوم کے طرف ثانی کے بھی مشاہدات مانی جاو گی +
باب آزادی کو کسی چیز پر شرط کر نیکے بیان میں۔ اگر کسی شخص نے یوں کہا کہ میں اگر
 گھر میں جاتوں تو اس روز میرے جتنے ملک ہوں آزاد ہوں تو ان لفظوں سے وہ ملک
 آزاد ہو جاوے گا جو اس کے ملک میں بعد اس شرط کر نیکے آئی ہیں اور اگر لفظ اس روز
 تکہ بگا تو جن ملکوں کا مالک بعد اس شرط کے ہو گا وہ آزاد نہ ہو گی۔ اور کلمہ ملک حاصل
 واقع نہیں ہوتا تو محل اس شرط سے خارج رہے گا اور اگر یہ کہو کہ جتنے میرے ملک ہیں یا میں
 ادنکا مالک ہوں وہ کل کو آزاد ہیں یا میرے مرے کے بعد آزاد ہیں تو اس میں ضرور ملک
 شامل ہو گی جنکا وہ شخص شروع اس شرط لگانے سے مالک ہو وہ نہ شامل ہو گئے جنکو بعد اس
 شرط کے خرید لیا اور اگر وہ شخص مر جاوے گا تو اس کی مال کی تہائی سے وہ ملک بھی آزاد
 ہو گی جنکا وہ بعد شرط کے مالک ہوا ہے جیسے شرط کی وقت کے ملک آزاد ہوتے ہیں
 اسلئے کہ یہ اسکا قول وصیت کے حکم میں ہے تو اسلئے سوم حصہ مال سے جاری ہو گی +
باب مال کے عوض میں آزاد کر نیکے بیان میں۔ اگر کوئی شخص اپنی بندہ کو مال پر آزاد کرے
 اور وہ غلام اس کو قبول کرے تو آزاد ہو جاوے گا اور اگر آزاد ہو نیکو مال کے ادا کرنے پر
 مشروط کر دی تو وہ غلام تجارت میں یا ذون ہو گا یعنی اجازت تجارت کی اس کو آفاقی
 طر سے ہو جاوے گی اور مال مشروط کو آفاقی کے سامنے رکھ کر آزاد ہو جاوے گا یعنی یہ ضرور

بابت آزادی
 کو کسی چیز
 پر شرط کر
 نیکے بیان میں

بابت آزادی
 کو کسی چیز
 پر شرط کر
 نیکے بیان میں

نہیں کہ غلام کے آزاد کر نیکو مالک قبول بھی کرے بلکہ مال کا سامنہ رکھ دینا کافی ہو۔ اور اگر
 کہو کہ تو میری موت کے بعد ہزار کے بدلہ میں آزاد دے تو غلام کا قبول کرنا مالک کی موت کے
 بعد معتبر ہوگا اور اگر غلام کو اپنی ایک سال کی خدمت کے عوض آزاد کرے اور وہ غلام
 قبول کرے تو اس وقت آزاد ہو جاوے گا اور مالک کی خدمت ایک برس کرنی ہوگی اور اگر
 مالک خدمت لینے سے پہلے مر جاوے تو اس غلام آزاد کو اپنی قیمت مالک کی درجہ کو دینی پڑے گی
 - اور اگر ایک شخص نے لونڈی کے مالک سے کہا کہ تو اس کو ہزار کے عوض اس شرط سے
 آزاد کر دو کہ اس کا نکاح مجھ سے ہو کر وہ پس مالک نے اس کو آزاد کیا اور لونڈی نے اس
 شخص کے ساتھ نکاح کرانے سے انکار کیا تو وہ مفت میں آزاد ہو جاوے گی اسلامیہ کی شرط
 ہزار کی پوری نہ ہوتی اور اگر اس شخص نے اتنا اور زیادہ کہا کہ اس لونڈی کو میری طہارت
 ہزار کی عوض آزاد کر دو الخ تو اس صورت میں ہزار کو اس لونڈی کی قیمت اور اس کی مہر
 مثل پر باٹنا جاوے گا تو جس قدر اس کی قیمت مقابل حصہ ہزار میں ہو گا وہ اس شخص کو مالک
 کے حوالہ کرنا واجب ہوگا اور جس قدر مہر مثل کے مقابل پڑے گا وہ تادینا نہ آوے گا وہ نکاح
 نہ ہونے کی جہت سے ناجائز ہے +

بہارِ شریعت
 جلد ۱۰
 صفحہ ۱۳۸

باب مملوک کے مدبر کر نیکے بیان میں مدبر کر نایہ ہو کہ آزاد ہو کر اپنی موت مطلق
 پر مشروط کر دے مثلاً یہ کہو کہ جب میں مردن تو تو آزاد دے یا تو آزاد ہو جس دن میں
 مر جاؤں یا میرے بعد تو مدبر سے یا تجھ میں نے مدبر کیا پس اس طرح کا غلام نہ بیجا جاوے
 نہ مہر کیا جاوے لیکن اس سے کار خدمت لیا جاوے اور مزدوری پر بیجا جاوے اور اگر لونڈی
 ہو تو اس سے صحبت کی جاوے اور اس کا نکاح کر دیا جاوے یا مالک کے مرنے پر مدبر کے تین
 مال میں اگر مالک تو اگر ہو تب تو مدبر اس کے تنہائی مال میں بالکل آزاد ہو جائے گا اور اگر وہ فقیر
 ہو تو تنہائی آزاد ہوگا اور اپنی و تنہائی قیمت مالک کے وارثوں کو کا دینی پڑے گی اور اگر مالک
 قرضدار ہو تو اپنی کل قیمت کا دینی ہوگی اور جس صورت میں کہ مالک کہے کہ اگر میں اپنا اس

مرض خواہ اس سفر سے مر جاؤن یا دس برس تک مر جاؤن تو تو آزاد ہو یا بعد فلان
 شخص کے مرنے کے تو آزاد سے تو ان صورتوں میں اس کا بیٹا درست ہے یعنی وہ مدبر نہ ہوگا
 اور اگر ان صورتوں میں شرط پائی جاوے گی تو وہ آزاد ہو جاوے گا اسلئے کہ یہ صورتیں مشروط
 آزادی کی ہیں مدبر کرنے کی نہیں۔

ترجمہ
 پنجاب

باب ام ولد بنائیکے بیان میں۔ اگر کسی لونڈی کے مالک سے اولاد ہو تو اس
 دوسری کی ملک کرنا یعنی بیچنا اور مہر کرنا درست نہیں لیکن اس سے محبت کرنی اور خدمت
 لینی اور مزدوری کرانی اور دوسری سے اس کا نکاح کرنا جائز ہے۔ پہر اگر دوسری
 دفعہ اس کی اولاد ہو تو اس بچہ کا نسب مالک سے یہ دن اس کی دعویٰ کے ثابت ہو گا بھلا
 اول دفعہ کی اولاد کے کہ وہ یہ دن دعویٰ مالک کے ثابت نہ ہوگا اور دوسری دفعہ
 کے بچہ کے نسب اگر مالک منکر ہو گا تو اس کا نسب اس سے الگ ہو جاوے گا اور وہ لونڈی
 مالک کے مرنے پر اس کے کل مال میں سے آزاد ہو جاوے گی اور اپنی قیمت مالک کی قرض خواہ
 کیواسطہ نہ کاوے گی۔ اور اگر نصرانی شخص کی ام ولد مسلمان ہو جاوے تو چاہے کہ وہ اپنی
 قیمت مالک کو کاوے اسلئے کہ مسلمان عورت کا نصرانی کے ماتحت رہنا جائز نہیں۔ اور اگر
 کوئی لونڈی نکاح کے سبب بچہ جنم پہر اس کا شوہر اس کا مالک ہو جاوے تو وہ لونڈی اس
 شخص کی ام ولد ہو جاوے گی۔ اور اگر ایک لونڈی دوسری سے مشترک ہو اور وہ بچہ جنم
 اور ان دونوں میں سے ایک اس کا مدعی ہو تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہوگا اور وہ
 لونڈی اس کی ام ولد ہو جاوے گی اور اس کو لازم ہوگا کہ ادھی قیمت لونڈی کی اور ادھی
 اجرت محبت کی حوالہ اپنی شریک کے کرے اس بچہ کی قیمت کچھ نہ دی اور اگر وہ دونوں
 شریک اس بچہ کے مدعی ہوں تو اس کا نسب دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ لونڈی دونوں
 کی ام ولد ہوگی اور ہر ایک پر ان میں سے نصف اجرت محبت کی لازم ہوگی اس میں مجرا دونوں
 یعنی نہ یہ اس سے لے نہ وہ اس سے اسلئے کہ ہر واحد پر دوسرے کا حق برابر ہے اور اگر

عقبہ اور رحمت کی قسم اور اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور قرآن کی اور کعبہ کی اور خدا کے حق کی قسم کہانے سے قسم نہیں ہوتی اور اگر میں یہ کلمہ کہوں تو مجھ پر خدا کا غضب اور غصہ ہو یا میں دانتی یا چوہ یا شراب خوار یا سود خوار ہوں ان کلمات سے بھی قسم نہیں ہوتی اور قسم کے حروف عربی میں تبا اور وا اور تہن مثلاً یا اللہ اور و اللہ اور ت اللہ اور کبھی قسم پوشیدہ بھی ہوتا ہے جیسے اللہ کہے اور مراد و اللہ کہنے سے ہو۔ اور اگر قسم کے خلاف کام کرے تو اس کا کفارہ ایک بردہ کا آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے جس طرح ان دونوں باتوں کا ذکر ظہار میں گذر چکا ہے یا دس آدمیوں کو کپڑا پہنانا اس طرح کہ اوٹکا بدن اکثر ڈھک جاوے پس اگر یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں تو تین روزے پیہم رکھو اور قسم کے خلاف کرنے سے پیشتر کفارہ نہ دی۔ اور جس شخص کسی گناہ کے کام کرنے کے لئے قسم کھا دے تو اس کو چاہیے کہ اپنی قسم کے خلاف عمل کرے اور قسم کا کفارہ دے۔ اور کفارہ قسم کا کافر پر لازم نہیں گو قسم کے خلاف حالت مسلمانی میں کرے۔ اور جو کوئی اپنی ملک کو اپنی اور پر حرام کر لی وہ حرام نہیں ہوتی پس اگر اس کو استعمال میں لاوی تو کفارہ دے۔ اور اگر یوں کہے کہ ہر ایک حلال چیز مجھ پر حرام تو یہ قسم کھانے اور پینے کی چیزوں پر ہوگی اور فتویٰ سپر ہے کہ اس کلام سے اس کی بی بی بدون نیت طلاق کے بائن ہو جاتی ہے۔ اور جو شخص کوئی نذر مطلق یا مشروط کسی شرط پر کرے اور وہ شرط پاتی جاوے تو اپنی نذر پوری کرے خواہ نذر مطلق ہو یا مشروط لیکن اگر قسم میں کلمات اللہ ملاوے تو قسم نہوگی اور اس کے خلاف کر نیسی کچھ لازم آوے گا

باب اندر جانے اور نکلنے اور رہنے اور آئے وغیرہ پر قسم کھانے کے بیان میں۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں گھر کے اندر نہ جاؤں گا تو کعبہ میں اور مسجد میں اور گر جا اور یہودیوں کی منہ میں اور گھر کی دیوار ہی اور برآمدہ اور صحنہ میں جانے سے اس کی

قسم کبھی چھوڑی جاتی ہے

بہت حد حال کو حرام کرنا طلاق پر زیادہ ذرا جانتا ہے

نذر میں خراج نہیں ہے

قسم نہ تو ٹیکی حصہ اوسکو کہتے ہیں کہ تین دیواروں پر چیت ڈال دی جاوے۔ اور اگر
قسم کہاں کی کہ کسی گہر میں بجاؤنگا اور پھر گہر میں ڈھننے کے بعد داخل ہوا تب بھی قسم
نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کہاں کی کہ اس گہر میں بجاؤنگا اور اوسکے گر جانے کے بعد
اوس میں جاوے تو قسم کے خلاف ہو جاوے گا اگر چہ وہ مکان ٹوٹ کر دوسرا
بن گیا ہو۔ اور اگر مکان مذکور ٹوٹنے کے بعد باغ یا مسجد یا حمام یا کوٹھری ہو گیا ہو تو
اوس میں جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی اس طرح اگر کہو کہ اس کو ٹھٹھی میں بجاؤنگا اور وہ دریا
ہو جاوے یا اوسکے گلہ و دوسرا مکان بجاوے تو اوس میں جاسو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور جو شخص
کہ گہر کی چیت پر کھڑا ہو وہ مکان میں داخل ہے اور اگر دروازہ کی محراب میں کھڑا ہو وہ
مکان کے اندر نہیں۔ اور پوشاک اور سواری اور رہنے پر ٹھہرا رہا یا ہی کہ گویا اب
شروع کیا ہے یعنی اگر یوں قسم لیا کہ میں اس کپڑے کو نہ پہنوں گا حالانکہ پہنے ہوتی ہے
یا کہو کہ اس گھوڑے پر سوار نہوں گا اور اس وقت سوار ہو یا کہو کہ اس گہر میں نہ ہوں گا
حالانکہ رہنا ہی اور اسی حالت پر ٹھہرا ہے تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر یوں کہو کہ میں
اس گہر میں داخل نہوں گا اور اوس میں موجود ہوا پر ٹھہرا ہے تو اس ٹھہرنے سے قسم نہ ٹوٹے گی
۔ اور اگر یہ قسم کہاں کی کہ میں اس مکان میں یا اس کو ٹھٹھی یا اس محلہ میں نہ ہوں گا اور
خود تو چلا گیا مگر اوسکا اسباب اور گہر کے لوگ رکھ گئے تو قسم ٹوٹ جاوے گی بخلاف شہر
یعنی اگر اس بات کی قسم کہاں کی کہ شہر میں نہ ہوں گا اور خود داخل کیا اور اسباب اور اہل و
عیال شہر میں رہے تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کہاں کی کہ میں نہ نکلوں گا پہر اوسکی اجازت
سے لوگ اوسکو ادٹھالائے تو قسم نہ ٹوٹ جاوے گی اور اگر اوسکی اجازت سے اوسکو نہیں اٹھایا
بلکہ خود لے آئی خواہ وہ راضی تھا یا زبردستی سے لے آئے تو قسم نہ ٹوٹے گی جیسو صورت
میں کہ قسم کہاں کی کہ میں صرف جنازہ ہی کے لئے نکلوں گا اور پہر جنازہ کے لئے نکلتے اور
جنازہ کے بعد اپنی کسی کام کو جاوے تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم کہاں کی کہ مکہ کو نہ نکلوں گا

قسم نہ ٹوٹے گی
قسم نہ ٹوٹے گی
قسم نہ ٹوٹے گی
قسم نہ ٹوٹے گی
قسم نہ ٹوٹے گی

یا بچاؤ نکلا پہر کہ کو اور اس کے نکلی اور اٹھا اور کہ پہر تو قسم تو شادی کی اور اگر یوں کہی کہ میں اہل
 نہ ہو نکلا اور وہی مشور ہو جو نہ کو رہی تو قسم تو نیکی اور اگر قسم کہا کہ میں طلاق شخص کے پاس ضرور آؤ نکلا اور
 نہ آیا یہاں تک کہ مر گیا تو اس کی قسم زندگی کو آخر میں تو نیکی اور اگر قسم کہا کہ میں کسی کو نکلا تو طلاق کے پاس ضرور آؤ نکلا
 تو اس میں کسی سے مراد بدن کی ندرستی ہوگی یعنی بشرط خیریت ضرور آؤ نکلا اور بشرط قدرت مراد
 نہ ہو دیکھا جس کے یہ معنی ہیں کہ تمام اسباب اور پیشہ کے موجود ہیں اور موانع اندر باہر کے برطرف
 ہوں کہ اس حال میں معلول کا موجود ہونا واجب ہو جاتا ہے اور اگر وہ شخص ان الفاظ میں بشرط
 قدرت ہی ارادہ کرے تو دیانت کی راہ سنو مان لیا جاوے یعنی یہ نیت اس میں مبالغہ
 میں کہ اس سے اور خدا تعالیٰ سے بڑی مقبول ہوگی مگر قاضی کی عدالت میں مقبول ہوگی
 اس کو نزدیک بشرط خیریت ہی سمجھا جاوے گا۔ اور اگر قسم کہا ہے کہ میری منکوحہ بجز میری
 اجازت کے نہیں نکلیگی تو ہر نکلنے کی واسطے علیحدہ اجازت شرط ہوگی ورنہ قسم ٹوٹ
 جاوے گی بخلات اس کو کہ یوں کہی کہ میری عورت نہ نکلے مگر یہ کہ میں اجازت دوں یا نہ
 جب تک کہ میں اجازت نہ دوں تو اس صورت میں ہر نکلنے کے لئے علیحدہ اجازت ضرور ہوگی
 بلکہ اول بار نکلنے کی واسطے اجازت چاہیے۔ اور اگر عورت نے نکلنے کا ارادہ کیا یا
 اپنی غلام کو مارنا چاہا تو شوہر نے کہا کہ اگر تو نکلے یا غلام کو ماری تو تو طلاق سے
 یہ طلاق اسی نکلنے اور مارنے پر شرط ہوگی یعنی اگر عورت اس وقت نکلے یا مارنے
 سے باز رہی اور پہر نکلے یا مارے تو طلاق نہ پڑے گی۔ اور قسم کے ٹوٹنے میں غلام کی
 سواری خود اس شخص کی ہوگی بشرطیکہ وہ غلام کی سواری کی بھی نیت قسم میں کرے
 اور ایک یہ کہ غلام کے ذمہ فرض کیسا نہ ہو اور اگر فرض ہوگا تو غلام کی سواری خود
 اس کی ہوگی گو وہ نیت بھی کرے اس لئے کہ صورت یہ ہے کہ مالک کہی کہ میں اگر اپنی سواری
 پر سوار ہوں تو مثلاً میرا غلام آزاد ہے اور نیت کرے کہ سواری خواہ میری ہو یا
 میرے غلام کی مگر اس غلام پر کیسا فرض نہ ہو تو اس صورت میں اگر وہ اپنی غلام کی سواری

پرسوار ہو گا تو اس کا عظام آزار دہ ہو گا

باب کیا نے چنے چنے کلام کرنے پر قسم کے بیان میں۔ اگر قسم کہا دے کہ اس درخت
میں سے نہ کھاؤنگا تو اس کا میوہ کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر یوں کہا کہ ان کچے
چھوٹے یا کچے نمکونے کھاؤنگا یا اس دودھ کو نہ پونگا تو جس صورت میں کچے کو معین کیا تھا اس پر
کچے کو نیکے کھانے سے اور کچے کی صورت میں خشک کے کہا نیسے اور دودھ کی صورت میں اس کی
دوبنی کے کہا نیسے قسم نہ ٹوٹے گی۔ لیکن اگر کہا کہ اس لڑکے سے یا اس جوان سے نہ لوں گا
یا اس بھیسے کے بچہ کو نہ کھاؤنگا تو اگر اس لڑکے سے جوانی میں بولے گا یا جوان سے اس کی
بوڑھا ہونے پر کلام کرے گا یا بچہ کو بڑا ہونے پر کہا ونگا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہو کہ میں
کچے چھوٹے سے نہ کھاؤنگا اور سختہ کہا دے تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر کہو کہ سختہ چھوٹے سے یا
کچے کھاؤنگا یا یوں کہو کہ نہ کچے کھاؤنگا نہ خام تو نہ ثبت یعنی گدے کھانے سے
قسم ٹوٹ جاوے گی اور نہ ثبت کچے چھوٹے کو کہتی ہیں جو ایک طرف سے پکنا شروع ہو گیا
ہو یا کچا ہو اور نہ ٹھوڑا سا کچا رہا ہو۔ اور اگر کہو کہ میں نہ چھوٹا رہے نہ خربہ ونگا پھر خوشہ
کچے چھوٹے ونگا مولے حسین کچے نہ بھی ہوں تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہو کہ گوشت کھاؤنگا
تو پھی کھانے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور سوز اور ان کا گوشت اور کھجی اور ادھر گوشت
مے یعنی اگر قسم کہا دے کہ گوشت کھاؤنگا تو ان چیزوں کے کھانے سے قسم ٹوٹ جاوے گی
۔ اور اگر کہو کہ چربی نہ کھاؤنگا اور پیٹھ کی چربی کہا دے یا کہو کہ گوشت کو یا چربی کو نہ کھاؤنگا
اور پھر ذنب کی چکنی کہا دے یا کہو کہ ان گیسو نمکونے کھاؤنگا اور دھنی روٹی کہا دے تو ان
صورت میں قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہو کہ اس آٹے کو نہ کھاؤنگا تو اس کی روٹی کھانی سے
قسم ٹوٹے گی خشک کھانے سے نہ ٹوٹے گی اور روٹی کی اگر قسم کہا دے تو اس سے وہ
مراد ہوگی جو اس کو شہر والوں کو عادت ہو۔ اور نہیں اور کچے کی قسم سے گوشت مراد ہوتا
۔ اور سری کھانے کی قسم میں وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں کہنی ہو یعنی جو سری

شہر میں کتنی ہو خواہ گامے کی ہو یا کبری کی قسم میں ہی معتبر ہوگی۔ اور یہ سو غرض سبب اور خرنہ اور زرد آلہ سے انکو رانار اور خراہ تراور کبیر الگڑھی مراد نہیں۔ اور سالن کی قسم سہوہ مراد ہوگا حسین روٹی ترکیا دی جی سرکہ اور نمک اور زیتون کا تیل اس میں گوشت اور انڈا اور پیاز داخل نہیں۔ اور صبح کے کھانے سے مراد فجر کے لیکر ظہر کے وقت تک ہی اور شام کے کھانے سے غرض ظہر کویت سو ادھی رات تک ہی اور سحر سے مراد ادھی رات سے صبح تک ہی۔ اگر کہے کہ میں اگر کہاؤں یا پون یا پھون تو ایسا ہوا دیت کرے کسی میں کھانے پینے چھینے کی چیز کی تو اس کی نیت نہ حکم قاضی میں بانی جا دیگی نہ دیانت کی روسویان اگر یوں کہیں گے کہ میں اگر کھانی چیز کہاؤں یا پینے کی چیز پون یا کھڑا پھون تو ایسا ہو تو اس صورت میں اگر میں چیز کی نیت کر لیا تو دیانت کی راہ سے مان لیا جاوے گا مگر قاضی کے بہان معتبر نہ ہوگا اگر قسم کہا دی کہ میں کنگا سے پانی نہ پونگا تو مراد منہ سے پانی پینے سے ہوگی بہ دن کسی برتن کے بخلاف اسکی کہ کہو کہ کنگا کا پانی نہ پونگا اس صورت میں اگر برتن میں لیکر بھی پونگا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر یوں کہو کہ اگر میں آج اس کوڑہ کا پانی نہ پون تو ایسا ہو حالانکہ اس کوڑہ میں پانی نہ ہو یا ہو اور اسکو گردا یا جاوے یا وہ شخص ان الفاظ کو مطلق کہو قید آج نہ لگاؤ اور کوڑہ میں پانی نہ ہو تو ان سب صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر پانی ہو اور گردا یا جاوے تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم کہا دی کہ میں آسمان پر چڑھو گا یا اس پہر کو سونا بنا دوں گا تو اس وقت قسم ٹوٹ جاوے گی اور کفارہ دینا پڑے گا اسکی کہ یہ امور ممکن نہیں۔ اگر قسم کہا دی کہ فلاں سے نیو لوں گا پہر اسکو سوونے میں پکارا کہ وہ جاگ اٹھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ اس سو برون اسکی اجازت کے کلام نہ کر دینا اور اس شخص نے اجازت تو دی مگر اسکو اجازت کا حال معلوم نہ ہوا اور کلام کی تب بھی قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر یوں کہو کہ میں ایک مہینہ تک نیو لوں گا تو شروع اس مہینہ کا وقت

سے متبر ہو گا جب سے کہ اوس سے قسم کھائی ہے اور اگر یہ کہو کہ میں تم کو ننگا اور
 فران یا نسیم پڑھے تو قسم نہ ٹوٹے گی اس کو کہ عرف میں اس کو حکم نہیں کہتو بلکہ ملاوت اور
 نسیم پڑھنا بولتے ہیں۔ اگر یوں کہو کہ جس دن میں فلاں شخص اُسے بولوں تو ایسا ہو تو
 اس سے دن اور رات دونو سمجھے جاویں گے اور اگر اوس سے قسم کیوقت اس کلام سے
 دن ہی کی نیت کی نہ رات کی تو مان لیا جاوے گا لیکن اگر یہ کہے کہ جس رات فلاں سے بولوں
 تو ایسا ہو تو اس کلام سے خاص رات ہی مراد ہوگی دن اس میں منظور ہوگا۔ اور اگر کہو کہ میں
 سو بولونگا مگر اوصورتین کہ رید آجادی یا کہو کہ مگر اوصورتین کہ وہ اجازت دیا جب تک کہ وہ اجازت
 دی ہو اور سو زید کی آنے سے پہلے اور اس کی اجازت سے پیشتر کلام کیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر
 ان دونو باتوں کے بعد بولیکا تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر زید مر جاوے تو حکم قسم کا جاتا رہے گا
 ۔ اور اگر قسم کھاویں کہ فلاں نے کا کہا نا کہہ دیا یا اس کے گھر میں بھاؤنگا یا اس کا کپڑا
 نہ پہنوں گا یا اس کی سوارسی پر سوار نہ ہوں گا یا اس کو غلام سے نہ بولونگا ان صورتوں میں اگر ان
 چیزوں کی طرف اشارہ کر کے کہو کہ اوس کو اس کہانے کو یا اس گھر میں یا اس کپڑے کو
 وغیرہ اور بہر ان چیزوں پر سے مالک کی ملک جاتی رہے اور قسم والا وہ کام کرے
 تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی جیسے کہ نئی ملک میں یعنی مالک اگر دوسرا کہنا یا گھر بولے تو اس
 کہنا نا کہنا اور نئے گھر کے اندر جانے سے قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر ان چیزوں کی طرف اشارہ
 نہ کرے تو مالک کی ملک کے جاتے رہنے کے بعد ان کاموں کے کرنے سے قسم
 نہ ٹوٹے گی مگر اوس کی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر کہو کہ فلاں
 دوست یا اس کی بیوی سے نہ بولونگا اور اشارہ کر دیا تو ان دونوں سے جب اس کی دوستی
 اور زوجیت جاتی رہے گی اس وقت بھی اگر کلام کرے گا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر اشارہ
 نہ کرے گا تو قسم نہ ٹوٹے گی ان اگر اس کے لئے دوست اور نئی منکوحہ سے بولیکا تو ٹوٹے گی۔ اور
 اگر یہ کہہ کہ اس چادر کے مالک سے نہ بولونگا اور مالک نے وہ چادر بیچ ڈالی تب اس سے

اوس سے کلام کیا تو قسم ٹوٹ جا دیگی۔ اگر قسم میں لفظ الجحین اور الزمان یا ان دونوں کو
نکرہ ہوئے یعنی میں اور زمان کہہ یا تو یہ وقت چہ پہنچے گا ہوگا مثلاً اگر کہو کہ یہ کلام
ایک مین تک نکرہ گا تو چہ پہنچے مراد ہونگے اور اگر آئندہ مراد آئے گا تو تمام عمر ہوگی
اور اگر دہر کو نکرہ کہا تو مجمل سے یعنی اسکی مقدار یقینی معلوم نہیں اور اگر الایام یا ایام
کثیرہ کہا یا مہینوں اور برسوں کہا تو مدت مراد ہونگے اور اگر اونکو نکرہ ہوئے گا تو
تین مراد ہونگے

باب طلاق و بیوگانا و نکاحی مبین

باب طلاق دینے اور آزاد کرانیکے مابین قسم کے بیان نہیں۔ اگر کوئی شخص یوں کہو
کہ اگر تو بچہ جسے تو تو طلاق سے یا لونڈی کو کہو کہ تو آزاد ہو اور ان کے بچہ مرد پیدا
ہو تو اس شخص کی قسم ٹوٹ جا دیگی یعنی طلاق پڑ جا دیگی اور لونڈی آزاد ہو جا دیگی لیکن اگر
اوسکو کہا نہا کہ تو بچہ جسے تو وہ بچہ آزاد ہو اور اوسکی بچہ مرد پیدا ہوا تو اوس بچہ
آزاد ہو نہا حکم نکرانیکے اور اوسکی قسم باقی رہیگی۔ اور اگر یوں کہا کہ جس غلام کو میں
اول مالک ہوں تو وہ آزاد ہو پس اگر ایک غلام کا مالک ہوگا تو وہ اس قسم کی رو سے
آزاد ہو جا دیگا اور اگر پہلے دو غلاموں کا مالک ایک ساتھ ہو پھر تیسرا مالک ہو تو ان
تینوں میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔ اور اگر یوں کہو کہ جس تنہا غلام کو میں اول مالک
ہوں وہ آزاد ہو تو البتہ اس صورت میں تنہا کی قید سے تیسرا غلام آزاد ہو جا دیگا اور اگر
یوں کہا کہ پہلا بندہ جسکا میں مالک ہوں وہ آزاد ہو پھر دوا مالک ہوا ایک غلام کا پھر
دوسرے غلام کا اور اسکے بعد مر گیا تو دوسرا غلام اوس شخص کی ابتداء ملکیت سے آزاد
ہوگا۔ اگر یہ کہو کہ جو غلام مجھ کو شوخبری غلام معاملہ کی مشنا دیگا وہ آزاد ہو پھر تین
غلاموں کے غلامہ و غلامہ وہی شوخبری اوسکو مشنا ہی تو جس اول مشنا ہی ہوگی وہ آزاد
ہوگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ مشنا ہی تو سب آزاد ہو جا دیگے۔ اور ادا کفار کے
لئے اپنے باپ کا خریدنا درست ہے اور یہی حکم ہے ہر خریدیم و خرم کے خریدنے میں کہ

اگر نیت کفارہ کی کر لے اور وہ مجبور خرید نیکیے آزاد ہو جائی تو کفارہ ادا ہو جاوے گا لیکن اگر کسی غلام کی آزاد سی کو اپنی خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اس کے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لے تو وہ شرط کی جیت سے آزاد ہو گا نہ کفارہ کی عوض میں اور یہی حال جو آدم کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفارہ کے عوض نہ ہوگی اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکو حد سے جو لونڈی ہو اور اس سے سی اولاد رکھتی ہو کہ اگر میں نجو خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کو وقت نیت کفارہ کی کر لے اگر کہے کہ اگر میں جس سے بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اس وقت اس کی ملک میں ہو اور اگر مشروط کہہ نیکیے وقت ملک میں نہ ہو تو آزاد نہ ہوگی۔ اگر یوں کہو کہ جتنے میرے ملک میں ہیں سب آزاد ہیں تو اس لفظ سے اس کے غلام اور آدم ولد اور مدبر سب آزاد ہو جائے گا مگر مکاتب آزاد نہ ہونگے کہ وہ پورے ملک میں نہیں ہوتے۔ اگر کہو کہ یہ منکو حد طاعتی ہے یا بیہ اور بیہ تو بیسری کو طلاق پڑ جاوے گی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جاوے گا کہ جسکو چاہے طلاق سکے لئے معین کرے اور یہی حکم ہے بندوں کے آزاد کرنا کا اور لوگوں کے لئے مال کے ازار کرنا

نیت کفارہ کی کر لے اور وہ مجبور خرید نیکیے آزاد ہو جائی تو کفارہ ادا ہو جاوے گا لیکن اگر کسی غلام کی آزاد سی کو اپنی خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اس کے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لے تو وہ شرط کی جیت سے آزاد ہو گا نہ کفارہ کی عوض میں اور یہی حال جو آدم کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفارہ کے عوض نہ ہوگی اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکو حد سے جو لونڈی ہو اور اس سے سی اولاد رکھتی ہو کہ اگر میں نجو خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کو وقت نیت کفارہ کی کر لے اگر کہے کہ اگر میں جس سے بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اس وقت اس کی ملک میں ہو اور اگر مشروط کہہ نیکیے وقت ملک میں نہ ہو تو آزاد نہ ہوگی۔ اگر یوں کہو کہ جتنے میرے ملک میں ہیں سب آزاد ہیں تو اس لفظ سے اس کے غلام اور آدم ولد اور مدبر سب آزاد ہو جائے گا مگر مکاتب آزاد نہ ہونگے کہ وہ پورے ملک میں نہیں ہوتے۔ اگر کہو کہ یہ منکو حد طاعتی ہے یا بیہ اور بیہ تو بیسری کو طلاق پڑ جاوے گی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جاوے گا کہ جسکو چاہے طلاق سکے لئے معین کرے اور یہی حکم ہے بندوں کے آزاد کرنا کا اور لوگوں کے لئے مال کے ازار کرنا

باب خرید و فروخت اور نکاح اور ذرہ نماز وغیرہ میں قسم کہانیکے بیان میں جو کام کہ ادھو اپنی آپ کرنے سے قسم ٹوٹتی ہے اور دوسر کو ادھو کرنے کی اجازت دینے سے قسم نہیں ٹوٹتی وہ یہ ہیں بیچنا مول لینا شکیہ دینا مزدوری پر کام لینا کسی مال کے عوض صلح کرنا تقسیم کرنا مقدمات کی جواب دہی کرنا لڑکے کو مارنا ان کا لون میں اگر قسم کہا دی کہ میں نہ کروں گا تو اپنے آپ کرے اور اگر دوسرا شخص اس کی اجازت سے یہ امور کرے تو اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اور جو کام ایسے ہیں کہ ادھو خواہ آپ کرے یا دوسر کو ادھو کر نیکی اجازت دی دے وہ صورتوں میں قسم ٹوٹ جاتی ہے وہ یہ ہیں نکاح اور طلاق اور حوریت سے صلح کرنا اور آزاد کرنا اور مکاتب بنانا اور قتل عمد سے صلح

نیت کفارہ کی کر لے اور وہ مجبور خرید نیکیے آزاد ہو جائی تو کفارہ ادا ہو جاوے گا لیکن اگر کسی غلام کی آزاد سی کو اپنی خرید پر مشروط کر دیا ہو اور اس کے خریدنے میں نیت کفارہ کی کر لے تو وہ شرط کی جیت سے آزاد ہو گا نہ کفارہ کی عوض میں اور یہی حال جو آدم کے خریدنے کا کہ وہ بھی کفارہ کے عوض نہ ہوگی اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی منکو حد سے جو لونڈی ہو اور اس سے سی اولاد رکھتی ہو کہ اگر میں نجو خریدوں تو تو آزاد ہے اور خریدنے کو وقت نیت کفارہ کی کر لے اگر کہے کہ اگر میں جس سے بناؤں تو وہ آزاد ہے تو یہ قول اس وقت درست ہے کہ جس لونڈی کو کہا ہو وہ اس وقت اس کی ملک میں ہو اور اگر مشروط کہہ نیکیے وقت ملک میں نہ ہو تو آزاد نہ ہوگی۔ اگر یوں کہو کہ جتنے میرے ملک میں ہیں سب آزاد ہیں تو اس لفظ سے اس کے غلام اور آدم ولد اور مدبر سب آزاد ہو جائے گا مگر مکاتب آزاد نہ ہونگے کہ وہ پورے ملک میں نہیں ہوتے۔ اگر کہو کہ یہ منکو حد طاعتی ہے یا بیہ اور بیہ تو بیسری کو طلاق پڑ جاوے گی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جاوے گا کہ جسکو چاہے طلاق سکے لئے معین کرے اور یہی حکم ہے بندوں کے آزاد کرنا کا اور لوگوں کے لئے مال کے ازار کرنا

کرنی اور بیہ کرنا اور صدقہ دینا اور قرض دینا اور قرض لینا اور غلام کو مارنا اور جانور کو ذبح کرنا
 اور گھبرانا اور سبنا اور آمانت سونپنی یا رکھنی اور مانگی چیز دینی یا لینی اور قرض ادا کرنا یا اپنا
 وصول کرنا اور کپڑا پہنانا اور کسی چیز کو آہٹا کر سواری پر لادنا کہ ان امور کو اگر خود کر لگایا
 دوسرے سے کر لیا کہ بیگا تو وہ تو صورتوں میں قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور داخل ہونا لام تخصیص کا جسکی
 معنی واسطو کے ہیں بیچ اور شر اور اجارہ اور زرگری اور دخت اور مکان بنانے پر
 اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ فعل اس شخص کی اجازت سے ہوا جسکے ساتھ اسکو مشروط
 کیا ہے گو وہ شخص مالک اس چیز کا ہو یا نہو مثلاً بیہ کہو کہ ان بلفٹ لگتو یا یعنی اگر تیرے
 واسطے بیچون یا خرید کروں کپڑا وغیرہ تو اس کے بیہ معنی ہیں کہ تیری اجازت سے بیچون
 اور اگر لام کسی چیز کی ذات پر داخل ہو مثلاً یوں کہو کہ ان بلفٹ لگتو یا یعنی اگر میں بیچون
 کپڑا جو تیرے یہاں لام ثوب پر داخل ہے نہ بیچ پر تو اس صورت میں سہاوت پر دلالت کر لگا کہ وہ
 چیز اس شخص کی ملک ہے خواہ اسکی اجازت بیچنے خریدنے وغیرہ کی دی ہو یا نہیں ہے
 مثال دوم سے معلوم ہوتا ہے اور اگر وہ شخص نیت اسکو سوار کے یعنی لفظ نہیں تو لام کو فعل
 بولے اور معنی وہ لے جو لام کو چیز پر داخل کرنے سے ہوتے ہیں یا اسکا الٹا کرے تو اسکی
 بات مافی جاوے گی ایسی صورتیں کہ اسکی نیت کے مطابق معنی لینے سے اسکا نقصان ہوتا ہے
 اور اگر اسکی مراد کے موافق معنی لینے سے اسکا فائدہ ہوتا ہو گا تو نہ لئی جاوے گی و انعم
 ہو کہ لام کے آنے سے غرض اسکا متعلق ہونا ہی اسطرح کہ جار مجرور متعلق فعل کے ہوں
 یا چیز کی صفت پڑیں بیہ غرض نہیں کہ لام مقدم لایا جاوے یا اسکی کہ مقدم تو وہ نشانہ نہیں
 ضمیر خطاب ہے اگر بیہ کہا کہ میں اگر اس بندہ کو خرید کروں یا بیچون تو آزاد ہی ہوا اسکو جائز
 خرید یا بیچا تو قسم ٹوٹ جاوے گی یعنی غلام مذکور آزاد ہو جاوے گا اور یہی حال ہے اگر بیع فاسد کی
 دوسرے کی اجازت پر موقوف کہی لیکن اگر بیع باطل کی تو اس میں قسم ٹوٹ سکتی ہے۔ اگر جہ
 کہا کہ میں اسکو نہ بیچون تو ایسا ہو پھر اسکو آزاد یا نہ ترک دیا تو قسم ٹوٹ سکتی ہے اسکو کہ

نہ بیچنا مستحق ہو گیا۔ عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مجھ پر نکاح کر لیا اوسنے
 جواب دیا کہ میری جو منکوحہ ہو اوسکو طلاق ہی تو اس عورت پر بھی طلاق پڑ جاوے گی اور دوسری
 اگر ہو گئی وہ بھی طلاق ہو گئی۔ اگر کہی کہ مجھ پر سیاہ جانا خانہ خدا کو یا کعبہ کی طرف واجب ہی تو
 حج یا عمرہ پیادہ پا کرے اگر انہیں سوار ہو گا تو دم دینا پڑیگا یعنی بکری ذبح کرنی پڑیگی ^{بھلا}
 اس عورت کے کہ کبھی مجھ پر نکلتا یا خانہ خدا کو جانا یا پیادہ روانہ ہونا حرم خواہ صنایا مردہ کو
 واجب ہی کہ ان صورتوں میں حج پیادہ کرنا لازم نہیں ہوتا بلکہ پیادہ گھر سے نکلتا لازم ہوتا
 ہے۔ اگر کہے کہ میرا غلام آزاد ہے اگر میں اس پر حج نکروں پیرودہ عی حج کا ہوا درود
 گواہ گواہی دین کہ تیرے دن وہ کوفہ میں نہا تو قسم نہ ٹوٹے گی اور غلام آزاد ہو گا اسلئے
 کہ ہو سکتا ہی کہ حج کر کے تیرے روز کو فہ میں چلا آیا ہو۔ اور اگر کہی کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو روزہ
 کی نیت سے ایک ساحت کا روزہ رکھوں تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہی کہ میں ایک روزہ یا ایک
 کا روزہ نہ رکھوں گا تو تمام دن کے روزہ رکھوں تو قسم نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر کہے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا
 تو ایک کتے پڑھوں تو قسم نہ ٹوٹے گی اور اگر کہی کہ نماز نہ پڑھوں گا تو دکان پڑھوں تو قسم نہ ٹوٹے گی ایک کتے پڑھوں تو قسم نہ ٹوٹے گی
 ۔ اگر عورت کہی کہ اگر میں تیرا کاٹا ہوا پہن تو وہ ہڈی ہی پر و شمشیر دئی کا مالک ہوا اور عورت نے
 اوسکو کاٹا اور کپڑا بنا گیا اور مرد نے پہنا تو وہ ہڈی ہو جاوے گی اوسکو کعبہ کو بیچنا
 پڑے گا۔ اور سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کا مار پہننا زیور کا پہننا ہے مگر جاندی کی انگوٹھی زیور
 میں نہو گی یعنی اگر قسم کہی کہ میں زیور نہ پہنوں گا تو سونے کی انگوٹھی اور موتیوں کی لڑی
 پہننے سے قسم ٹوٹ جاوے گی لیکن جاندی کی انگوٹھی پہننے سے قسم نہ ٹوٹے گی۔ اگر لیون کہی کہ میں
 زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش پر باجٹائی پر بیٹھے یا کہی کہ اس فرش پر نہ بیٹھوں گا پھر اوسپر
 ایک دوسرا فرش بچھا یا گیا اور اوسپر سو رہا یا کہی کہ اس چوکی پر نہ بیٹھوں گا اور اوسپر
 دوسری چوکی بچھائی گئی اور دوسری پر بیٹھا تو ان صورتوں میں قسم نہ ٹوٹے گی لیکن اگر
 فرش پر پلنگ پوش بچھا کر سو گیا یا چوکی پر فرش یا چٹائی ڈال کر بیٹھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی

بابت

بابت

باب زد و کوب اور جان سوز مار ڈالنا وغیرہ پر قسم کہانیکے یا نہیں۔ اگر کوئی شخص دوسرے سے کہو کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا کپڑا پہناؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیرے پاس آؤں تو ایسا ہو تو یہ افعال دوسری زندگی کے حال سے متعلق ہوتے ہیں اگر بعد موت کے یہ کام کر گیا تو قسم نہ ٹوٹتی بخلاف اس صورت کے کہ کہو اگر میں تجھ کو نہلاؤں یا اوٹھاؤں یا ہاتھ لگاؤں تو ایسا ہو کہ یہ امور اگر دوسرے کے مرنیکے بعد بھی کر گیا تو قسم ٹوٹنا ہوگی۔ اگر قسم کہا دے کہ میں اپنی بیوی کو نمار دینگا پہرہ اسکے بال کھینچے یا گلا دباؤں یا کاٹ کہادے تو قسم ٹوٹنا ہوگی اسلئے کہ یہ باتیں مار میں داخل ہیں اور اگر کہا کہ میں اگر فلاں شخص کو جان سے نماروں تو ایسا ہو اور وہ شخص اس قسم سے پہلے مر چکا ہو تو اگر اسکو اسکی موت کا علم ہو گا تب تو قسم ٹوٹے گی اور اگر اس کے مرنے کو نہیں جانتا تو نہ ٹوٹے گی۔ اور اگر قسم زمین یا زب یا بعد کہیگا تو مہینے سے کم مدت قریب ہی اور ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مدت دراز ہے۔ اگر قسم کہا دے کہ فلاں کا قرض آج ادا کرونگا پہرہ ایسے درم ادا کی جو کہوڑ ہوں یا چلتے نہوں یا کسی اور کے ہوں تو قسم پوری ہو جاوے گی اور اگر رات گئی ہو تو گئے باتیں پرت کے تو قسم ٹوٹنا ہوگی۔ اور قرض کے عوض میں کوئی چیز بیچ دینی اور قرض کے حکم میں سے لیکن اگر قرض خواہ قرضدار کو قرض مہرہ کر دے تو ادا کے حکم میں نہ ہوگا یعنی ادا پر قسم کہانیکے صورت میں اگر دیون کوئی چیز عوض قرض کے قرض خواہ کے ہاتھ بیچ دے گا تو قسم جوئی نہ پڑے گی اور اگر قرض خواہ قرض معاف کر دے تو ادا ثابت نہ ہوگا اور قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اگر قسم کہائی کہ میں اپنا قرض کے وصول کرتے میں ایک درم کو بدوں دوسرے کے نہ لوں گا یعنی قرض میں سے کچھ بچوڑ دینگا سب لوں گا اور جدا جدا وصول کر دینگا اکتھا لوں گا پہر کچھ قرض فیضہ میں لایا تو قسم نہ ٹوٹے گی جب تک کہ تمام قرض کو جدا جدا وصول نہ کرے اور ضروری جدا ہی سے قسم نہ جاوے گی کہ قرض کے ادا میں اس قدر غلطی نہ ہو کہ اگر فی سے مثلاً دو پیسہ گنا اور تو لٹا اور پوچھا کہ ان امور سے قسم نہیں جانیکی۔ اگر کوئی میرے

پاس تو خواہ اوس سے سوا ہوں تو ایسا ہو تو اس صورت میں تنو کے یا اوس سے کمر
 کے مالک ہونے سے قسم نہ ٹوٹتی بلکہ سوسے زیادہ کے مالک ہونے سے قسم ٹوٹتی
 ۔ مگر کہو کہ میں ایسا نہ کروں گا تو اوس کام کو ہمیشہ کو چھوڑ دی یعنی ایک بار بھی کرنے سے
 قسم جاتی رہیگی اور اگر قسم سہاات پر کرے کہ فلاں کام ضرور کروں گا تو اسکو ایک بار
 کرنے سے قسم پوری ہو جاوے گی۔ اور اگر کسی شخص سے حاکم دقت قسم لے کہ مجھ کو مفید
 ہوگوں اور ہر طرح کی روگون کی اطلاع کرتے رہو تو یہ قسم اوس حاکم کی حکومت تک مقید
 رہیگی یعنی بعد اوسکو مغزول ہو جائیکے اطلاع دینی لازم نہ ہوگی۔ قسم پوری ہوتی ہے
 یہ کرنے سے بدون موہوب لہ کے قبول کرنیکے بمخلاف بیع کے بدون قبول مشتری
 کے یعنی اگر قسم کہا ہی کہ اس چیز کو فلاں کو مہبہ کروں گا اور پہراوس سے اوس شخص کو مہبہ
 کر دی مگر اوس قبول نہ کی تو وہاں کی قسم سچی ہو گئی اور اگر بیع کی قسم کہا نیکیے بعد فروخت
 کی اور مشتری نے قبول نہ کی تو قسم سچی نہ ہوگی۔ اور اگر قسم کہا ہی کہ ریحان اوس بجزہ خوشبو
 تو گل گلاب اور چمیلی کے سونگھنے سے قسم نہ ٹوٹتی اسلئے کہ ریحان اوس بجزہ خوشبو
 کا نام ہے جس میں نہ نہ کہڑا رہے پس اسکو گلاب کے پھول اور چمیلی کے پھول پر
 نہ بول سکیں گے۔ اور بیغشہ اور گلاب اگر قسم میں مذکور ہو تو اوس سے پھول کی پتی
 مراد ہوگی نہ اسکو پتیر کی شاخیں اور پتیان۔ اگر قسم کہا ہی کہ میں نخاح نہ کروں گا اور
 اسکا نخاح کسی اجنبی شخص نے کر دیا اور اوس نے زبان سے اوس شخص کے نخاح کو جائز
 رکھا تو قسم ٹوٹ جاوے گی اور اگر زبان سے کچھ نہ کہا بلکہ ایسا فعل کیا جس سے نخاح کی اجازت
 پائی جاوے مثلاً اوس عورت کا مہر بیعید یا تو اس صورت میں قسم نہ ٹوٹتی۔ اور گہر کا اعتبار
 ملک اور کرایہ سے ہی یعنی اگر قسم کہا ہی کہ اپنی گہر میں نہ گھسنوں گا پہراپنی غلام کے گہر
 میں گیا یا اپنی کرایہ کے مکان میں گیا تو قسم ٹوٹ جاوے گی۔ اور اگر قسم کہا دی کہ میرے
 پاس مال نہیں حالانکہ اسکا فرض کسی مفلس کے ذمہ ہو یا نا دہندہ تو اگر کے ذمہ

نواوسکی قسم نہ ٹوٹے گی۔

پیشہ

کتاب الحمد فو۔ اس میں قدون یعنی سزا دیکھا بیان ہے۔ حدود سزا ہی جو خدا تعالیٰ کے حقوق کے لئے واجب ہوتی ہے پس جو سزا سطر علی ہو کہ اس میں منہ و کاسق ہو تو اسکو حد نہیں کہتے جیسے قصاص ہے۔ اور زنا اس صحبت کو کہتے ہیں جو ایسی شرعاً مباح ہو کہ وہ ایک اور شبہہ ملک سے خالی ہو اور زنا ثابت ہوتا ہے چار آدمیوں کی گواہی سے قطعاً زنا کی سزا ہے اور اگر لفظ وظلی اور جماع سے گواہی دینگے تو ثابت نہو گا کہ ان کو اس میں سے حاکم شہ عیون پوچھو کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور کب ہوا اور کس عورت سے زنا کیا پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرنے ایسے دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلاتی اور ان کو اس میں عدالت بھی ظاہر طور اور خفیہ تحقیق کر لیا دے تو قاضی اس وقت حکم زنا کے ہونیکا کر دی۔ اور زنا اس طرح بھی ثابت ہوتا ہے کہ جس نے زنا کیا ہو وہ چار مرتبہ اپنی چار مجلسوں میں اقرار زنا کیا کرے اور جب وہ اقرار کرے تو قاضی اسکو اقرار کو نماتے اور اس سے زنا کی حقیقت اور وقت اور جگہ اور کیفیت وغیرہ امور مذکورہ بالا پوچھ پس اگر وہ سب بیان کرے تو اسکو سزا دی اور اگر سزا سے پیشتر اپنے اقرار سے منکر ہو یا عین سزا کے پیچ میں منکر ہو تو اسکو سزا کرے اور سبب جو کہ قاضی اسکو انکار کی وجہ ان لفظوں سے تعلیم کرے کہ شہادہ تو نے بوسہ لیا ہو گا یا ناتہ لگایا ہو گا یا شبہہ سے صحبت کی ہو گی۔ پھر اگر زانی شخص ہو تو اسکو ایک میدان میں سنگ رکھ کر یہاں تک کہ مر جاوے اور سنگ رکھنا گواہ شروع کریں پھر حاکم پھر دوسری لوگ اور اگر گواہ سنگ رکھنے سے انکار کریں تو حد جاتی رہتی ہے اور اگر زانی خود غیر ہو تو اسکو اول حاکم پھر راجہ پھر اور لوگ۔ اور اگر زانی شخص نہ ہو اسکی حد یہ ہے کہ آزاد ہو تو سو کوڑی اور ملک ہو تو پچاس اور مکہ ایسا ہو کہ اسکی چوٹی میں گرہ ہو اور چوٹ متوسط مارین نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ اور غزوہ کے کپڑے ادا مارین اور

سر اور چہرہ اور شرمگاہ کو بچا کر تمام بدن پر الگ الگ لگا دین اور حد مار نیچے وقت مرد کو کٹھا کر لینی اور غیر محدود مار دین غیر محدود یا سیدہ مراد ہی کہ زمین پر ٹا کر اور کھینچ کر مار دین یا سیدہ کہ کوڑیے کو مار کر نہ گھسیٹیں کہ زخم کر دی یا سیدہ کہ کوڑا مارنے وقت ہاتھ کو سر پر نہ لپیچیں تاکہ چوٹ نہ لگے۔ اور عورت کے کپڑے سوار پوشین اور روئی دار کے نہ آٹا رہے جا دین اور اسکو حد پہلا کر مار دین اور اسکی سنگسار کر نیکو ایک گڑھا کھود لین نہ مرد کے لئے۔ اور مالک اپنی غلام کو بہ دن اذن بادشاہ کے حد نہ ماری۔ اور محسن ہونا جو سنگسار کرنے میں متبرج وہ سیدہ ہے کہ آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور پہلے اس زنا سے نکاح صحیح سے کسی عورت کے ساتھ صحبت کٹی ہوئے ہو اور اُن دونوں یعنی مرد و عورت میں صفت محسن ہو نیکی موجود ہی یعنی جب شوہر و عورت آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہوں اور نکاح صحیح سے لپسین صحبت کر لیں تو دونوں کو محسن کہیں گے۔ اور کوڑی مارنا اور سنگسار کرنا اکٹھی لکھی جا دین یعنی دونوں زانیہ یعنی چاہیں اسطرح کوڑی مارنے اور جلا وطن کرنا بچا ہے مان اگر حاکم کسی مصلحت کی واسطی چند روز کو جلا وطن کر دی تو درگت ہے۔ اور بیمار پر اگر نہ سنگساری کی نایت ہو تو سنگسار کیا جاوے اور کوڑی نہ لگائی جاوے جبکہ کہ اچھا نہ ہوئے اسلئے کہ سنگسار کر نہیں تو مقصود مار ڈالنا ہی اس میں بیمار اور زخمی بر لہر ہین اور کوڑی سے مارنے میں غرض جہر کہ پناہی نہ مار ڈالنا پس شاید بیمار حالت مرفق کوڑی سے مر جاوے اسلئے انتظار صحت ضروری ہی اور حالہ عورت کو کوڑی نہ لگائی جاوے جبکہ کہ وہ بچہ جنکر نفاس سے فارغ نہ ہوئے +

باب اوس صحبت کے بیان میں جس حد واجب ہوتی ہو جس حد واجب نہیں ہوتی۔ جس عورت سے صحبت کی ہو اگر اس میں شبہ حلال ہو نیکی ہو گو اوس شخص کو ظن غالب اوس کے حرام ہو نیکی ہو تو اسکی صحبت سے حد نہیں آتی مثلاً اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے صحبت کرنی یا جو عورت کو کتہ کی طلاق کی عدت میں جو یا اوس سے ہم بستری ہونا موجب حد نہیں

بیمین

اسکو کہ او نہیں شبہ طہال ہو نیکارے گو وہ شخص گمان غالب انکی حرمت کار کہتا ہو اور نفس
 صحبت میں اگر شبہ طہالت کا ہو اور وہ مرد بھی اپنے گمان غالب میں طہال جانکر کر گناہ بھی
 حد واجب نہ ہوگی مثلاً جو عورت کہ تین طلا توئی قدرت میں ہو اس سے صحبت کرنی یا اپنے
 ماباپ کی لونڈی یا بیوی کی لونڈی سے یا اپنی آغا کی لونڈی سے صحبت کرنی کہ اس صحبت
 کو اگر اپنے گمان میں طہال جانتا ہو گا تو حد لازم نہ آوے گی اور اگر حرام جانتا ہو گا تو حد
 لازم آوے گی اور نسبت صرف اول صورتیں ثابت ہو گانہ دوسری میں۔ اور اگر اپنی بیہوشی اور
 بچا کی لونڈی سے زنا کرے تو حد نافہ بجاوے گی گو اس صحبت کو طہال خیال کرے اور بھی طہال
 ہے اگر کوئی اجنبی عورت اپنی بستر پر دیکھو اور اس سے صحبت کرے لیکن اگر کوئی عورت بچکانہ
 اسکو باپن ہی سمجھتی جاوے اور کہد با جاوے کہ یہ میری دہن ہے اور وہ اس سے ہم بستر ہو تو حد واجب
 نہ ہوگی بلکہ اسکا ٹھہر یعنی اجرت صحبت کی دینی بڑگی۔ اور ان صورتوں میں بھی حد واجب نہیں
 ہوتی اول یہ کہ جو عورت مرد پر حرام تھی اور اس سے اتفاقاً نکاح ہو گیا اور اس سے صحبت
 کی تو نکاح کے مشابہ ہی حد جاتی رہتی ہے یا یہ کہ اجنبی عورت سے پیشاب گاہ کے سوا اور
 جگہ میں صحبت کرے یا یہ کہ اس سے غلام کرے یا چار پائے سے صحبت کرے یا دار الحرب
 میں جا کر خواہ سرکشوں کے یہاں پہنچکر زنا کرے یا دار الحرب میں رہنے والا ذمی عورت
 سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی مگر عورت پر حد جاری کرنی چاہیے بالڑکا یا دیوانہ عورت
 بالغ مسلمان عاقل سے زنا کرے اور اگر اسکا اٹا ہو یعنی مرد کسی لڑکی یا دیوانہ عورت سے
 زنا کرے تو حد واجب ہوگی مرد پر یا زنا کرے یا عورت سے یعنی اگر زنا کے لئے
 کسی عورت کی خرمی مقرر کرے تو حد واجب نہیں ہوتی یا زنا کرے کسی عورت کی یعنی کسی زور سے اس حرکت کا ترکیب
 تو حد لازم نہ ہوگی یا زنا کا اقرار کرے اور طہالتی اسکا نکار کرے تو اس سے بھی حد جاتی رہتی ہے اور جو شخص
 کسی لونڈی سے زنا کرے اور وہ اس سے نفل ہو جاوے تو پھر بھی حد واجب ہوگی اور اس لونڈی کی قیمت مالک
 حوالہ کرنی پڑگی۔ اور بادشاہ و قصاص کا اور مالوانا مواخذہ کیا جاوے گا مواخذہ کیا جاوے گا یعنی ہندوان

کے حقوق کا مواخذہ اس سے کریں اللہ تعالیٰ کے حقوق کا کریں *

باب زنا پر گواہی دینے اور گواہی سے پہر جانیکے یا نہیں۔ گواہوں کے ایک پرانی
بت پر گواہی دی جو موجودہ تھی سوا دہائی زنا کے تو اس شخص پر حد نہ لگائی جاوے گی
اور اگر گواہی چوری کی ہوگی تو اس شخص سے ناوان سبب سرفہ کا لیا جاوے گا مگر اتنا
نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر گواہ ثابت کر دین کہ اس مرد نے ایک غائب عورت سے زنا کیا ہے یعنی
عورت موجود نہ ہو تو اس مرد پر حد ماری جاوے گی بخلاف چوری کے کہ اگر غیر موجود شخص
کے مال چرائیکا ثبوت کرینگے تو ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہوگا۔ اور اگر مرد زنا کا اقرار ایک عورت
نا معلوم سے کرے تو اسکو حد ماری جاوے گی اور اگر گواہ کہیں کہ اسنی ایک عورت نامعلوم سے زنا
کیا ہے تو حد نہ لگائی جاوے گی جیسی اس صورت میں کہ گواہان مذکور عورت کی خواہش اور مجبوری
میں اختلاف کریں مثلاً وہ کہیں کہ راضی تھی اور وہ کہیں کہ اس سے زبردستی کیا یا حبشہ
میں زنا ہوا اسکو نام میں اختلاف کریں اگرچہ ہر زنا کے فعل پر چار گواہ ہون لیکن حد فقط
ہو جاوے گی اور اگر گواہ کو ٹھہری کے گوشوں میں اختلاف کریں تو اس صورت میں مرد و عورت
دونوں کو حد لگائی جاوے گی اور اگر گواہوں کے ایک عورت کے زنا پر شہادت دی حالانکہ وہ
باکرہ ہے یعنی مرد کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئی یا گواہ بدکار ہیں یا گواہی دیوں کہ
چار گواہوں میں سے اس شخص پر زنا کی گواہی دی ہے گو وہ اصل گواہ بھی بعد کو اس زنا
پر گواہی دین تو اس صورت میں کسی پر حد جاری نہ ہوگی نہ جب پر گواہی دی اور نہ گواہوں پر۔
اور اگر گواہ اندھ ہو یا کسی کی گالی کے بہتان میں حد اوں کو لگ چکی ہو یا چار کی جگہ تین
گواہ ہوں تو ان میں سے تین گواہوں پر حد لگی نہ اس شخص پر سبب کہ اوہ ہوں سنے
گواہی دی ہے۔ اور اگر کسی شخص کو گواہوں کی گواہی سے حد ماری گئی بعد کو معلوم ہوا
کہ ایک گواہ غلام تھا یا بہتان کی علت میں سنا یا چکا ہے تو چاروں پر حد گالی کے بہتان
کی جاری نہ ہوتی چاہیے اور اس اول مرد کو جان کر سبب حد لگی اور زخم یا چوٹ پہنچی

اوسکا تادان گواہوں پر لازم نہ آویگا اور اگر اونکی گواہی سے دہسنگسار ہو گیا ہو گا تو ہنگام
خون بہا دار تو کو بیت المال سے دیا جاویگا اور اگر بعد اسکے رجم کے ایک گواہ پہر گیا تو اسکو
سزا گالی دینے کی وجہ دہی اور جو خاتمی خون بہا کا تادان لیا جاویگا اور اسکی سسنگسار
ہونے سے پیشتر اگر کوئی گواہ پہر گیا تو چار دھوکہ لگی اور رجم ثابت نہ ہو گا اور اگر پانچ
گواہوں میں سے ایک پہر جاویگا تو اسپر گالی کی سزا لازم نہوگی لیکن اگر دسرا گواہ پہر گیا
تو اسوقت دونو کو حد تارسی جاویگی اور دونو کو ملکر چوتھائی خون بہا دینا پڑیگا اور دین سسنگسار
کئے ہوئے شخص کی مرنے کی کو دینی پڑیگی اگر یہ معلوم ہو کہ گواہ غلام میں مرنے کی اس شخص
کو کہتے ہیں جو گواہوں کا حال ٹھیک ٹھیک بتا رہا ہو کہ یہ عادل قابل شہادت ہی یا نہیں جیسے
اصور میں کہ اس شخص کو کوئی جان سسوار ڈالے اور پہر گواہوں کا حال اب ہی گپو یعنی ایک
شخص پر رجم کا حکم ہو اور دوسرے رجم کی جگہ اسکو تلو اسسوار ڈالا پہر ظاہر ہو کہ گواہ
غلام میں تو اصور میں دوسرا شخص اول شخص کے خون بہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر وہ شخص
جسپر رجم کا حکم ہوا ہو سسنگسار کیا جاوی اور گواہ غلام ٹھکین تو اسکا خون بہا بیت المال میں
ہوگا۔ اور اگر نہ لگے گواہ گواہی میں بلفظ کہیں کہ ہمنے جان بوجھ کر زانی اور زانیہ کی طاعت
دیکھا تو اونکی شہادت قبول کیجاوی یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد کرنی چاہی
۔ اور جس شخص پر گواہی زانی کی گذری ہو اگر وہ اپنی محسن نے سوا نکار کر ہی پہر اسکی محسن
ہونے پر ایکرد اور دوسرے گواہی دین یا اسکی بیوی کے اس سے بچہ پیدا ہو تو اسپر
رجم کیا جاویگا اسکو کہ منکو حد سسوار اسکی بچہ ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا +

باب شراب پینے کی حد کے بیان میں۔ جس شخص نے کہ شراب پی اور ایسی طرح گرفتار
ہوا کہ شراب کی بو موجود ہو یا وہ خود مست ہو اگر چہ ٹیڈ کے پینے سے ہوا ہو اور دھوکہ
اسپر شراب پنی کی گواہی دین یا وہ خود ایجباراً قرار کرے تو اسکو حد لگاچی جاویگا
اگر یہ معلوم ہو کہ اسنے اپنی خواہش سے پی سے اور حد حالت ہوش میں یا رین بیوشی

غلام یا عورت پر رجم کا حکم ہو تو اسکو تلو اسسوار ڈالا پہر ظاہر ہو کہ گواہ غلام میں تو اصور میں دوسرا شخص اول شخص کے خون بہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر وہ شخص جسپر رجم کا حکم ہوا ہو سسنگسار کیا جاوی اور گواہ غلام ٹھکین تو اسکا خون بہا بیت المال میں ہوگا۔ اور اگر نہ لگے گواہ گواہی میں بلفظ کہیں کہ ہمنے جان بوجھ کر زانی اور زانیہ کی طاعت دیکھا تو اونکی شہادت قبول کیجاوی یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد کرنی چاہی۔ اور جس شخص پر گواہی زانی کی گذری ہو اگر وہ اپنی محسن نے سوا نکار کر ہی پہر اسکی محسن ہونے پر ایکرد اور دوسرے گواہی دین یا اسکی بیوی کے اس سے بچہ پیدا ہو تو اسپر رجم کیا جاویگا اسکو کہ منکو حد سسوار اسکی بچہ ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا +

بہر حال اگر گواہ غلام یا عورت پر رجم کا حکم ہو تو اسکو تلو اسسوار ڈالا پہر ظاہر ہو کہ گواہ غلام میں تو اصور میں دوسرا شخص اول شخص کے خون بہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر وہ شخص جسپر رجم کا حکم ہوا ہو سسنگسار کیا جاوی اور گواہ غلام ٹھکین تو اسکا خون بہا بیت المال میں ہوگا۔ اور اگر نہ لگے گواہ گواہی میں بلفظ کہیں کہ ہمنے جان بوجھ کر زانی اور زانیہ کی طاعت دیکھا تو اونکی شہادت قبول کیجاوی یعنی قصداً دیکھنے کے جرم میں شہادت رد کرنی چاہی۔ اور جس شخص پر گواہی زانی کی گذری ہو اگر وہ اپنی محسن نے سوا نکار کر ہی پہر اسکی محسن ہونے پر ایکرد اور دوسرے گواہی دین یا اسکی بیوی کے اس سے بچہ پیدا ہو تو اسپر رجم کیا جاویگا اسکو کہ منکو حد سسوار اسکی بچہ ہوا تو اسکا محسن ہونا ثابت ہو گیا +

مین غارین۔ اور اگر وہ خود بعد بوجہ کے جاتے رہتے کے اقرار کرے یا دوا گواہ شراب
 پینے پر بعد بوجہ کے جاننے کے گواہی دین۔ دوری فاصلہ کی جہت سے یعنی اگر فاصلہ
 کی دوری کی جہت سے ہو جاتی رہی ہو تو اس سے حد بخا دیگی یا یہ کہ حد شراب اس سے
 شراب کی بوجہ یا جادوی یا تھکے شراب کی کرے یا جو کچھ اقرار کیا تھا اس سے پہر جاو
 یا اقرار ایسی سنی کجالت میں کرے کہ اس کی عقل جانی رہی ہو تو ان سب صورتوں میں حد
 نہ لگائی جاو گی اور سوا شراب انگوری کے اور چیزوں سے مست ہونے کی سزا اور شراب
 انگوری پینے کی سزا اگرچہ ایک ہی قطرہ ہو یا شیشی کوڑی بن آزاد کیو اسطو اور اس کا نصف
 یعنی تہ غلام کے لئے اور یہ کوڑے حد نہ کی طرح مجرم کے بدن پر سارا دھنہ اور شکر
 بجا کر جدا جدا لگا دین

باب نہت زنا کی حد کے بیان میں۔ تذن یعنی کسی بھی زنا کی تہمت کرنیکی حد شراب پینو کی
 سی حد سے تعدا دین بھی اور ثبوت میں بھی یعنی تہ کوڑی آزاد کے لئے اور تہ غلام
 کے لئے بن اور دو مردوں کی گواہی یا ایک مرتبہ کے اقرار سے ثابت ہو جاتی ہے۔ پس اگر محض
 مرد یا مخصوصہ صورت کو کوئی شخص زنا کی تہمت لگا دی اور وہ مرد یا عورت اس کی سزا کے
 خواستگار ہوں تو حد متفرق اس کو تمام بد نہر لگائی جاوے اور اس کے بدن سے سوا
 پرستین اور رونی کے کپڑے کے اور کچھ نہ اٹارا جاوے۔ اور محض ہونا اسباب میں بھی
 ہو کہ قاتل بالغ آزاد مسلمان زنا سے پرہیزگار ہو۔ اور اگر کسی شخص نے غصہ میں دوسرے کو
 کہا کہ تو اپنی باپ کا نہیں یا اس کا نام لیکر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں تو اس پر
 لگائی جاوے گی اور اگر غصہ میں کہا ہو تو حد نہ لگائی جاوے گی جیسا کہ حد میں کہ اس کو کہو کہ تو
 اپنا دادا کا بیٹا نہیں حد نہیں ہے۔ اور اگر عرب کے رہنے والے کو کہا کہ اے یہی اور یہی
 لو کہ میں میری بیوی کا نہیں اور ادنی گفتگو میں فصاحت نہیں یا یہ کہ عربی کو
 کہا کہ اے آسمان کے پانی کے بیٹے کہ اس کی صفائی اور سخاوت کے سبب سے اس لقب سے ملتا

نہت زنا کی حد کے بیان میں۔
 تذن یعنی کسی بھی زنا کی تہمت کرنیکی حد شراب پینو کی
 سی حد سے تعدا دین بھی اور ثبوت میں بھی یعنی تہ کوڑی آزاد کے لئے اور تہ غلام
 کے لئے بن اور دو مردوں کی گواہی یا ایک مرتبہ کے اقرار سے ثابت ہو جاتی ہے۔ پس اگر محض
 مرد یا مخصوصہ صورت کو کوئی شخص زنا کی تہمت لگا دی اور وہ مرد یا عورت اس کی سزا کے
 خواستگار ہوں تو حد متفرق اس کو تمام بد نہر لگائی جاوے اور اس کے بدن سے سوا
 پرستین اور رونی کے کپڑے کے اور کچھ نہ اٹارا جاوے۔ اور محض ہونا اسباب میں بھی
 ہو کہ قاتل بالغ آزاد مسلمان زنا سے پرہیزگار ہو۔ اور اگر کسی شخص نے غصہ میں دوسرے کو
 کہا کہ تو اپنی باپ کا نہیں یا اس کا نام لیکر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں تو اس پر
 لگائی جاوے گی اور اگر غصہ میں کہا ہو تو حد نہ لگائی جاوے گی جیسا کہ حد میں کہ اس کو کہو کہ تو
 اپنا دادا کا بیٹا نہیں حد نہیں ہے۔ اور اگر عرب کے رہنے والے کو کہا کہ اے یہی اور یہی
 لو کہ میں میری بیوی کا نہیں اور ادنی گفتگو میں فصاحت نہیں یا یہ کہ عربی کو
 کہا کہ اے آسمان کے پانی کے بیٹے کہ اس کی صفائی اور سخاوت کے سبب سے اس لقب سے ملتا

کہ دیتے ہیں یا سمجھ کہ کسیکو کہہ یا کہ تو اپنے چچا کا یا مومن کا یا اپنی اس کے خاوند کا بیٹا
 سے تو ان صورتوں میں مدھنم نہیں آتی۔ اور اگر کسیکو کہہ کہ اس جہاں گئے تھے اور
 اسکی یا مر گئی ہو اور وہ یا اسکا باپ یا بیٹا خواستگار سزا کے مہون تو حد لگائی جاوے گی
 ۔ اور اگر باپ یا آقا اپنے لڑکے یا غلام کی ان کو نہت زنا کی گالی دین تو حد لگا اور اسلام
 خواستگار اور انکی سزا کے نہ ہوں۔ اور حد قذف کی اس شخص کے مرنے سے باطل ہو جاتی
 ہے جسکو گالی دی ہو لیکن اگر مجرم کہو کہ میں اپنے قول سے رجوع کیا اور جھوٹ گالی
 دی تھی یا جسکو گالی دی وہ کہو کہ میں نے مجرم کو معاف کیا تو حد باطل ہوگی۔ اور اگر
 عورت کو کہو کہ زنت فی الجمل تو نے پیار میں زنا کیا اور مرادی پیار پر چڑھنے کی تو حد
 مارا جاوے یعنی زنا ہمزہ کے ساتھ چڑھنے کے معنوں میں آتا ہے اگر اسکا قرینہ یہ نہ تھا کہ اسکی
 بعد علی بولنا جب اسسختی کی کہا تو معلوم ہوا کہ چڑھنے کے معنی نہیں لہو بلکہ زنا کے معنی
 لئے اسلئے حد واجب ہوئی۔ اور اگر کسیکو کہو کہ اسی زانی اور دوسرے نے اسکے جواب پر
 کہا کہ تو زانی ہی تو دونو کو حد ماریدا دی اور اگر اپنی منکوہ سے کہو کہ اسی زانیہ اور وہ جواب
 میں کہو کہ زانی تو ہے تو عورت پر حد لگائی جاوے گی اور لعان واجب نہیں ہے اور اگر
 عورت یوں جواب دے کہ میں نے زنا نہ کیا ہے تو حد اور لعان دونو باطل ہو جاوے گئے۔
 اور اگر پہلے اپنے بیٹے کا انکار کیا پھر کہا کہ میرا نہیں تو لعان کرے اور اگر اول کہی
 کہ میرا نہیں پھر انکار کرے تو بصورت میں اسپر حد لگائی جاوے اور وہ صورتوں میں
 بیٹا اسکا ہو گا اور اگر عورت سے یوں کہو کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد اور لعان دونو
 باطل ہو گئے۔ اور اگر زنا کی گالی ایسی عورت کو دی جسکو بچہ کا باپ معلوم نہ ہو یا جو اپنی بچہ کے
 باہین لعان کر چکی ہو یا ایسی مرد کو زنا کی گالی دی جسکو نوٹھی غیر ملوک سے صحبت کی ہو مثلاً
 اپنی ماں یا بہن یا بہائی کی نوٹھی سے صحبت کی ہو یا مشترک نوٹھی سے صحبت کی ہو یا گالی
 دی مسلمان کو جس حالت کفر میں نہ لکھا ہو یا گالی دی مکان کو جو ایسا مال چھوڑ جاوے کہ

حد واجب ہوئی
 اگر اس شخص کے مرنے سے
 حد باطل ہو جاتی ہے

اور اور و غنیمت بدیم نریم ماتھ پڑے۔ اور جس شخص پر جادو یا تعزیر ہو اور وہ مر جادو
تو اس کا خون صاف ہو یعنی خون نہایت المال سے دینا نہ پڑیگا۔ بخلاف شوہر کے جو اپنی منکوم
کو سنگار چھوڑنے پر خواہ محبت کے لہو اپنا کہنا ماننے پر خواہ نماز کے ترک کرنے پر یا
نا پاکی سے غسل نہ کرنے پر یا گہرے نکلانے پر تعزیر دی اور عورت مر جادو سے تو شوہر
پر خون بہا لازم ہو دیکھا +

کتاب الشرحہ اس میں چوری کا بیان ہے۔ چوری اس کو کہتے ہیں کہ عاقل بالغ شخص
کسی مال جو دس درم یا زیادہ قیمت کا ہو اور محفوظ جگہ میں خواہ گلابان کے تحت میں ہو
پوشیدہ لیل پس اگر وہ اس کے لینے کا سبط چاہے یا بکار اقرار کرے یا دو مرد اس کی
چوری پر گواہی دیں تو اس کا ماتھ کاٹا جادوے اور اگر بہت لوگوں نے مال چورایا اور
مال کی جگہ کسی اور میں سے بعض ہی اور مٹا لائے ہوں مگر اس میں سے حصہ ہر ایک کو دس
درم سے کم نکلا ہو تو سب کا ماتھ کاٹا جادو گیا۔ اور اگر کسی اور گھاس اور نرکل اور چھپی اور
پرنڈ اور شکار اور ہر مال اور گہرا اور چونا اور ترسیوہ اور درخت پر کامبوہ اور دو دو
اور گوشت اور کھیتی جو کٹی ہو اور نشہ اور چیرین اور تنبور اور قرآن شریف کو سونا لگا ہو اور
مسجد کا دروازہ اور سونے کے ترسول اور شطرنج اور نردین اور آزاد لڑکا اگر چہ زیور
پہنے ہو اور بالغ غلام اور ذوق و نکی چوری میں ماتھ کاٹنا لازم نہیں اگر نابالغ غلام
اور حساب کا ذوق چور ہو تو ماتھ کاٹا جادو اور کٹی اور چیتے اور دن اور ڈھول
اور سارنگی اور آلات سرود کے چورانے سے اور خیانت کرنے اور لوٹ لینے اور آپاک
لیجانے اور کفن چورانے اور عام کے مال چورانے مثلاً بیت المال میں سے چوری کر سنے
اور اوس مال میں سے جو چور میں اور دوسری شخص میں مشترک ہو اور بقدر اپنی فرض کے
قرضدار کے مال میں سے چور لینے اور ایسی چیز کی چورانے سے جس میں پہلو اس کا ماتھ
کٹ چکا ہو بشرطیکہ وہ چیز بدستور ہو کچھ بدی ہو یا ماتھ کاٹا جادو گیا۔ اور اگر سال کی

کتاب الشرحہ
اس میں چوری کا
بیان ہے

اس میں چوری کا
بیان ہے

فصل

لکڑی یا نیزہ کی چھڑ یا آنسو یا مندل یا سبز نگیں اور یا قوت اور زور اور پختی اور
 بہتر اور دروازے جو لکڑی کے ہوں چرادی تو ناخنہ چرکا کاٹا جاوے گا۔
 فصل محفوظ جگہ کے باغین۔ جو شخص اپنی قریب محرم کا مال چرکا اور فراہت
 ہو دھڑکی راہی نہر یا اپنی منکوہہ کا مال یا عورت اپنی شوہر کا مال یا غلام اپنے مالک
 کا مال خواہ مالک کی بی بی کا مال خواہ مالک کے شوہر کا مال یا اپنی مکانب کا مال یا اپنی دام
 اور خسر کا مال یا مال فیت مینی لوٹ کا مال جو کافرون سی ملا ہو یا عام میں کا مال خواہ کسی
 گھر میں یا حسین گھنسی کی اجازت ہو چرادی تو ناخنہ نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر کوئی شخص مسجد
 میں کسی کچھ سبب چرادی اور مالک اسباب کے پاس ہو تو ناخنہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر
 کوئی مکان میران کی چیز چرادی یا کوئی چیز چرادی مگر اسکو گھرسی یا نہ لجاوے تو ناخنہ
 نہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر چوری کی چیز کو حجرہ سی ٹکا کر گھر کے صحن میں لا دی یا جو شخص حجرہ
 والوں میں سے ہو وہ ایک حجرہ کو لوٹے یا گھر کی دیوار میں سوراخ کر کے اندر گھرسی اور سی
 چیز کو سوراخ میں سے راہ میں ڈال دی پھر ٹکڑا دسکو اوٹھائے یا کسی چیز کو گدھے پر لا کر اسکو
 ٹانگہ ہو اور سبب اس طرح باہر نکال لا دی تو ان سب صورتوں میں ناخنہ کاٹا جاوے گا۔ اور اگر گھر
 کے باہر سے چیز دوسری کو دیکے یا گھر میں سے ناخنہ ڈال کر اسباب کی یا کیسے جو آئینے کے
 باہر ہو کاٹ لے یا اونٹوں کی قطار میں سے ایک اونٹ یا اسکا بوجھ چرالے تو ناخنہ
 نہ کاٹا جاوے گا اور اگر اونٹ کے شلیطہ کو چیر کر اس میں سے سبب یا اسباب کے شلیطہ کو کسی
 طرح لے کر اسکا مالک اسکی چوکی کرنا ہی خواہ اس پر سونا ہی یا تھنہ صندوق میں خواہ سکی
 جیب یا آئینے میں ڈال کر مال لے لی تو ناخنہ کاٹا جاوے گا۔ فصل ناخنہ کاٹنے کی کیفیت
 اور اسکی ثابت رکھنے کے بیان۔ چرکا دھانا ناخنہ پونچھی کا ٹکڑا خون بند ہونیکے
 لٹو داغ دیا جاوے اور لگ دو بارہ چوری کرے تو با یا ان بانو کاٹا جاوے اور اگر تیسری دفعہ
 چرادی تو قید کیا جاوے اور تیسری دیا جاوے تاکہ چوری سے توبہ کرے مگر ناخنہ کاٹا جاوے

فصل

اور اس طرح اس شخص کا حال ہے جو چوری کرے حالانکہ اس کا باپ انگوٹھا ہاتھ کاٹا ہو یا تنجا بیکار ہو گیا ہو یا دلوں گلیاں یا زمین ہاتھ کی سوار انگوٹھ کے کٹی ہوئی یا بیکار ہو یا دھتلا پاؤں کا ہو یا کہ اسے سب صورتوں میں اس کا ہاتھ کاٹا جا دیا۔ اور جس شخص کے ہاتھ ہاتھ کٹنے کا حکم ہوا ہو اگر کاشٹے والا اس کا باپ یا ہاتھ کاٹ ڈالے تو کچھ دین لینے خون بہا اس کو دینی نہ آویگی سوار ہاتھ کاٹنے میں شرط ہے کہ جس کے پاس کسی مال چوری کیا ہو وہ درخواست کرے اگرچہ وہ شخص دوسرے کا امانت دار ہو یا زبردستی کسی کا مال چھین لیا ہو یا سود لینے والا ہو کہ مال بطریق سود دوسرے سے لیا ہو اور جس مرتین کہ مال انہیں لوگوں کے پاس سے چوری جاویں اور مال کا اصل مالک درخواست چور کے ہاتھ کاٹنے کی کرے تب بھی ہاتھ کاٹنا چاہیے۔ اور اگر ایک چور نے مال چور یا اور چور کے عوض اس کا ہاتھ کاٹا بعد اس کے وہ مال کسی دوسرے نے چور لیا تو اب اول چور خواہ اصل مالک اگر ہاتھ کاٹنے کی درخواست کرے تو دوسرے کا ہاتھ کاٹا جا دیا اور جو شخص کہ کوئی چیز چورادی اور ہنوز مالک نے اس پر نالہ نہیں کی کہ اس کی چیز مذکور کو مالک کے حوالہ کر دی یا قاضی نے حکم ہاتھ کاٹنے کا کسی چوری میں کر دیا تھا بعد حکم کے وہ چیز چور کی ملک میں آگئی یا چور خود مدعی ہوا کہ یہ میری ملک ہے یا چوری کے بعد اس چیز کی قیمت دس درم سے کم ہو گئی تو ان سب صورتوں میں ہاتھ نہ کاٹا جا دیا۔ اور اگر دس چور دن نے ایک چیز کے خود چور ان کا اقرار کیا پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ میرا مال ہے تو ان میں سے کسی کا ہاتھ نہ کاٹو گا اور اگر آدمی ایک چیز چور دین اور ایک ان میں سے غائب یعنی ردپوش ہو جاوے اور گواہی سے دونوں کے ذمہ چور انا ثابت ہو تو موجود چور کا ہاتھ کٹی گا۔ اور اگر کوئی غلام چوری کا اقرار کرے تو اس کا ہاتھ کٹی گا اور مال اس شخص کو دلا دیا جا دیا جس کے پاس سے اس نے چور لیا تھا۔ اور ہاتھ کاٹنا اور مال کا تادان ایک ساتھ نہیں ہوتے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ ہاتھ بھی چور کا کٹے اور اس سے مال کی قیمت بھی دلائی جاوے

کسیکو مار ڈالا دیا ہی تو اسی۔ اور اگر کسیکو ڈاکو زخمی کرے اور مال لے لیو ہی تو اسی کا دہنا ہاتھ اور بایان پانو کاٹنا جادگیا اور زخم کا قصاص جانا رہیگا اور اگر صرف زخمی کری اور مال نہ لے یا جان کسی مار ڈالے پھر ہرنی سے توبہ کر لے یا بعض راہزن عاقل اور بالغ نہوں یا جسپر ہرنی کی سے اس سے قربت فریبہ رکھنا ہو یا قافلہ کے کچھ لوگ دوسرے ساتھ پیراہ زنی کریں یا رات کو خواہ دیکو شہر میں یا دوشہرہ کے بیچ میں ہرنی کریں تو ان سب صورتوں میں مد لازم نہوگی وارث کو اختیار ہی چاہے مقتول کے خون کا بدلہ چاہے معاف کرے۔ اور جو شخص شہر میں کئی مرتبہ گلا گھونٹ کر لوگوں کو مار ڈالے

اسکو ان کے عوض میں مار ڈالنا چاہی

کتاب التیسیر میں جہاد کے طریق اور سفر کا ذکر ہے سیر سین کے کسرہ اور باذنیع کی ستر کی جمع ہے اور اسکو سنی طریق جہاد کے ہیں۔ جہاد یعنی کافروں سے دین کے لئے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہی کہ شروع لڑائی کا خود کریں اور اگر کار کسی شہر پر چڑھ آوین تو ہر شخص پر لڑنا فرض مین ہو جانا ہے اور سنی فرض کفایہ کے یہ ہیں کہ اگر اس کام کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمہ سے ادر جانا ہے اور اگر کوئی کرے تو غنا ہگا سب ہو دین۔ اور جہاد لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور اچھ اور ہاتھ پاؤں کٹی ہوئے اور جب نہیں۔ اور فرض مین ہی بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اسوقت مین عورت بدون اجازت اپنی شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو لگی۔ اور جہاد پر مرد و عورت کا مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جادے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنا لوگوں دین۔ پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اول اس سے مسلمان ہو جائیکی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے کہ مطلب حاصل ہو گیا اگر نہ مین تو اس کو جزیرہ طلب کریں اگر جزیرہ دینا قبول کریں تو ان کو دیکھو وہی جو ہمارے لڑے ہی یعنی ادنی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہی

کتاب التیسیر میں جہاد کے طریق اور سفر کا ذکر ہے سیر سین کے کسرہ اور باذنیع کی ستر کی جمع ہے اور اسکو سنی طریق جہاد کے ہیں۔ جہاد یعنی کافروں سے دین کے لئے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہی کہ شروع لڑائی کا خود کریں اور اگر کار کسی شہر پر چڑھ آوین تو ہر شخص پر لڑنا فرض مین ہو جانا ہے اور سنی فرض کفایہ کے یہ ہیں کہ اگر اس کام کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمہ سے ادر جانا ہے اور اگر کوئی کرے تو غنا ہگا سب ہو دین۔ اور جہاد لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور اچھ اور ہاتھ پاؤں کٹی ہوئے اور جب نہیں۔ اور فرض مین ہی بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اسوقت مین عورت بدون اجازت اپنی شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو لگی۔ اور جہاد پر مرد و عورت کا مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جادے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنا لوگوں دین۔ پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اول اس سے مسلمان ہو جائیکی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے کہ مطلب حاصل ہو گیا اگر نہ مین تو اس کو جزیرہ طلب کریں اگر جزیرہ دینا قبول کریں تو ان کو دیکھو وہی جو ہمارے لڑے ہی یعنی ادنی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہی

کتاب التیسیر میں جہاد کے طریق اور سفر کا ذکر ہے سیر سین کے کسرہ اور باذنیع کی ستر کی جمع ہے اور اسکو سنی طریق جہاد کے ہیں۔ جہاد یعنی کافروں سے دین کے لئے لڑنا ابتدا میں فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہی کہ شروع لڑائی کا خود کریں اور اگر کار کسی شہر پر چڑھ آوین تو ہر شخص پر لڑنا فرض مین ہو جانا ہے اور سنی فرض کفایہ کے یہ ہیں کہ اگر اس کام کو کچھ لوگ کریں تو سب کے ذمہ سے ادر جانا ہے اور اگر کوئی کرے تو غنا ہگا سب ہو دین۔ اور جہاد لڑکے اور عورت اور غلام اور اندھے اور اچھ اور ہاتھ پاؤں کٹی ہوئے اور جب نہیں۔ اور فرض مین ہی بشرطیکہ دشمن چڑھ آوے پس اسوقت مین عورت بدون اجازت اپنی شوہر کے اور غلام بدون اجازت مالک کے جہاد کو لگی۔ اور جہاد پر مرد و عورت کا مقرر کرنا مکروہ ہے بشرطیکہ بیت المال میں مال پایا جادے ورنہ مکروہ نہیں کہ اور لوگوں سے لیکر جہاد کرنا لوگوں دین۔ پس اگر ہم فرقہ اہل اسلام کافروں کو محاصرہ کریں تو اول اس سے مسلمان ہو جائیکی درخواست کریں اگر وہ مسلمان ہونا مان لیں تو بہتر ہے کہ مطلب حاصل ہو گیا اگر نہ مین تو اس کو جزیرہ طلب کریں اگر جزیرہ دینا قبول کریں تو ان کو دیکھو وہی جو ہمارے لڑے ہی یعنی ادنی جان اور مال کو محفوظ رکھنا چاہی

اور انہر وہ ہی جو ہر سے یعنی معاملات میں ان کی احکام مثل مسلمانوں کی ہیں۔ اور جس
کسی کو کہ دعوت اسلام نہ پہنچی ہو اور کسی ساتھ ہم نہ لڑیں گے یعنی اگر ان سے مسلمان ہونے
کو نہ کہا گیا ہو تو دفعۃً لڑنا سچا ہے اور اگر پہلے دعوت اسلام پہنچ چکی ہو تو مستحب ہے کہ
لڑائی کے شروع میں پہر ان سے مسلمان ہو جائیں کہ یا جادی۔ پہر اگر جزیرہ دنیا ہی قبول
نکریں نواشہ تعلے سے مدد کی درخواست کر کے ان کی لڑائی کے طرح کہ آلات لڑائی
کے سب کام میں لاویں اور کافر دیکھو بلاویں اور ڈبو دیں اور ان کے درخت کاٹ
ڈالیں گے اور کبیرستان اجاڑ دیں گے اور تیر و کی بھرا کر بجے اگرچہ وہ بعض مسلمانوں کو
اپنی سپر بالین اور ہسم تیر وغیرہ ہاتھ میں کافر دیکھ کر بجے نہ مسلمانوں کی یعنی اگر کافر
مسلمان کو اپنی سپر بالین اور اس کی آڑ میں کھڑا ہو اور اس کی مار نیکی ضرورت ہو تو
صرف کافر کی نیت سے تیر وغیرہ مارنا چاہیے گو مسلمان بھی زخمی ہو یا مارا جاوے۔ اور
مسلمانوں کو منع ہے کہ قرآن اور عورت کو پس و لشکر میں ہمراہ لین جس میں جمعیت تھوڑی ہو اور
شکت کا خوف لگا ہو اور نیز منع ہے کہ دغا کریں یا عہد کے خلاف کریں یا مال غنیمت میں
خیانت کریں یا کسی کے ناک کان کاٹیں یا عورت اور بیعتل دنا بالغ کو ماریں یا بوڑھے
فرتوت اور اندھے اور اباہج کو قتل کریں یا جس صورت میں کہ اب اشغص لڑائی میں
رامی دیتا ہو یا بادشاہ ہو تو اس کو مار ڈالنا چاہیے اور منع ہے کہ مسلمان لڑکا اپنے
باپ مشرک کو قتل کرے بلکہ لڑکے کو اس کو مار ڈالو کسی انکار کرنا چاہیے تاکہ دوسرا شخص
اس کو مار ڈالے۔ اور ہکو اختیار ہے کہ ان سے کچھ مال لیکر خواہ دیکر صلح کر لیں اگر صلح
کرنا مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو اور صلح کو توڑ ڈالیں اگر توڑنا اچھا ہو اور اگر کافروں کا
بادشاہ خیانت کرے تو بدو صلح توڑے ان سے لڑیں اور مرتدوں سے بدو صلح توڑے ان کے
لڑیں پس اگر مرتدوں سے مال لے لیا جادی باوجودیکہ مال کا لینا درست نہیں تاہم اوس
مال کو ان کو واپس نہ لیا جادی۔ اور کافروں کے ہاتھ مسلمان ہتھیار نہ سہیں اور جس کی کافر

کو کوئی مسلمان مرد یا عورت بپاہ دیو اسکو قتل نہ کریں ہاں اگر اسکا پناہ دینا برا ہو تو ہوں
کو توڑ ڈالیں۔ اور اگر کوئی دہمی یا قیدی یا سوداگر یا غلام جسکو لڑنے کا حکم نہیں تھا کسی کافر
کو پناہ دی تو اسکا پناہ دینا باطل ہو۔

باب جو مال غنیمت کہ کافروں سے ہاتھ لگی اسکو اور اسکی تقسیم کے بیان میں۔ مسلمانوں
کا بادشاہ جس شہر کو غلبہ اور زبردستی سے فتح کرے اسکو مسلمانوں میں بانٹ دی یا اس
ملک کے باشندوں کو اس پر مقرر کرے اور ان خود پر جزیہ اور اونکی زمینوں پر خراج
ٹھہرے اور قید ہو کر اختیار سے جا ہی مار ڈالے چاہے غلام بنائے چاہے آزاد
چھوڑ دے کہ مسلمانوں کو جزیہ دیا کریں لیکن یہ حکم ان لوگوں میں ہے کہ مرد نہ ہوں اور نہ
عرب کے شرک کر نیو اے اور حرام ہے قیدیوں سے فدیہ لیکر دار الحرب کو واپس پہنچا اور غنیمت
ادب پر احسان رکھ کر مار کر دینا اور نیز حرام ہے مویشی کی کو چھین کاٹنی جس صورت میں کہ اونکا
دارالاسلام میں لانا مشکل ہو بلکہ ذبح کر کے اونکو جلا دیا جاوے تاکہ کافر فائدہ اُن سے
نہ اٹھا دین اور کافروں کے ملک میں مال غنیمت کو بانٹنا حرام ہے مگر سپرد کرنے کے طور
پر حرام نہیں یعنی اگر لشکر والوں کو مال اسکو بانٹ دین کہ اس کے پاس امانت رہے دارالاسلام
میں داخل ہو کر سپر قیمت کیجا دیگی تو جائز ہے اور حرام ہے مال غنیمت کو تقسیم سے پیشتر
فروخت کرنا۔ اور جو وہ کہ مسلمانوں کو پہنچو وہ مال غنیمت میں اونکی شریک ہوگی اگرچہ وہ
کے لوگوں کو کافروں سے لڑنے کا اتفاق ہو مگر بازار سے کسی شخص اور جو کہ دارالحرب میں مر جاوے
وہ شریک نہ ہوگا اور اگر دارالحرب کے محاصرہ کے بعد دارالاسلام میں مر جاوے تو حصہ اس مرد کا
اسکو وارثوں کو دیا جاوے گا۔ اور جائز ہے مسلمانوں کو کہ مال غنیمت میں سے ان شیا کو تقسیم
سے پیشتر اپنی کام میں لادیں گناہ اس اور کہانے کی چیز اور لکڑیاں جلائی کی اور مٹیہار اور
تیل مگر انکا پہنچا جائز نہیں اور جب دارالحرب سے غلبہ تو اونکو کام میں نہ لادیں بلکہ جس قدر
اپنی پاس بھی ہوں اونکو مال غنیمت میں واپس دین۔ اور جو شخص کہ کافروں میں سے مسلمان

غنیمت
کے بیان میں

الہامی ان دونوں
لائی کا بیان ہے

فصل

۱۰۰
اور جان کی
بیکر غنیمت
اور جان کی
بیکر غنیمت
اور جان کی

ہو جاوے گا اسکی جان قتل ہو اور لڑکا قید ہو گا اور جو مال اسکی پاس ہو گا یا کسی مسلمان کے پاس خواہ ذمی کے پاس امانت ہو گا وہ غنیمت ہو گا جو کسی محفوظ رہے گا لیکن اسکی مسلمان ہونے سے اسکا بڑا لڑکا اور اسکی عورت اور حمل اور زمین اور غلام جنگی محفوظ نہ ہو گا

فصل غنیمت کی قسمت کرنے کے بیان میں۔ پیادہ کے لئے ایک حصہ ہو اور سوار کے لئے دو حصے اگرچہ اسکی پاس دو گھوڑے ہوں اور ترکی یا بوشل تازی پورے گھوڑے کے محو اور اونٹ اور بچہ کی مانند نہیں یعنی اونٹ اور بچہ کو اسکی کچھ حصہ نہیں۔ اور سوار اور پیادہ ہونے میں اسوقت کا اعتبار ہے کہ جب دارالاسلام کی حد سے آگے بڑھیں پس اسوقت جیسا کوئی ہو گا وہی اعتبار کیا جاوے گا۔ اور غلام اور عورت اور لڑکے اور ذمی کو اسکی اگر لڑائی میں تیرہ حصہ دینا رہیں کچھ تھوڑا مال دیا جاوے گا اور پورا حصہ نہیں چاہیے۔ اور مال غنیمت میں سے جو پانچواں حصہ تیمون کا ہے خشکے یا مرگئے ہوں اور مسکینوں کا اور مسافر و نکاح و اپنی پاس مال نہ رکھتی ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کے نفیر یعنی فقرائے نبی ہاشم اور بنی مطلب ان تیمون قسموں یعنی تیمون اور مسکینوں اور مسافر و غیر مقدم کو جو دین اور جو لوگ اور زمین سے غنی ہوں اور کا حق اس پانچویں حصہ میں نہیں اور ذکر اللہ تعالیٰ کا جو اس آیت میں ہے

وَأَعْلَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ الْآلِیہ صرف بیکر کو اسکی نہ کرے پس کوئی حصہ غنیمت اللہ کے لئے ہو گا اور حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی وفات کے سبب جائز یا جیسے کہ صغی جاتا رہا کہ اب امر اور بادشاہوں کو صغی لینا چاہیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صغی کا لینا درست تھا اور صغی وہ مال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت میں سے اپنے نفس نفیس کے لئے پسند فرماتے تھے جیسے کوئی تلوار یا زره یا ٹوٹی یا اور کوئی چیز پس اب امام کو اپنی لئے پسند کرنا درست نہیں اور اگر کوئی مسلمان ان کی جماعت کے شوکت اور طاقت والی ہو بدولت اجازت بادشاہ کے دارالحرب میں چلی جاوے

تو جو مال غنیمت وہ لادین اوسمین سے خمس یعنی پانچواں حصہ لیا جاوی اور اگر قوت و ثروت
 والے نہ ہوں تو خمس لیا جاوی۔ اور امام کو اختیار ہے کہ زیادہ سچے کے حملوں سے لوگوں کو
 لڑائی پر اور بھاری اور ترغیبی مثلاً کہو کہ جو کوئی کسی کا فروکار لگا تو اسکا اسباب
 قاتل کو ملیگا یا چھوٹے لشکر سے کہو کہ میں نے تمہاری واسطی غنیمت کی چوٹھائی بعد خمس
 کے مقرر کر دی یعنی غنیمت میں سے خمس نکال کر چار حصہ جو رہی اور میں سے ایک تھک دو ٹکھا اور تین
 حصے لشکر میں تقسیم کرونگا اور اس صورت میں غنیمت کی جمع کرنے کے بعد اگر زیادہ کا تو صرف
 خمس میں سے اوس لشکر کو دیکھ غنیمت کے چار حصہ میں سے ندری اور پہلی صورت میں مقتول کا
 اسباب اگر امام نے زیادہ دینی کا حکم کیا ہو تو سب میں تقسیم ہو جاویگا ورنہ قاتل کو
 پونچھ لگا اور اسباب بہم ہی کہ سواری اور کپڑی اور ہتھیار اور جو کچھ اوسکو پاس یا ہوا ہو
باب کافروں کے غلبہ کے بیان میں۔ اگر ترکستان کے کافروں کے کافروں پر غالب
 ہو کر انکو قید کریں اور انکا مال لے لیں تو اوس مال کے مالک ہو جاویں گے پہر جب مسلمان نہ لیں تو
 غالب ہوں تو جو کچھ مسلمانوں کو قید ہی اور مال میں سے ملیگا اوسکو مالک ہو جاویں گے یعنی ایک
 قوم کافروں میں سے اگر دوسرے کو لوٹ لادین تو مال اور قیدیوں کے مالک ہو جاتے ہیں
 یہاں تک کہ جب مسلمان اُن غارتگروں پر غلبہ پاویں تو اوس لوٹ کے مال کے بھی مالک ہو چکیں
 جو وہ دوسری قوم سے لائے تھے۔ اور اگر کفار مسلمانوں پر غالب ہو کر انکا مال اپنی ملک
 میں لیجاویں تو اوسکو مالک ہو جاویں گے پہر اگر مسلمان اوپر غالب ہوں تو جو مسلمان اپنی
 چیز بھنے مان پاویں وہ غنیمت کی تقسیم سے پیشتر اوسکو مفت لیے اوسکا عوض کچھ
 ندری اور اگر غنیمت کی تقسیم کے بعد اوسکو اپنا مال ملے تو اوس مال کی قیمت دیکر لیسکا
 ہے اور اگر کسی سوداگر نے کافروں سے وہ چیز مول لے لی ہو اور دارالاسلام میں
 لے آیا ہو تو جتنے دام سوداگر کے لگے ہوں اوسقدر دیکر لیے اگرچہ اوس مال کی آئندہ
 پھوٹ گئی ہو اور اوسکا عوض لے لیا گیا ہو یعنی ایک سوداگر نے دارالحرب سے ایک غلام

بہر
 غنیمت
 سے

مول لیا جو کسی مسلمان کا تھا اور اسکو کافر لیکھتے تھے اور وہ سوداگر اسکو دارالاسلام
 میں لایا تو مسلمان مالک کے پاس گئے کہ جس نام کو سوداگر لایا ہو وہ اسکی حوالہ کریں اگر چاہیں
 غلام کی آنکھ کھلے پھوڑ دی ہو اور اس سوداگر نے اس سے اسکا عوض لے لیا ہو مگر
 مسلمان مالک کو پتا ہے کہ آنکھ کھلنے کے عوض کو غلام کے مول میں سے کم کر کے دی
 پس اگر قید میں پڑنا اور خریدنا مکر ہو تو مشتری اول دو گریں اسکا دام دیکر لے اور
 پھلا مالک و نو دام مشتری اول کو دی اس سلسلہ کی صورت یہ ہے کہ کافر زید کے غلام کو
 پکڑ لیکھتے اور عمر دانسی اسکو ہزار روپیہ کو خرید لایا پھر دوبارہ اس غلام کو کافر پکڑ لیکھتے
 تو بکر دانسی ہزار کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر اس غلام کو لیکھا تو بکر کے دام میں
 ہزار روپیہ کب لیکھا اور زید اگر عمر سی لینا چاہیگا تو وہ ہزار دینیر لیکھتے اسکی کہ عمر کے
 اسپرد و ہزار لگے ہیں۔ اور اگر کافر مسلمانوں کے آزادوں اور مدبرا اور ام ولد اور
 مکاتب کو پکڑ لیا دین تو وہ اونکی مالک نہ ہوگی اور اگر مسلمان اونکی یہ لوگ پکڑ لائیں گے تو
 مالک ہو جائیں گے۔ اور اگر مسلمانوں کا کوئی اونٹ بھاگ کر کافر دیکھی یہاں چلا جاوے اور
 اسکو پکڑ لیں تو مالک ہو جاوے گا لیکن اگر کوئی غلام بھاگ کر جاوے گا تو اسکے مالک نہ ہو
 اور اس سے یہ نہ نکلتا ہے کہ اگر کوئی غلام اپنی مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافر دیکھی طرف
 چلا گیا اور انہوں نے اسکو پکڑ لیا اور کوئی سوداگر ان سے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب
 مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو مالک قدیم اس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہے
 اسکی کہ کافر غلام کے مالک نہ ہوئے تھے اور غلام کے سوا اور چیزیں مول دیکر لیوے جتنا
 دام مشتری نے کافر نکلو یا ہو اسکی کہ ان چیز دیکھ وہ مالک ہو گئی تھی۔ اور اگر کوئی
 کافر جو مسلمانوں کی امن سی دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خریدی اور اپنی مالک
 میں لیجا دی یا کوئی غلام دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر مسلمانوں میں چلا آویں یا مسلمان
 غالب ہو کر اس مسلمان غلام کو دارالحرب سے پکڑ لائے تو ان سب صورتوں میں مسلمان

غلام آزاد ہو جاوے گا +

باب مستانین کے بیان میں اور مستانین اور سکو کہتے ہیں جو کومار ڈالنے اور لوٹ لینے سے امن دیوں تاکہ دارالاسلام میں آدمی یا مسلمان دارالحرب میں جاوے۔ اگر کوئی مسلمان سوداگر دارالحرب میں جاوے تو اسکو کافر و نکلی کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہو یعنی اسکو بچہ جو کہ ادنیٰ کوئی چیز چوری یا زبردستی وغیرہ سچے لے لیکن باوجود اس صحت کے اگر کوئی چیز نکال لادے تو اسکا مالک منوع طور پر ہو جاوے گا پس ایسی چیز کو فقیر و نکو خیرات کر دینی چاہئے۔ اپنے خرچ میں غلامی اسلئے کہ اسکا لینا حرام تھا۔ اور اگر سوداگر مذکور کے ہاتھ کسی کافر کوئی چیز اور دنا بچی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ یا انہیں سے ایک نئے دوسری سے زبردستی کوئی چیز پسلی اور پہرہ دو نو دارالاسلام میں آدین اور قاضی کے یہاں رجوع کرین تو قاضی نہ حکم غصب دے نہ فرض مسلمان کا کافر پر خواہ کافر کا مسلمان پر اور یہی حال ہو اگر دو کافر دارالحرب میں فرض یا غصب کا معاملہ کرین اور پہرہ لیکر دارالاسلام میں چلے آدین یعنی قاضی کچھ حکم غصب یا فرض کا نہ دے مان اگر دو نو کافر مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آدین اور نالاش کرین تو فرض کا حکم کیا جاوے گا اور غصب کا نہیں کیا جائیگا اور اگر دو مسلمان امن لیکر دارالحرب میں جاوے اور ایک انہیں سے دوسرے کو مار ڈالے تو اگر جانکر مارا ہو گا تو اسکی مال میں خون بہا واجب ہوگا اور اگر براہ خط مارا ہو گا تو کفارہ لازم ہوگا اور اگر دو مسلمان دارالحرب میں قید ہوں اور انہیں سے ایک دوسرے کو دارالحرب میں قتل کرے یا اس مسلمان کو جو دارالحرب میں سلام لایا تھا کوئی مسلمان دماغی ہی مار ڈالے تو اس صورت میں صرف خطا کی راہ سے مار ڈالنے میں کفارہ ہی اور خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہیں فصل مستانین کو جو دارالحرب سے آدمی دارالاسلام میں ایک سال کا مل رہنے دین اور اس سے کہا جاوے کہ اگر تو یہاں ایک برس ٹھہرے گا تو تجھ پر حبس نہیں کر دیا جاوے گا پھر اس کہنے کے بعد اگر وہ ایک سال

مول لیا جو کسی مسلمان کا تھا اور اسکو کافر لیکھتے تھے اور وہ سوداگر اسکو دارالاسلام
 میں لایا تو مسلمان مالک کے پاس گئے کہ جس دام کو سوداگر لایا ہو وہ اسکی حوالہ کریں اگر چاہیں
 غلام کی آنکھ کھلی پھوڑ دی ہو اور اس سوداگر نے اسکی سی اسکا عوض لے لیا ہو مگر
 مسلمان مالک کو پتا چلتے کہ آنکھ پھوڑنے کے عوض کو غلام کے مول میں سے کم کر کے دی
 پس اگر قبہ میں پڑنا اور خریدنا کر ہو تو مشتری اول دو گری اور اسکا دام دیکر لے اور
 پھلا مالک و نو دام مشتری اول کو دی اس سلسلہ کی صورت یہ ہے کہ کافر بید کے غلام کو
 پکڑ لیکھتے اور عمر و انسی اسکو ہزار روپیہ کو خرید لایا پھر دوبارہ اس غلام کو کافر پکڑ لیکھتے
 تو بکر و انسی ہزار کو دارالاسلام میں لے آیا اب اگر عمر اس غلام کو لیگا تو بکر کے دام میں
 ہزار روپیہ بکر لیگا اور زید اگر عمر کی لینا چاہیگا تو وہ ہزار روپیہ بکر لیگا کہ عمر کے
 اس پر دو ہزار لگے ہیں۔ اور اگر کافر مسلمانوں کے آزادوں اور مدبرا اور ام ولد اور
 مکاتب کو پکڑ لیا تو وہ اوہ مالک نہ ہوگی اور اگر مسلمان اوہ کی یہ لوگ پکڑ لائیں گے تو
 مالک ہو جائیں گے۔ اور اگر مسلمانوں کا کوئی اونٹ بھاگ کر کافر و نکلی یہاں چلا جاوے اور
 اسکو پکڑ لیں تو مالک ہو جائیگا لیکن اگر کوئی غلام بھاگ کر جاوے گا تو اس کے مالک نہ ہو
 اور اسکی یہ نہ نکلتا ہے کہ اگر کوئی غلام اپنی مالک کا گھوڑا اور اسباب لیکر کافر و نکلی طرف
 چلا گیا اور انہوں نے اسکو پکڑ لیا اور کوئی سوداگر ان سے وہ غلام اور گھوڑا اور اسباب
 مول لیکر دارالاسلام میں لے آیا تو مالک قدیم اس غلام کو سوداگر سے مفت لے سکتا ہے
 اسکی کہ کافر غلام کے مالک نہ ہوئے تھے اور غلام کے سوا اور چیزیں مول دیکر لیوے جتنا
 دام مشتری نے کافر و نکلو یا ہو اسکی کہ ان چیز و نکلی وہ مالک ہو گئی تھی۔ اور اگر کوئی
 کافر جو مسلمانوں کی امن سی دارالاسلام میں آیا ہو کسی مسلمان غلام کو خریدی اور اپنی مالک
 میں لیجا دی یا کوئی غلام دارالحرب ہی میں مسلمان ہو کر مسلمانوں میں چلا آوے یا مسلمان
 غالب ہو کر اس مسلمان غلام کو دارالحرب سے پکڑ لاوے تو ان سب صورتوں میں مسلمان

ظلم آزاد ہو جاوے گا +

باب مستائین کے بیاہنیں اور مستائین اور سکو کہتے ہیں جب کو مار ڈالو اور لوٹ لینی
 سے امن دیوین تاکہ دارالاسلام میں آدمی یا مسلمان دارالحرب میں جاوے۔ اگر کوئی مسلمان
 سوداگر دارالحرب میں جاوے تو اس کو کافر دیکھ کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہو لینی اس کو کچھ چیز
 کہ ادنیٰ کوئی چیز جو چری یا زبردستی وغیرہ سچے لے لیکن باوجود اس صحت کے اگر کوئی چیز
 نکال لاوے تو اس کا مالک منسوخ طور پر ہو جائیگا پس ایسی چیز کو فقیر و نکو خیرات کر دینی چاہیے۔
 اپنے خرچ میں ظلم و اسلمی کہ اس کا لینا حرام تھا۔ اور اگر سوداگر نہ کرے یا قصہ
 کسی کافر کوئی چیز اور دماغی یا سوداگر نے کافر کے ہاتھ یا انہیں سے ایک نے
 دوسری سے زبردستی کوئی چیز لے لی اور پہرہ دو نو دارالاسلام میں آوین اور قاضی
 کے بیان رجوع کریں تو قاضی نہ حکم غصب دے نہ فرض مسلمان کا کافر پر خواہ کافر کا
 مسلمان پر اور یہی حال ہو اگر دو کافر دارالحرب میں فرض یا غصب کا معاملہ کریں اور پہرہ
 لیکر دارالاسلام میں چلے آوین یعنی قاضی کچھ حکم غصب یا فرض کا نہ دے یا ان اگر دو کافر
 مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آوین اور نالاش کریں تو فرض کا حکم کیا جائیگا اور غصب کا
 نہیں کیا جائیگا اور اگر دو مسلمان امن لیکر دارالحرب میں جاوین اور ایک انہیں سے
 دوسرے کو مار ڈالے تو اگر جانکر مارا ہو گا تو اس کی مال میں خون بہا دے جب ہو گا اور اگر
 براہ خط مارا ہو گا تو کفارہ لازم ہو گا اور اگر دو مسلمان دارالحرب میں قید ہوں اور انہیں
 سے ایک دوسرے کو دارالحرب میں قتل کرے یا اوں مسلمان کو جو دارالحرب میں سلام
 لایا تھا کوئی مسلمان دماغی ہی مار ڈالے تو اُن پر صرف تو نہیں صرف خطا کی راہ سے مار ڈالنے
 میں کفارہ ہی اور خون بہا اور قصاص کچھ واجب نہیں فصل مستائین کو جو دارالحرب سے
 آدمی دارالاسلام میں ایک سال کا مل نہ رہے دین اور اس سے کہا جاوے گی کہ اگر تو یہاں
 ایک برس ٹھہر گیا تو تجھ پر حبس عین کر دیا جائیگا پہرہ اس کہنے کے بعد اگر وہ ایک سال

شہر ہو گیا تو ذمی ہو جاویگا یعنی اس سے جزیہ لینا چاہیے اور پھر اس کو دارالحرب میں
 جانے نہ دیا جاوے جیسی اس صورت میں کہ کوئی مستامن زمین خریدے اور اس پر خراج
 مقرر ہو جاوے کوئی مستامن عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے تو ان صورتوں میں بھی اس کو
 نہ چھوڑینگے کہ اپنی ملک کو چلے جاوے بغلاف اس کی عکس کے یعنی اگر مستامن مرد ذمی عورت
 سے نکاح کر لے تو وہ مرد ذمی نہ ہو جاویگا اور اگر وہ اپنی وطن کو جانا چاہیگا تو جانے
 دینگے۔ پس اگر مستامن جو دارالاسلام میں آیا تھا دارالحرب کو کوٹ جاوے اور کسی مسلمان
 خواہ ذمی کے پاس اس کی کچھ امانت ہو یا ان دونوں کے ذمہ اس کا فرض ہو تو اس کا مار ڈالنا
 جائز ہو گیا اس سے یہ نکلا کہ اگر کافر کا فرزند کو قید ہو کر لایا جاوے یا کافر ذہن پر مسلمان غالب ہووے
 اور وہ شخص مارا جاوے تو جو قرض اس کا تھا وہ جاتا رہیگا اور جو امانت تھی وہ مال
 غنیمت منصوب ہوگا اور اگر بدو غلبہ کے وہ مارا گیا یا اپنی آپ سے مر گیا تو اس کا قرض اور
 امانت اس کو دار ثونکو ملیگی مال غنیمت نہوگی۔ اور اگر کوئی عربی امن لیکر دارالاسلام
 میں آیا اور دارالحرب میں اس کی بی بی اور بچہ اور کچھ مال کسی مسلمان اور ذمی اور
 عربی کے پاس ہی اور وہ یہاں آکر مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد کافر مغلوب ہوئے
 تو اس کی تمام شہادتوں کو وہ داخل غنیمت ہونگی اور اگر دارالحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام
 میں آیا اور پھر عربی مغلوب ہوئے تو اس کا چھوٹا بچہ مسلمان آزاد ہوئے اور جو امانت اس کی
 مسلمان خواہ ذمی کے پاس ہوگی وہ اسی مسلمان یا ذمی کی ہو جاوے گی کہ وہ اس کو
 مالک ہو جاوے گا اور ان کے سوا اس کی اور چیزیں مثلاً بی بی اور بڑا لڑکا اور دوسری
 چیزیں غنیمت ہونگی۔ اور جو شخص کہ چوک کر کسی مسلمان کو مار ڈالے جس کا کوئی وارث نہ ہو
 یا کسی کافر عربی کو جو امن لیکر دارالاسلام میں آیا تھا اور مسلمان ہو گیا تھا مار ڈالے
 تو امام کو چاہئے کہ ان کا خون بہا قاتل کی قوم سے لیوے اور اگر قصداً اس کو مار ڈالے
 تو اس کا حکم قصاص میں مار ڈالنا یا خون بہا لینا ہے نہ معاف کرنا یعنی بادشاہ کو اختیار

ہاے، مادہ اے چاہی ہو نہ ہاے کو معاف نہیں سکتا۔

باب ذہب کی اور خراج یعنی زمین کے محصول اور جزیرہ کے یا نہیں۔ ترین صورت
کی اور وہ زمین جہاں تک رہنے والے مسلمان ہو گئے ہوں یا غلبہ کے طور پر منقوع ہو کر لشکر
اسلام کو بانٹ دی گئی ہو یہ تینوں قسمیں زمین عسکری ہیں انکی پیداوار سب وہ کی یعنی چاہی
اور جو ملک کہ غلبہ سے جیتا ہوا اور پہر اس ملک کے باشندہ و نکلواؤں پر قائم رکھا ہوا یا امام
ان کے ساتھ صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں امام جو مصلحت سمجھی انسوی لہوے۔ اور اگر
کوئی شخص زمین دیران کو جو کسی کی ملک نہ ہوا آباد کرے تو اس زمین کا پاس ہونا معتبر ہو گا نہیں
اگر وہ عسکری زمین کے پاس ہوگی تو اس سے وہ کی لینگے اور اگر خراجی کے متصل ہوگی
تو خراج لینگے اور بصرہ کی زمین عسکری ہے۔ اور خراج کی مقدار یہ ہے جو کہ زمین جو قابل
زراعت ہو اسکی پیداوار میں سے دیکھتے دیکھتے ایک صاع اور ایک دم لینا چاہیے اور نہ کارای
کی زمین سے دیکھ میں پانچ دم اور انگور اور چھوٹا ری کہ ملے کھڑے ہوں اونکی دیکھ میں
دس دم اور اگر زمین میں گنجائش بقدر محصول کی نہ ہو تو کم کر دیا جاوے مگر زیادہ کی گنجائش
کی صورت میں زیادہ نکلیا جاوے۔ اور جس صورت میں کہ خراج گذار کی زمین پر پانی غالب ہو جاوے
یا پانی ہی نہ برے یا کہینتی کو کوئی آفت پونچھو تو ان صورتوں میں زمین پر کچھ خراج نہ ہو گا۔ اور
اگر مالک زمین اپنی زمین کو پڑا رکھی یا مسلمان ہو جاوے یا کوئی مسلمان زمین خراجی کو خرید کر خود
ان صورتوں میں خراج لازم ہو گا۔ اور خراجی زمین کی پیداوار میں وہ کی نہیں یعنی چاہی
پیداوار میں خراج ہی کافی ہے وہ کی اس میں سے نہ لیا و نہ سے فصل جزیرہ یعنی چاہی اگر
رضامندی طرفین سے مقرر ہوئی ہو تو اس سے کئی بیشی کیجاوے جو نہ ایسی معتبر ہوگا کہ اسکا
بارہ دم سالانہ مقرر کیا جاوے اور بیچ کے حال اے پر ۲۴ دم اور دولت درہم ۴۴ دم
سالانہ مقرر کیا جاوے۔ اور جزیرہ اہل کتاب پر مثلاً یہود و نصاریٰ پلڈر آتش پرستوں
اور بت پرستوں پر جو عجم کے رہنے والے ہوں مقرر کیا جاوے اور جو عرب کے بت پرست ہوں

بابت زمین و جزیرہ
بابت زمین و جزیرہ
بابت زمین و جزیرہ

بابت زمین و جزیرہ

یا اسلام سے مرتد ہو گئے ہوں اور ٹٹکے اور عورت اور غلام اور مکاتب اور پاجام اور آئندہ
 پر اور ایسے خیر پر جو کمان کے اور گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل نہ رکھتا ہو مغفول کیا جاوے
 - امد جزیرہ تین باتوں سے ساقط ہو جاتا ہے ایک کافر کے مسلمان ہو جانے سے دوسری سال
 مکہ ہونے سے یعنی ایک سال کا جزیرہ ادا نہیں کیا اور دوسرا سال ہو گیا تو جزیرہ ایک سال کا
 دینا پڑیگا اسلام کو جزیرہ ایک سال کا دوسرے میں آجاتا ہے جس کے برس گزرنے کے بعد کافر کے
 مرجانے سے - اور نیا گر جاوے اور یہودیوں کا مسجد دارالاسلام میں نہ بنایا جاوے اور اگر
 پڑانا ڈگیا ہو تو اس کو پیرس بنالین - اور ذمی شخص مسلمانوں سے لباس اور سواری اور
 زمین میں جدا کیا جاوے اس طرح کہ گھوڑے پر سوار نہ ہو اور ہتھیار دن کا استعمال نہ کری اور زنا
 یعنی علامت کفر کو ظاہر نہ کری اور ایسی زمین پر چڑھے جو پالان کی شکل کا ہو - اور اگر
 ذمی جزیرہ دینے سے انکار کرے یا مسلمان عورت سے زنا کری یا کسی مسلمان کو مار ڈالے
 یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی تو ان امور سے اس کا عہد ذمہ کا نہیں ٹوٹتا بلکہ عہد
 اس طرح ٹوٹتا ہے کہ دارالحرب میں جاٹے یا کسی جگہ پر دارالاسلام کی جگہوں میں لڑائی
 کی نیارسی سے چڑھتا ہو - اور جب ذمی دارالحرب میں جاٹے تو وہ مرتد کی مانند ہو جاتا ہے
 یعنی اس کی موت کا حکم کیا جاوے گا اور اس کا مال اس کی وارثین میں بانٹ دیا جاوے گا اور
 تغلبی مرد اور عورت سے جو دونوں بالغ ہوں اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لیا جائے تغلبی ایک
 فرقہ نصاریٰ کا ہے ان سے جزیرہ کے عوض مسلمانوں کی زکوٰۃ کا دونا لینا چاہیے اور تغلبی فرقہ
 کا آزاد کیا ہوا غلام مثلاً قریشیوں کی آزاد کو بھی ہوسکتے ہیں یعنی اس سے زمین کا خراج اور جزیرہ
 لینا چاہیے جیسے قریشیوں کی غلامان آزاد سے لیتے ہیں کچھ کا دونا نہ لینا چاہیے جیسے تغلبیوں
 سے لیتے ہیں - اور خراج زمین کا اور جزیرہ کا مال اور تغلبیوں کا مال اور کفار جو بد مذہب ہیں
 اور جو ملل کی مسلمانوں کے ساتھ کافروں سے بد مذہبوں لڑائی کے لئے یہ سب مال مسلمانوں کی
 بہتر ہی کے امور میں صرف کی جائے مثلاً کفار دہلی راہ بند کرنی اور پانی پر پل بنانا وغیرہ

بڑے بلی تعمیر کرانے اور قاضیوں اور عاملوں اور عالموں اور سپاہیوں اور ان کی اولاد کے روزینہ میں خرچ کریں۔ اور جو شخص سال کے پچھ میں مر جاوے وہ بخشش سالانہ سے محروم ہوگا۔

باب مرتبہ یعنی ان لوگوں کے بیاہن جو دین اسلام سے پہر جاوین۔ مرتد پر اسلام پیش کیا جاوے یعنی اوسکو کہا جاوے کہ پہر مسلمان ہو جاوے اور اوسکے مسلمان پرکے اعتراض دودکے جاوین اور تین دن قید کیا جاوے اگر اس عرصہ میں مسلمان ہو جاوے تو بہتری ورنہ قتل کردیا جاوے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ دین اسلام کے سوا سب بیون بھی ناراض اور بیزار ہو یا اوس دین سے نفرت کرے جسکو اوسنی اختیار کیا ہو اور اگر مسلمان ہو نیکو اوسکو نہ کہیں اور اوس سے پہلے ہی مار ڈالیں تو یہ امر مکروہ ہے اگر کوئی پیشتر ہی اوسکو مار ڈالے تو قاتل پر تادیب نہ آوے گا۔ اور عورت اگر مرتد ہو جاوے تو اوسکو جان سے ہٹا دین بلکہ قید کریں یہاں تک کہ توبہ کرے۔ اور مرتد ہونے سے مرتد کی ملک اوسکو مال پرستی جانی رہتی ہے مگر زوال ملک ملتوی طور پر ہوتا ہے یعنی اگر وہ پہر مسلمان ہو جاوے تو ملک بھی بدستور قائم رہے گی اور اگر حالت مرتد میں مر جاوے یا قتل کیا جاوے تو اوسکا مسلمان وارث جو کہ مال اوسکا مسلمان کی کمائی کا ہو گا بعد ازاں خرمہ حالت اسلام کے سبکا مالک ہو گا اور جو کچھ اوسنی مرتد ہونے کی حالت میں کمایا ہو گا اوس میں سے اٹھ و نون کا فرضہ دیکر جو کہ یہ ہو گا وہ مال خیریت منصرف ہو گا۔ اور جب مرتد کے لئے دارالحدوب میں جلائے گا حکم کیا جاوے گا یعنی قاضی حکم کرے گا کہ مرتد دارالحدوب میں جلائے گا اور اسکا تدبیر اودا تم ولد آزاد ہو جاوے گا لکن فرض اوسکا حال ہو جاوے گا یعنی اوسکی مدت باقی رہے گی اور اوسکا بیٹا اور آزاد کرنا اور ہبہ کرنا سب تصرفات ملتوی رہیں گی کیسے اگر وہ اعلان لاؤ تب تو تصرف جاری ہو نیکو اور اگر مر جاوے تو سب تصرفات باطل ٹھہریں گے اور اگر حکم قاضی کے کے بعد مرتد پھر مسلمان ہو کر پھلا آوے تو جو چیز وہاں سے واپس لائے کے پاس واپس آوے گا

باب مرتد پر اسلام پیش کیا جاوے

لے لیوے اور جو اسکو غلے اسکو نہیں لے سکتا یعنی اگر وارث کسی چیز میں نصرت
 کر ڈالیں گے تو اوپر نادان لازم نہ ہوگا۔ اور اگر مرتد شخص کی نصرانی نوٹھی اسکو
 مرتد ہو سیکر شروع سے مجھ پہنچے کے اندر پہنچے جو اور وہ شخص دعویٰ کرے کہ میرا حق تو وہ
 نوٹھی اسکی ام ولد ہو جاوے گی اور وہ بچہ اسکا بیٹا اور آزاد ٹھہرے گا مگر اسکا ترکہ
 بٹاویگا اور اگر نوٹھی مسلمان تھی اور اسکی بچہ ہو تو وہ بچہ اسکا وارث ہوگا جسوقت
 مرتد اپنے کفر کی حالت میں مرے دارالحرب کو چلا جاوے۔ اور اگر مرتد مع اپنی مال کے
 دارالحرب کو چلا جاوے اور مسلمان کی فتح ہو تو وہ مال مسلمانوں میں نصبت ہو جاوے گا اور اگر
 مرتد دارالحرب سے کوٹ کر دارالاسلام میں آوے اور اپنا مال لیجاوے پھر مسلمانوں کو غلبہ
 میں وہ مال ہاتھ لگے تو مال نہ کوڑا اس مرتد کے اس وارث کو ملیگا جو دارالاسلام
 میں ہو۔ پس اگر مرتد دارالحرب میں جاوے اور اسکا غلام اس کے بیٹے کا ہو جاوے
 یعنی قاضی حکم کر دے کہ اب اسکا مالک بیٹا ہی اور اسکا بیٹا اس غلام کو مکتب کر دے
 پھر وہ مرتد مسلمان ہو کر چلا آوے تو کینایت کے عوض کا مال اور دلا یعنی غلام کا ترکہ
 بشروط مر جائیکے مورث کو پہنچے گا یعنی اسی مرتد کو جو مسلمان ہو گیا ہے۔ اور اگر مرتد کو
 براؤ غلام مار ڈالے اور دارالحرب میں جاوے یا مارا جاوے تو خون بہا مقتول کا مرتد کے
 اس مال میں سے ہوگا جو حالت مسلمان میں لکایا ہو۔ اور اگر زید کا ہاتھ عمرو نے جان بوجھ
 کر کاٹ ڈالا اور وہ بعد کو مرتد ہو گیا اور اسی زخم میں مر گیا یا دارالحرب میں جا ملا
 اور پھر وہاں سے مسلمان ہو کر آیا اور اس زخم میں مر گیا تو عمرو کے مال سے نصف خون بہا
 مرتد کے وارثوں کو دلائی جاوے گی اور اگر دارالحرب میں بنیاد ہوئے مسلمان ہو کر زخم کے
 سبب سے مر جاوے تو اس صورت میں عمرو تمام خون بہا کا ضامن ہوگا۔ اور اگر کوئی غلام
 مکتب کیا ہو مرتد ہو کر دارالحرب میں جاوے پھر مع مال پکڑا جاوے تو کینایت کا عوض
 مالک کو ملیگا اور جس قدر عوض کینایت سے زائد بچے گا وہ مکتبہ نہ کر کے وارثوں کو پہنچے گا

اور اگر خاندانی بی دو نو مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملین اور دمان اور نیکے بیٹا ہو اور
 اس بیٹے کے بیٹا پیدا ہو پہر مسلمانوں کی فسخ ہو اور یہ سب بکڑی جاوین تو بیٹا اور پوتا
 مرتد کا مال غنیمت ہونگے اور بیٹے پر مسلمان ہونیکے لئے زبردستی کیجا دیگی مگر پوتے
 پر نیچیا دیگی۔ اور جو لڑکا کہ قاتل ہو اسکا مرتد ہونا صحیح ہے جیسے مسلمان ہونا دست
 سے اور اسطر حکے مرتد لڑکے پر مسلمان ہو جائیکو زبردستی کیجا دیگی جان سے نارا جا دیگا
باب باغیوں کے بیان میں جو بادشاہ اسلام کی فرمانبرداری سے باہر ہو جاوین
 اگر ایک گروہ مسلمانوں کا بادشاہ کے فرمان سے ٹکڑا کسی شہر پر غالب ہو جاوین تو بادشاہ
 اور انکو اپنی اطاعت کے لئے کہی اور جو شہرہ و نکو فرمانبرداری میں ہو گیا ہو اسکو دور کر
 اور ان سے لڑائی شروع کرے اگرچہ وہ لڑائی کا آغاز نکرین اور اگر انکی جماعت کوئی اور
 ایسی ہو کہ یہ لوگ انکے ساتھ ملکر مضبوط ہو جا دیگوتب تو جو شخص ان باغیوں میں کا زخمی ہو
 اسکو جان سے مار ڈالے اور جو بھاگے اسکا پیچھا کرے اور اگر ایسی جماعت اور نہ ہو
 تب زخمی کو مارے نہ بھاگنے کا پیچھا کرے۔ اور انکی اولاد کو قید نکرے اور ان کے
 مالونکو نظر بند کرے یہاں تک وہی توبہ کرین و اگر ظالم کو باغیوں کے ہتھیاروں اور گھوڑوں
 کی حاجت ہو تو کام میں لاوی یعنی ضرورت کیوقت ادکا استعمال میں لانا درست ہے۔
 اور اگر ایک باغی اپنی جیسی باغی کو مار ڈالے پہر انکی شکست ہو جاوے تو قاتل پر قصاص
 لازم ہو گا نہ خون بہا۔ اور اگر باغی قوم کسی شہر پر غالب ہو جاوے اور کوئی شہر والا
 دوسرے شہری کو مار ڈالے پہر وہ شہر مفتوح ہو تو شہری قاتل اس مقتول کے قصاص
 میں مارا جا دیگا اور اگر کوئی عادل یعنی بادشاہ کی اطاعت والا باغی کو مار ڈالے یا
 باغی اسکو مار ڈالے اور باغی یہ کہو کہ میں حق پر ہوں یعنی بادشاہ کی فرمانبرداری نکر
 میں اور یہ شخص جو بادشاہ کی طرف تھا اسکو مار ڈالنے میں حق میں ہوں تو قاتل مقتول
 کا وارث ہو گا یعنی اگر دو نو میں کوئی قریب درشتہ پانکی ہوگی تو اسطر حکے قتل سے ترکہ سے

وہ شہرہ و نکو
 فرمانبرداری
 میں ہو گیا ہو
 اسکو دور کر
 اور ان سے لڑائی
 شروع کرے اگرچہ
 وہ لڑائی کا آغاز
 نکرین اور اگر انکی
 جماعت کوئی اور
 ایسی ہو کہ یہ لوگ
 انکے ساتھ ملکر
 مضبوط ہو جا دیگوتب
 تو جو شخص ان باغیوں
 میں کا زخمی ہو
 اسکو جان سے مار
 ڈالے اور جو بھاگے
 اسکا پیچھا کرے
 اور اگر ایسی جماعت
 اور نہ ہو تب زخمی
 کو مارے نہ بھاگنے
 کا پیچھا کرے۔ اور
 انکی اولاد کو قید
 نکرے اور ان کے
 مالونکو نظر بند
 کرے یہاں تک وہی
 توبہ کرین و اگر
 ظالم کو باغیوں کے
 ہتھیاروں اور
 گھوڑوں کی حاجت
 ہو تو کام میں
 لاوی یعنی ضرورت
 کیوقت ادکا
 استعمال میں لانا
 درست ہے۔ اور اگر
 ایک باغی اپنی
 جیسی باغی کو مار
 ڈالے پہر انکی
 شکست ہو جاوے
 تو قاتل پر قصاص
 لازم ہو گا نہ خون
 بہا۔ اور اگر باغی
 قوم کسی شہر پر
 غالب ہو جاوے اور
 کوئی شہر والا
 دوسرے شہری کو
 مار ڈالے پہر وہ
 شہر مفتوح ہو تو
 شہری قاتل اس
 مقتول کے قصاص
 میں مارا جا دیگا
 اور اگر کوئی عادل
 یعنی بادشاہ کی
 اطاعت والا باغی
 کو مار ڈالے یا
 باغی اسکو مار
 ڈالے اور باغی یہ
 کہو کہ میں حق پر
 ہوں یعنی بادشاہ
 کی فرمانبرداری
 نکر میں اور یہ
 شخص جو بادشاہ
 کی طرف تھا اسکو
 مار ڈالنے میں حق
 میں ہوں تو قاتل
 مقتول کا وارث
 ہو گا یعنی اگر
 دو نو میں کوئی
 قریب درشتہ
 پانکی ہوگی تو
 اسطر حکے قتل
 سے ترکہ سے

۵۶۴
 ۱۷۸
 ۱۷۸

مخروم نہوگا اور اگر باغی یہ کہو کہ میں باطل پر ہوں اور اعتقاد اپنی باطل پر ہونیکا رکھتا ہوں تو وہ مقبول عادل کا وارث نہوگا۔ اور اہل فتنہ کے ہاتھ مثلاً باغیوں اور ہر نفون اور اہل حرب کے ہاتھ ہتھیاروں کا بیجا کردہ ہو اور اگر یہ معلوم نہو کہ خریدار اہل فتنہ میں کسی جو تو کمرہ نہیں کتاب للقیط اسمین لقیط کا بیان ہے یعنی اوس بچہ کا جو پڑا ہوا ہے اور اوسکا والی معلوم نہو۔ ایسی بچہ کا اٹھا لینا مسلمان کو مستحب ہے اور اگر اوسکی تلف ہونیکا خوف ہو تو اوسوقت اٹھانا واجب ہو اور وہ بچہ آزاد رہیگا اور اوسکا خرچ بیت المال میں ہوگا اسطرح اسکی میراث بیت المال میں رکھی جاوے گی اور اوسکی قصود نکالتا دان بھی بیت المال سے دینگے۔ اور اٹھانوالے سے اوسکو کوئی نہیں لے سکتا اور اوسکا نسب ایک شخص اور دشمنوں کے ثابت ہوگا یعنی جو کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا لڑکا ہے نسب و سبب ثابت ہوگا گو دعویٰ دہوں اور اگر دودھ بون میں سے کوئی ایسی نشانی بتا دے جو اوس لڑکے میں موجود ہو تو وہ شخص اوس بچہ کا زیادہ ترستی ہوگا نسب کے ثابت ہونہیں۔ اور اگر ذمی دعویٰ کرے کہ میرا ہے تو ذمی سبب ثابت ہوگا لیکن وہ بچہ مسلمان رہیگا بشرطیکہ وہ بچہ ذمی کے مکان اور محلہ میں غلام ہو اور اگر ذمی کے مکان میں پایا ہوگا تو ذمی ہوگا۔ اور اگر غلام اوسکا دعویٰ کریگا تو نسب غلام سے ثابت ہوگا مگر وہ بچہ آزاد ہوگا الا دس صورت میں کہ گواہوں سے ثابت ہو جاوے کہ یہ لڑکا غلام کا ہے تب لبتہ غلام ہوگا اور اگر اوس بچہ کے ساتھ کچھ مال پایا جاوے تو وہ اوس بچہ ہی کا ہے اور اٹھانیوالیکو اوس بچہ پر نجات کرنا اور جیسا اور کرایہ دینا درست نہیں یعنی اٹھانیوالے کو بچہ پر نجات کر دینے کی ولایت نہیں ہے سبب کا اختیار یہ کہ اوسکا مال کو فروخت کرے یا اوسکو کرایہ دیو یا یہ ہو سکتا ہے کہ اوسکو کسی پیشہ میں سوئے تاکہ وہ کام سیکھ جاوے اور اگر اوسکو کوئی کچھ چیز یہہ کرے تو لے لیو کتاب للقطعة یعنی بڑی ہوئی چیز کے پانے کے بیان میں بڑی ہوئی چیز حرم اور صل کی امانت ہے یعنی اگر وہ پانیو لیکے پاس سے جانی رحو تو اوسپر اوسکا تاوان لازم نہوگا

۵۶۴
 ۱۷۸
 ۱۷۸

بشر طیکہ پانیوالے نے اس نیت سے دھنیا ہو کہ مالک کو سپرد و بھلا اور اس حریر کو گو
گواہ کر دیا ہو۔ اور دھنیا والا اس چیز کو بھلا نا اور بیان کرنا ہی یہاں تک کہ اس کو معلوم
ہو کہ مالک صاحب باز پرس نہ کرے پس اس چیز کو خیرات کر دی ہو اگر مالک جادوی نواد کو اختیار
سے چاہی اس کو خیرات کر دینا کو درست رکھو چاہی دھنیا والے سے قیمت لیے۔ اور جس
چار پائیہ کا کوئی دالی نہ ہو اس کو پکڑ لینا درست ہی مگر اس کو کھلانا پلانا منفٹ پڑھنا جیسا کوئی
پڑے ہوئے بچہ کو کھلا دے یا دے اور اگر قاضی کے حکم سے چار پائے خواہ بچہ کو کھلا دے یا
تو وہ البتہ مالک کے ذمہ فرض ہو گا اور بچہ سے بعد بالغ ہونیکے بہر لیکھا اور اٹھائی ہوئی
چیز سے اگر نفع مل سکتا ہو تو قاضی اس کو کرایہ دے اور اسی میں سے اس کا خرچہ کرے
اور اگر اس سے نفع نہ ہو سکتا ہو تو بچہ کو اس کی قیمت رکھ چھوڑے۔ اور دھنیا والا کو اختیار
کہ مالک سے جب تک اپنا خرچہ وصول نہ کرے تب تک اس چیز کو روک کر رکھو اور پائی ہوئی چیز
کو دعویٰ کرنا ایسے حوالہ نہ کری جب تک کہ مدعی گواہوں سے اپنی ملک ثابت نہ کرے پس اگر مدعی
کوئی علامت اس چیز کی میان کرے کہ اس سے دھنیا والا کو نفع غالب ہو کہ یہی مالک ہے تو
اس کو حوالہ کر دینا حلال ہے مگر جہر نہیں پوچھنا یعنی باوجود علامت بیان کرنے کے اگر وہ حلیم
نکری تو اس پر زبردستی درست نہیں۔ اور اگر دھنیا والا محتاج ہو تو پائی ہوئی چیز سے
نفع لے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو خیرات کر دی اور اگر اس کو ما باپ در یوی اور لڑکا محتاج ہوں
تو ان پر صدقہ کر دے۔

کتاب لا یوق یعنی بھاکر کا کتاب

کتاب لا یوق یعنی بھاکر کے ہوئے غلام کے بیان میں۔ بھاکر کے ہوئے غلام کا پکڑنا
مستحب ہے بشرطیکہ اس کو پکڑنے پر قادر ہو۔ اور جو شخص بھاکر کے ہوئے غلام کو مدت سفر
یعنی تین دن کے فاصلہ سے بھاکر لا دے تو اس کو جہم و درم اجرت لیگی اگرچہ غلام کی قیمت
جہم و درم سے کم ہو اور مدت سفر سے کم فاصلہ سے بھاکر لا دے تو اسی حساب سے اجرت لیگی
یعنی ایک دن کے فاصلہ سے لا دے تو جہم و درم کی نہائی کا مستحق ہو گا اور دو روز کے فاصلہ

سے لائیں دہنہائی کا۔ اور مدبر اور ام ولد مثل غلام کے ہیں پس انکو اگر کوئی قاضی
 نین دیکر راہی کپڑا دیکھا تو اجرت تہہ درم لازم ہوگی۔ اور اگر پکڑ لایا لیکن ہاتھ نہ
 غلام بھاگجا دی تو اس پر تاوان نہ ہوگا اور قیمت دینی نہ آویگی۔ اور پکڑ لایا لوگوں کو
 گواہ کر دی کہ میں اس غلام کو پہلی پکڑتا ہوں کہ مالک کے پاس لیجاؤں۔ اور اگر غلام
 رہن ہوا اور بھاگجا دی اور اسکو کوئی پکڑ لایا تو اجرت مرتہج کے ذمہ ہوگی اور بھاگ
 ہوئے غلام پر کچھ خرچ کر نیکا حکم ایسا ہی جیسی بڑی ہوئی خیر پر خرچ کا حال بیان ہوا یعنی
 اگر قاضی کے حکم سے اس پر خرچ کر لیا تو وہ مالک کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر بدن حکم
 کے کر لیا تو مفت کا سلوک ہوگا مالک کے ذمہ نہ ہوگا۔

کتاب المنفقو دسمین منفقو یعنی گم ہوئے شخص کا بیان ہے۔ منفقو اس
 شخص غائب کو کہتے ہیں جسکی جگہ اور موت اور حیات معلوم نہ ہو۔ ایسی شخص کے لئے
 قاضی ایک آدمی مقرر کر دی کہ وہ اسکا حق جو لوگوں کے ذمہ پر ہو وصول کرے اور
 اسکی مال کی حفاظت کرے اور سربراہکاری کرے اور اس مال میں سے غائب شخص
 کے اُن رشتہ داروں پر جو دلاؤ بازو جیت رکھتے ہوں یعنی اسکی ماں باپ و مہول
 اور اسکی اولاد اور اسکی بیوی پر خرچ کرے اور قاضی اس مرد کی بیوی کو اس سے
 جدا کرے اور ۹۰ برس کی بعد اسکی موت کا حکم کرے یعنی جب اس شخص کی عمر ۹۰ برس
 کی ہو جا دی تو حکم کر دی کہ وہ مر گیا اور اسکی بیوی عدت میں بیٹھی اور اسکا ترکہ اور
 وقت تقسیم ہوا اس سے پہلے نہ ہوا اور غائب شخص کیکا ورثہ نہیں پاتا و واضح ہو کہ امام مالک
 کے نزدیک اگر منفقو شخص کی بیوی جدا ہو چاہی تو قاضی چار برس کی مہلت دی بعد اسکی
 جدا کر دی اور دلیل امام اعظم کی قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ عورت اسکی
 بیوی ہو جب تک کہ اسکی موت کا حال کہئے اور موت و وطرحی صحتیقی اور حکمی تو ۹۰ برس کی
 عمر کے بعد موت حکمی ہے کہ غالب یہی ہے کہ مر گیا ہوگا۔ پس اگر منفقو کے ساتھ

ایسا وارث ہو کہ مفقود کے ہوتے ہوئے مجبوت تاہو یعنی اس کو کچھ ملنا ہو تو اس وارث کو کچھ ندیا جا دیا جائے کہ مفقود حکم میں مثل موجود کے صورت دوسرے کو ورثہ پانے سے مانع ہوگا اور اگر ایسا وارث ہو کہ مفقود کے ہوتے ہوئے اس کو کم ملتا ہے یہ نہیں کہ محروم ہو جائے تو اس وارث کو دو حصوں میں سے کھریا جا دیا جائے یعنی ایک حصہ اس صورت میں کہ مفقود موجود ہو اور ایک حصہ اس حال میں کہ وہ مر گیا ہو انہیں سے جو نساکم ہوگا وہ وارث مذکور کو دینا اور باقی کو ملے گی کہ چھوڑینگے جیسے حل کے حصہ کو ملے گی رکھ چھوڑنے میں یعنی اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کی بیوی حاملہ ہو تو اس کا ترکہ تقسیم کر نہیں حل کا حصہ جدا کر کے بیٹے کتاب الشریعہ اسمین شرکت کا بیان ہے۔ شرکت دو طرح سے ایک شرکت ملک ادوہ بہم ہو کہ دو شخص وراثت کی وجہ سے یا خریداری کے باعث ایک چیز کے مالک ہوں اور اس میں شرکت میں ہر ایک ادوہ میں سے اجنبی ہوتا ہے دوسری کے حصہ میں یعنی بلا اجازت دوسرے کے تصرف ناجائز ہے اور دوسری قسم شرکت معاہدہ ہے کہ ایک کہو کہ میں نے تجھے میری غلامی چیز میں شرکت کی اور دوسرا کہو کہ میں نے قبول کیا۔ اور پہرا دسکی کئی قسمیں ہیں ایک کو شرکت مفادۃ کہتی ہیں اگر شامل ہو وکالت اور کفالت کو یعنی ہر شخص دوسری کا وکیل اور کفیل دونوں اور مال اور نصرت اور دین میں دونوں برابر ہوں اس سے یہ نکلا کہ شرکت مفادۃ آزاداوا غلام میں اور لڑکے اور بالغ میں اور مسلمان اور کافر میں درست نہیں اس لیے کہ نصرت میں اور دین میں برابر ہی نہیں اس قسم کی شرکت میں جو چیز ایک شخص مول لیا وہ ہمیشہ مشترک دونوں میں ہوگی مگر اپنے گہروالوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہ ہوگی اور جو مفادۃ کہ ادوہ میں سے ایک پر تجارت کے باعث خواہ غصب در ضامنی کے سبب زہم ہوگا وہ دوسرے پر لازم ہوگا اور اگر ایسا مال جس میں شرکت مفادۃ درست ہی مثلاً روپیہ شرفی ایک شریک کسی نے بہ کیا یا ورثہ میں ملا تو ادوہ میں مفادۃ باطل الا دوسرا سبب میں مثل گھوڑے اور کپڑے کے اگر ہمہ یاد دہنہ میں ایک کو ملے تو شرکت باطل نہ ہوگی۔ اور یہ شرکت اور شرکت

بہم ہو کہ دو شخص وراثت کی وجہ سے یا خریداری کے باعث ایک چیز کے مالک ہوں اور اس میں شرکت میں ہر ایک ادوہ میں سے اجنبی ہوتا ہے دوسری کے حصہ میں یعنی بلا اجازت دوسرے کے تصرف ناجائز ہے اور دوسری قسم شرکت معاہدہ ہے کہ ایک کہو کہ میں نے تجھے میری غلامی چیز میں شرکت کی اور دوسرا کہو کہ میں نے قبول کیا۔ اور پہرا دسکی کئی قسمیں ہیں ایک کو شرکت مفادۃ کہتی ہیں اگر شامل ہو وکالت اور کفالت کو یعنی ہر شخص دوسری کا وکیل اور کفیل دونوں اور مال اور نصرت اور دین میں دونوں برابر ہوں اس سے یہ نکلا کہ شرکت مفادۃ آزاداوا غلام میں اور لڑکے اور بالغ میں اور مسلمان اور کافر میں درست نہیں اس لیے کہ نصرت میں اور دین میں برابر ہی نہیں اس قسم کی شرکت میں جو چیز ایک شخص مول لیا وہ ہمیشہ مشترک دونوں میں ہوگی مگر اپنے گہروالوں کی خوراک اور پوشاک البتہ مشترک نہ ہوگی اور جو مفادۃ کہ ادوہ میں سے ایک پر تجارت کے باعث خواہ غصب در ضامنی کے سبب زہم ہوگا وہ دوسرے پر لازم ہوگا اور اگر ایسا مال جس میں شرکت مفادۃ درست ہی مثلاً روپیہ شرفی ایک شریک کسی نے بہ کیا یا ورثہ میں ملا تو ادوہ میں مفادۃ باطل الا دوسرا سبب میں مثل گھوڑے اور کپڑے کے اگر ہمہ یاد دہنہ میں ایک کو ملے تو شرکت باطل نہ ہوگی۔ اور یہ شرکت اور شرکت

غنان جبکا بیان آگے آتا ہے بدون روپیہ شرفی اور چاندی سونے کے ٹکروں کے جن پر
 سکھ ہلدر پسو نکلے جنکار و اج لین دین میں ہوتا ہو درست نہیں یعنی شرکت مفاد غنہ اور غنان
 میں نہیں ہے کہ دونوں شخص برابر روپیہ خواہ اشرفی خواہ بغیر سکھ کی ڈیلیاں جو مروج ہوں
 خواہ پسو مروج ملا دین ورنہ درست نہوگی۔ اور اگر دو شخص سطح کرین کہ ہر دہا اپنا نصف
 اسباب و سکر کے نصف اسباب کے بدلہ میں بیچے اے اور شرکت مفاد غنہ یا غنان کر لین ہو درست
 ہے اور یہ صورت شرکت کے حیلہ کی ہے اس حال میں چاندی سونا برابر غلا دین اور اپنے
 نصف اسباب کو دو بیکر نصف کی عوض بیچے الین تو سب میں شریک ہو جاوینگے۔ شرکت معاملہ
 کی دوسری قسم غنان ہے جس میں صرف و کالت ہوتی ہے کفالت نہیں ہوتی اور یہ اگر مال
 میں برابر ہو اور نفع میں نہ ہو یا نفع برابر لین اور مال برابر نہ ہو یا یہ کہ بعض مال میں شرکت ہو
 اور بعض میں نہ ہو یا خلافت جس ہو کہ ایک نے روپیہ دیا ہو اور دوسرے نے اشرفی یا یہ کہ
 ہر ایک اون میں سوا اپنے آپ کو جدا جدا رکھی ہر طرح درست ہے۔ اس شرکت میں جو شخص کوئی چیز مول
 لیا تو مطالبہ قیمت کا صرف اسی مشتری سے کیا جاوے گا دوسرے شریک سے نہ ہو گا اسلامی کہ
 اس شرکت میں کفالت نہیں ہاں مشتری جو دام چیز کے بائع کو دی اوس میں سے دوسرے شریک سے
 اوسکی حصے کے موافق بھرتے یعنی جتنا اوسکی طرف سے کسی دیا ہو وہ اوس سے بھرتے۔ اور
 شرکت غنان میں اگر دونوں مال ملاک ہو جاوے یا مال مشترک خریدنے سے پیشتر اکٹال جاتا
 رہے دونوں صورتوں میں باطل ہو جاتی ہے۔ اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک اپنی مال کی
 عوض میں کوئی اسباب خریدی اور دوسرے کا مال تلف ہو جاوے پس جو اسباب خرید ہو گیا ہو وہ
 دونوں میں مشترک ہو گا اور جسے مول لیا ہو وہ اپنے شریک کی حصے کے موافق اسباب کا دام
 اوس سے لے۔ اور اگر دو شریکوں میں سے ایک کو لمبی چند روپیہ نفع میں سے مقرر کر دیا جائے
 تو شرکت فاسد ہو جاتی ہے اسلامی کہ ہو سکتا ہے کہ اُن روپیوں کے سوا اور کچھ نفع نہ ہو
 ۔ اور شرکت مفاد غنہ اور غنان کو دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مال مشترک

بطور بقاعت کیسے حوالہ کرے یا تحیکہ دے یا امانت رکھو یا مضاربت پر دیوے یا سیکم وکیل
کرے اور ہر ایک کا نصرف مال مشترک میں حکم میں امانت کے جو یعنی اگر مال نصرف ہو جانا ہوگا
تو اسکو تاوان دینا پڑے گا اور شرکت معاملہ میں سے بیسی قسم تغیل ہو اسکی صورت یہ ہے
کہ دو دزدی خواہ یک دزدی اور ایک دگر بزا اس شرط پر شریک ہوں کہ دو نو کا مشترک
لیا کریں اور مزدوری جو کچھ ملے اسکو دو نو بانٹ لیا کریں اس شرکت میں اگر ایک شخص کوئی
کام منظور کر لیا کہ وہ دو نو کو کرنا لازم ہوگا اور جو ایک کا وہ دو نو میں مشترک رہے گا
- چوتھی قسم شرکت معاملہ کی جو چوتھی ہو اسکی یہ صورت ہے کہ دو شخص بدون مال کو شریک
ہوں بطرح کہ اپنا اعتبار سے مال خریدیں اور بیچیں یعنی لوگوں سے جان پہچان ہونے کی
جہت سے مال بطور قرض خریدیں اور بیچیں اور نقد کچھ لگا دیں یہ شرکت متضمن وکالت کو
ہوتی ہے کہ ہر ایک شخص انہیں سے دوسرے کا وکیل ہوتا ہے ہر اگر نصف نصفی کے اقرار سے
مال خریدیں یا ایک تھائی اور دوسری تھائی کی شرط سے تو نفع ہی سیطرح ہوگا اور زیادتی کی شرط
باطل ہوگی یعنی اگر آپس میں اقرار کریں کہ مال نصف نصف خرید کرینگے تو نفع بھی آدھوں آدھ
ہی ہوگا اگرچہ اقرار میں نفع ایک زیادہ ٹھہرے **فصل** اور لکڑیاں لانے اور شکار
کرنے اور پانی دینے میں یہ شرکت درست نہیں بلکہ جس کو کام کیا ہو کما ہی اسکی ہوگی
اور دوسرے کو اسقدر مزدوری واجب ملے گی جتنا اس کو کام کیا ہوگا یعنی ایسے کام میں اگر
دوسرا شخص نفع رہا ہو تو اسکو اسکو کام کے موافق حسب تصور مردہ مزدوری پہنچاتی
اور اصل خیر خاص کام کرنا ایسی ہوگی - اور جس صورت میں کہ شرکت فاسد ہو جاوے تو نفع مال
کی مقدار کے موجب ہوگا اگرچہ زائد کی شرط کر لی گئی ہو - اور معاملہ شرکت دو نو شریکوں
میں سے کسی کے مرجانیسے باطل ہو جاتا ہے اگرچہ مرجانا حکمی ہو چنانچہ مرتد جو دار الحوب کو چلا
جاتا ہے وہ حکم کے اعتبار سے مرجانا ہے - اور چاہیے کہ کوئی دو نو شریکوں میں سے دوسرے
کے مال کی زکوٰۃ بدون ادعائی اجازت کے نہ دے پس اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال

کی زکوٰۃ دینے کی اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کی تو جعفر دوسرے کے مال کی زکوٰۃ دی ہوگی وہ ہر ایک کو دینی پڑیگی اور اگر ایک ساتھ نہ دی ہو بلکہ ایک نے آگے اور دوسرے نے پیچھے تو پچھلے کو ہی اول شخص کے حصہ کی زکوٰۃ کا ادا نام لازم ہوگا۔
معاذ صحت کے دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے کو صحت کر نیکی لئے ایک لونڈی خریدنے کی اجازت دی اور اوسنو اس اجازت کے بموجب لونڈی خریدی اور مال مشترک میں سے اوسکا دام دیا تو یہ لونڈی اوس خریدنیوالے کی ہوگی بدو ن عوض کے یعنی نصف قیمت لونڈی کی اپنی شریک اجازت دینو دلیکونڈی پڑیگی *

نصف و نصف
نصف و نصف

کتاب الوقف اس میں وقف کر نیکا بیان ہے۔ وقف اسکو کہتے ہیں کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنی ملک میں دے کر کمزور اور اسکا نفع خیرات کر دے جو چیز کو وقف کرے اوسکو موقوف کہتے ہیں اور وقف کر نیوالا واقعہ ہوا وقف کی ملک موقوف پر سوا ضی کے حکم کرنے سے جاتی رہتی ہے یعنی اگر قاضی حکم کر دے کہ اسکی ملک جانی رہی تو جاتی رہتی ہو اسکو کہ جن مسائل میں اختلاف ہوتا ہے وہاں قاضی کا حکم ہی حال رکھتا ہے اور وقف میں بھی علما کو اختلاف ہے کہ واقعہ کی ملک اوس پر سوا جاتی رہتی ہے یا نہیں پس قاضی کے حکم کے بعد کچھ شک ملک کے جائیداد نہیں رہتا لیکن واقعہ کی ملک جائیداد کے بعد وقف کا مالک کوئی اور نہیں ہو جاتا۔ اور وقف پورا نہیں ہوتا جب تک کہ اوس پر منوی قبض کر لے اور واقعہ اوسکو علیحدہ کر دے یعنی اگر ایسی چیز ہو جو قیمت ہو سکتی ہو تو واقعہ کا علیحدہ کرنا موقوف کو شرط ہے اور یہ بھی ضرور ہے کہ وقف کی صورت انجام کو ایسی کر دے کہ وہ منقطع نہ ہو جاوے بلکہ جاری رہی مثلاً اگر چندہ خاص لوگوں پر وقف کر دے جیسا کسی زمانہ میں ہونا بھی ممکن ہو تو یہ کہہ کر کہ ان لوگوں کی زبانی کے بعد وقف کے فقیروں یا علما کو اسکا نفع پونہ چونا کہ ہمیشہ وقف جاری رہے۔ اور اگر واقعہ زمین کو مع بیلوں اور گھسی کر نیوالوں کے وقف کر دے تو درست ہے اور نیز درست ہے وقف کرنا مشام کا یعنی ایک تہائی یا نصف زمین کا بشرطیکہ حکم اوس کے

جائزہ لکھا ہو گیا ہو یعنی اگر قاضی حکم کر دی کہ مشاع کا وقف کرنا درست ہے تو درست ہو جائے گا
 اس لئے کہ مشاع کا وقف کرنا مسئلہ اختلافی ہے تو جس محدثین قاضی اس کو جواز کا فتویٰ
 دے تو درست ہو گا۔ اور درست ہی ایسے ہشیا کا وقف کرنا جن کو ادھر ادھر لیا جاسکتے ہیں
 اور ان میں پہلے سے وقف ہوتا آیا ہو یعنی لوگوں کا معمول ہو کہ ان چیزوں کو وقف کیا کرتے
 ہوں جیسے تیر اور بھادڑ اور بسولا اور تابوت اور قرآن مجید اور کھنجرین۔ اور موقوف
 ملک میں نہ لائی جاوے اور نہ تقسیم کی جاوے اگرچہ اپنی اولاد ہی پر وقف کیا ہو۔ اور وقف
 کی پیداوار میں سے اول مرمت اور درستی موقوف کی کی جاوے گو وقف نے اس بات کی
 شرط لگئی ہو اور اگر موقوف کو نئی مکان ہو تو اس کی تعمیر اس کی ذمہ داری جو اس میں رہتا ہو اور
 اگر وہ تعمیر سے انکار کرے یا عاجز ہو کہ نہ کر سکتا ہو تو حاکم تعمیر کر دے اور لاگت اس
 مکان کے کرایہ میں نہ لگا دی۔ اور اگر موقوف ٹوٹ جاوے تو اس کا ٹوٹا ملکہ اوس کی
 تعمیر میں لگا یا جاوے اگر ضرورت ہو ورنہ اس کو رکھ چھوڑنا چاہیے کہ دو سو وقت حاجت
 اس کی پڑے کہ وقف کے مستحق کو حاکم اس کا ملکہ تقسیم کرے۔ اور اگر وقف وقف
 کی پیداوار کو اپنی ذات کی واسطی کر لے یا وقف کی ولایت اپنی طرف کر لے کہ متولی خود
 تو درست ہے لیکن اگر وہ خیانت کرتا ہو تو موقوف کو اس کا ماتھے سے نکال لینا چاہیے جیسی
 دمی اگر خائن ہوتا ہے تو دمی پنا اس کا موقوف کر دینا ہیں اور اس کی جگہ دوسری کو
 مقرر کرتے ہیں گو وقف کرنا والے نے شرط کر لی ہو کہ موقوف کو میری ماتھے سے نہ نکالیں
 فصل جو شخص مسجد بنا دی تو اس پر سوا سکی ملک بنادگی جب تک کہ اس کو اپنی ملک سے
 مع راستہ کی جدا نہ کر دی اور اوس میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیدی بعد اجازت کے اگر
 اوس میں ایک شخص بھی نماز پڑھ گیا مالک کی ملک جاتی رہیگی۔ اور جو شخص ایک مسجد بنا دی
 کہ اس کو نیچے تہ خانہ ہو یا اوپر بالا خانہ اور مسجد کا دروازہ راستہ کی طرف کر دی اور اس کو
 اپنی ملک سے جدا کر دی یا اپنے گھر کے اندر ایک مسجد بنا دی اور لوگوں کو اوس میں آنی کی

اجازت دے تو اس شخص کو اوسکا بیچنا درست ہوگا اور اس سے زکوہ دوسرے
 وار نو کو پونجیکا یعنی وقفی مسجد کے حکم میں نہوگی۔ اور جو شخص سفادہ مثل حوض
 وغیرہ کے یا سافرخانہ یا قافلہ کے اترنے کا مکان یا قبرستان بناوی تو اوسکی ملک
 ان چیزوں پر سے نہیں جاتی جب تک کہ قاضی حکم ملک کے جانے رہنے کا کرے یعنی
 صرف واقف کے یہ کہنے سے کہ میں نے اسکو وقف کر دیا ملک بنجا دیگی۔ اور اگر مسجد
 کی راہ میں کسی کچھ مسجد میں ملا دیا جاوے یا مسجد میں کسی کعبہ رزمین راہ میں شامل کر دیا جاوے
 تو درست ہے

الحمد لله والمنة کہ ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اول باہریع الثانی ۱۲۵۵ھ ہجریہ علی صاحبہا
 الصلوٰۃ والسلام بتعمیم و نظر ثانی محبتہم تمام کو پونجی واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین
 و صلوات اللہ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین

بقلم خاکار شہ لال غنی منہ

اور کہ یون اور گز جن کی کمدا کا قصب کی بیج درست ہوگی۔ اگر بالغ نے صامون کی لحد بنا کر قلعہ کا ڈھیر بنجا اور وہ مثلاً ایک پیادہ کم نکلا تو مشتری چاہی حصہ رسد و امون سے لے لیا یا رضی نہ تو وہ اس کر دی اور اگر قلعہ اس سے زیادہ نکلی تو وہ بالغ کا ہی مشتری کا نہیں۔ اور اگر کپڑی کے تھان میں ایک گز مثلاً کم نکلی تو مشتری چاہی پوری دام کو لے لیا خواہ سارہ تھان نکلے اور اگر زیادہ نکلی تو وہ مشتری کا ہی اور بالغ کو اختیار نہیں کہ چاہی پوری چاہی نہ لے۔ اور اگر تھان کی قیمت میں بالغ نے کمدا کہ فی گز ایک درم کو ہی یعنی کل تعداد گز دن کی بھی بتا کر دستو دام کسی اور اتنا جملہ اور کہا کہ فی گز ایک درم کو ہی اور ان صورتیں تھان مذکور کم نکلا تو مشتری چاہی حصہ رسد و امون سے لے لیا یا نسخ بیع کر دے اور یہی حال ہی اگر تھان مذکور زیادہ نکلی یعنی خواہ حصہ رسد زیادتی کا دام اسکی حساب سے لگا کر زیادہ دیکر لے لیا نیز قبیح توڑ دی۔ اور اگر گھر میں سی دس گز زمین بیچی جنکی جگہ معلوم ہو بیع فاسد ہی لیکن اگر مکان کے سوجھ بون اور اوچین سی دس کی بیع کیا دی تو فاسد نہوگی بلکہ جائز ہوگی۔ اور اگر ایک گھری اس مشرطہ پر لی کہ اس میں دس تھان ہیں مگر اوچین کم یا زیادہ نکلے تو وہ نو صورتیں بیع فاسد ہی اور اسی صورتیں اگر ہر تھان کا دام جدا گانہ بتا دیا تو جس صورت میں دس سی کم نکلی تو اسی مقدار کی بیع صحیح ہوگی جتنی گھر میں ہوگی اور مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے حصہ رسد و امون سے لے لے تھانوں کو لے لے خواہ کل لے لے اور اگر تھان زیادہ نکلیں گے مثلاً گیارہ یا بارہ تو بیع فاسد ہوگی اسلئے کہ اس صورت میں یہ معلوم نہیں کہ دس حج فروخت ہوئی وہ کونسی ہیں۔ اور اگر تھان کو یون خرید کہ دس گز کا سی فی گز ایک روپیہ کو لیا اور وہ ساڑھی دس گز کا نکلا تو مشتری کو دس روپیہ کے عوض لینا ہوگا اور پھر دس کا اختیار ہوگا اور اگر ساڑھی نو گز نکلی گا تو نو روپیہ کو لینا ہوگا اس اختیار کے ساتھ کہ چاہی لے لے چاہی نہ لے فصل گھر کی فروخت میں دیواروں کی بنیوں اور گنجان اور زمین کی بیج میں درخت ہونے ذکر کر رہے ہیں لیکن زمین کی بیج میں ادھین کی زراعت اور دھت کی بیج میں اوس کا پھل

بدون ذکر کسی شالی نہیں آوے اور اگر زمین اور درخت کی فروخت میں ذکر کمیٹی اور پہل کا نہ لےئے
 تو بائع کو کھانا دینا لگا کہ اپنی کمیٹی اور پہل کاٹ لی اور زمین خواہ درخت جو الگ کرے اور پہل کا
 بیچا درخت پر خواہ وہ کار آمد ہو گیا ہو یعنی گدرا گیا ہو یا نہ ہو درست ہو اور مشتری اسی
 پہل کو اوس وقت توڑے اور اگر بیع میں مشروط کر لیا کہ پہلون کو درختوں پر رہنی دو گا تو
 بیع فاسد ہوگی اور انام غلافی کے نزدیک ایسی پہلون کی بیع جو کار آمد نہ ہوئی ہوں درست نہیں
 اور انام غلام کی دلیل قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ جو شخص تر کا شگوفہ ڈالے
 کے بعد خرنا کا درخت خرید کرے تو اس کا پہل بائع کو ملے گا مگر اوس صورت میں کہ مشتری شرط
 کرے کہ پہل بھی میں لوں گا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خرنا کا پہل تر کا پہل ڈالنے کے بعد
 بیع کرنا درست ہے حالانکہ اوس وقت وہ پہل کسی کام کا نہیں ہوتا نہ گدراوی۔ اور درخت
 پر کے پہلون کی بیع میں اگر بائع چند سیر معلوم ملحدہ رکھو مثلاً کہی کے چار سیر نہ بیچو گا تو درست ہے
 ۔ سب طرح صحیح ہے بیچنا گیسوں کا بالی میں اور لوہے کا چھلکے کے اندر۔ اور بیع یعنی بلی ہوئی
 چیر کے ناپنی کی فرووری بائع کے ذمہ ہوگی اور داموں کے پرکشی اور نون کی مشتری کی
 ذمہ۔ اور جو شخص کچھ سبب نقد کے عوض فروخت کرے تو ازل سبب شکوہ الہ کرے
 اور اگر ایسا نہ ہو یعنی سبب ہی کے عوض میں سبب فروخت کرے تو دو ایک ساتھ ایک دوسرے
 چیز جو الہ کریں سہو کہ دونوں سبب قیمت بھی ہو سکتی ہیں اور سبب بھی تو ساتھ ہی دینی جائز
 باب جا کر ڈیچھو کے بیان میں یعنی بائع اور مشتری کو اختیار ہونا کہ بائین ہم رکھیں بائین
 نہ رکھیں۔ بائع اور مشتری دونوں کو خواہ ایک کو تین دن کا یا اس سو کم کا اختیار درست ہے
 اور اگر زیادہ کام ہو گا تو زیادتی جائز نہ ہوگی اور اس صورت میں بھی اگر تین دن کے اندر
 بیع کے معاملہ کو درست رکھیں گے تو صحیح ہوگا۔ اگر اس مشروط پر جائے کہ تین دن تک اگر دم
 نہ دے گا تو بیع نہ ہوگی تو یہ مشروط جائز ہے اور چار دن کی اگر قید لگا دے گا تو درست ہوگی لیکن اگرچہ
 چار دن کی قید ہے اگر قیمت تین دن کی اندر آکر دے گا تو بیع درست ہو جائیگی اسلیئے کہ اگرچہ چار

باج میں
 بیچنے کے

دیکھا نام زبان سے لیا تھا کہ وہ امین سی دن میں دیدی تو گو باتین ہی دن کی مشرتھی
 بائع کا اختیار بیع کو اسکی ملک سے باہر نہیں ہوسکتا اور مشتری لیا گیا ہو اگر ملک ہوگی
 تو اسکی قیمت دینی آوگی جانا چاہیو کہ جو دام چیز کا مشتری اور بائع میں ٹھہرا ہو اسکو
 من کھتہ میں اور وہ چیز جتنے کی بازار میں ہو اسکو قیمت کھتہ میں پس جس صورتیں بائع کا
 اختیار ہو اور مشتری چیز لیا دی اور اس کے پاس سے جاتی رہی تو مشتری کو من دینا آوگا
 بلکہ قیمت بازار دینی بڑی کی اور مشتری کا اختیار بائع کی ملک سے نکالنا یا منع نہیں مگر
 مشتری بھی اسکا مالک نہیں ہوتا اور اس صورت میں اگر بیع جاتی رہیگی تو مشتری کو
 من دینا پڑیگا جیسو بیع کے عید دار ہو نیکی صورت میں ہی یعنی اگر مشتری کا اختیار تھا اور
 وہ بیع کو لیکر چلا آیا اور اس کے پاس اگر بیع میں کچھ عیب ہو گیا تو اس صورت میں بھی
 اسکو من دینا پڑیگا بازار قیمت نہ لیا وگی۔ اگر ایک مرد کی منکو وہ لونڈی تھی اسکی اسکو
 مالک سے اسکو اختیار پر خرید اتو نکاح ابھی باقی رہیگا اسواسطی کہ وہ لونڈی اختیار کی
 باعث ابھی اسکی ملک میں نہیں آئی کہ نکاح لوٹ جاوے پس اگر وہ شخص اس سے صحبت
 کرے تو اس صورت میں بھی اسکو اختیار واپس کر دینی کا ہی اسلئے کہ یہ صحبت نکاح کے
 سبب کی ہے نہ اس بیع کے پسند ہو نیکی لئی۔ اور جس شخص کو اختیار ہو وہ دوسرے بیع پر
 اگر معاملہ کو جائز کہو تو درست ہو اور اگر فسخ کر یگا تو درست ہو گا یعنی بائع و مشتری میں سے
 جسکو اختیار ہو تو فسخ معاملہ کے لئے دوسرے کا بھی موجود ہونا چاہیو۔ اور اگر جس شخص کو
 اختیار تھا وہ مر جاوے یا مدت اختیار کی یعنی میں و ن گذر جاوے تو عقد بیع کامل ہو جاتی ہے
 اور اگر بیع بڑہ ہو اور مشتری اسکو آزاد کر دے یا آزاد دی کی متعلق باتیں اس کے ساتھ
 کرے مثلاً اسکو مکاتب یا دیگر کر دے یا بیع کی ملکیت کی جہت سے اس کے پاس کی زمین پر
 شفعہ کی راہ سے اس سے تو اس سے بھی اگر مشتری نے اختیار لے رکھا تھا بیع پوری ہو جاتا ہے
 اور اگر مشتری دوسری کے اختیار کو شرط کر کے مثلاً کہو کہ زید اگر پسند کر لیا تو بیع منعقد

ملک ابھی
 غلام کو کھتہ
 میں جس کی ملکیت
 کسی کو دے گا
 اشارہ دے گا
 تو آزاد ہو گا
 جو وہی

ہوگی ورنہ ہوگی تو درست ہی اور اس صورت میں مشتری اور زمین جو مناسبت کو جائز بائع
 کر دے گا درست ہوگا اور اگر ایک جائز رکھو اور دوسرا فسخ کر دی تو پہلی والی بات کا اعتبار ہوگا
 اور اگر دونوں کی بات ایک ہی ساتھ ہوئی ہوگی تو بیع فسخ ہیگی۔ اور اگر بائع دغلا ہو تو
 اس شرط پر بیچے کہ ایک میں محکو اختیار ہی اور اسکو علحدہ اور معین کرے تو یہ اختیار درست
 ہوگا ورنہ درست ہوگا۔ اور معین کرنا اختیار چار سی کم میں درست ہی یعنی اگر تین چیز زمین
 اختیار لینا کہ جو بی جا ہوں لے لوں تو درست ہوگا اور چار چیز زمین جائز ہوگا جیسی مثلاً
 یقین و کادرت ہی زیادہ کا نہیں۔ اور اگر مشتریوں نے اختیار کی شرط پر کوئی چیز مول لی
 اور ایک اور نہیں ہی راضی ہو گیا تو دوسرا بھی واپس نہیں کر سکتا یعنی اسکا اختیار بھی
 جاتا رہا۔ اور اگر ایک غلام اس شرط پر لیا کہ وہ نان بائی یا کاتب ہی اور اس کے خلاف نکلا
 تو مشتری چاہی پوری دامن کو لے لیا یا پھر دے اسلئے کہ یہ امور وصف میں آئے عموماً وہ گنہگار
 یا بی بیکنے کے اختیار کے بیان میں جس چیز کو مشتری نے نہ دیکھا ہو اسکا خریدنا
 درست ہی مگر دیکھنے کے بعد اسکو پھر دینی کا اختیار ہی گو پہلے راضی ہو چکا ہو اور اگر بائع اپنی
 چیز نہ دیکھو بیچے تو اسکو دیکھنے کے بعد یہ اختیار نہیں کہ مشتری ہی واپس کر لی۔ اور
 دیکھنے کا اختیار انہیں با توں ہی باطل ہوتا ہی جنہی شرط کا اختیار جاتا رہتا تھا یعنی اختیار الے
 کے مرتبے یا تین دن گزر جانے وغیرہ ہی دیکھنے کا اختیار جاتا رہتا ہی۔ اور غلام کے ڈھیر
 اور غلام کے منہ کا دیکھنا اور جانور کے منہ اور بٹنی کا دیکھنا اور بیٹے ہوئی کپڑی کی ادھر
 کی نہ دیکھ یعنی اور گھر کو اندر سے دیکھنا کافی ہی یعنی انکے دیکھنے کے بعد اختیار دیکھنے کی وجہ سے
 پھر نہ سیکے گا۔ اور بیع کے لینے کے واسطے اگر مشتری نے کسی کو دیکھ لیا ہو تو وہ دیکھ لیا ہو تو دیکھنا
 مثل مشتری کو دیکھنے کے ہے اختیار کے دور ہو جائیں مگر قاصد مشتری کا دیکھنا کافی
 نہیں یعنی اگر مشتری نے کسی کے ہاتھ پیام کھلا بھیجا ہو تو وہ اگر بیع کو دیکھ لے گا تو اس کے
 دیکھنے سے مشتری کا اختیار ختم ہوگا۔ انہا اگر بیع کا معاملہ کر دی اور کوئی چیز مول لے تو درست

بیع
 بیع
 بیع

اور جب بچہ کسی چیز کو ٹولے یا منگے لے یا بچہ نے اپنی ایسی چیز دیکھ کر حال نہ ہو تو خواہ
 منگے خواہ چکنے سے معلوم ہو جائے یا زمین کا حال اس سے بیان کر دیا جاوے کہ اسطر علی ہی
 تو اس کا اختیار دیکھنے کا جاتا رہتا ہی۔ اگر دو تان خریدی زمین سے ایک کو خریدنے کی بیشتر
 دیکھ لیا تھا اور دوسرے کو بعد خریدنے دیکھا تو ہو سکتا ہی کہ وہ دونوں کو دیکھنے کے اختیار
 سے واپس کر دی۔ اور دیکھنے کا اختیار اور شرط کا اختیار در نہ زمین نہیں آتا یعنی اگر
 اختیار والا مر جائے تو اس کے وارث کو اختیار نہیں رہتا کہ بیع کو واپس کر دی۔ مشتری
 نے اپنی یہ کیسی ہوئی چیز کو ٹول لیا پس اگر اس کا حال کچھ کا کچھ ہو گیا ہو تب تو مشتری کو
 دیکھنے کا اختیار ہو گا اور اگر جون کی تون ہو تو اختیار نہ ہو گا۔ پھر اگر مشتری کو کہ بیع کا
 حال بدل گیا اور بائع کہو کہ نہیں بدلا تو بائع کا قول معتبر ہے اور اگر دیکھنے میں دونوں کا
 اختلاف ہو تو مشتری کا قول معتبر ہے مثلاً مشتری کہے کہ میں نے یہ کی خریدی اور بائع کہو کہ یہ کچھ
 خرید کیا ہے تو مشتری کی بات مانی جاوے گی۔ اور اگر ایک گھری تھا تو ٹوٹی مول لی اور
 اوس میں سے ایک تھان بیچ ڈالا یا کسی کو مہ کر کے اس کی حوالہ کر دیا تو اب عیب کے سبب تو پھر
 سکتا ہی مگر دیکھنے کے اختیار اور شرط کی اختیار سے واپس نہ کر سکیگا اس لئے کہ ایک تھان
 میں نصف مال کا نہ کرنے سے اس کا اختیار جاتا رہا۔

اس کی کوئی
 کو مہ کر کے
 اور اولاد کو
 بیچ دینا اور
 بیچنے میں
 کی غلطی

باب عیب کی سبب اختیار ہونیکے بیان میں۔ مشتری اگر بیع میں کچھ نقصان پاوے
 تو چاہے پورے دام کو واپس کر دی۔ اور عیب اس نقصان کو کہتے ہیں جس کی
 بیع میں ہونی سو اگر دیکھ کر نزدیک اس کی قیمت کم ہو جاوے۔ جیسی غلام لونڈی میں ہلکا
 اور بچہ میں موت دینا اور چوری کرنا اور دیوانہ پن ہی اور خاص لونڈی میں ٹٹنے کی بدبو
 اور بفل کی بدبو اور زنا کار ہونا اور عرام کی اولاد ہونی ہی اور یہ چاروں چیزیں غلام
 میں عیب نہیں اور کافر ہونا دونوں میں عیب ہی اور حیث کا ہونا اور بیماری کا خون جاری رہنا
 اور پرائی کمانسی اور دوسرے کا قرضہ ہونا اور بال اور پانی لگے میں ہونا عیب ہی۔

پس اگر مشتری کے پاس اگر بیع میں ایک اور عیب پیدا ہو جاوے تو مشتری پہلے عیب کا دام بائع سے پھیر لے یا اگر بائع بیع کے پھیر لینے پر راضی ہو تو پھر دی۔ اور اگر مشتری نے ایک سال خرید کر قطع کیا پھر اوس میں عیب معلوم ہوا تو جس قدر عیب سے نقصان ہو وہ دام بائع سے پھیرے اور اگر بائع قطع کو ہوئی تھان کو لینا منظور کریں تو اوس اختیار ہی کہ پھیر لے۔ اور اگر مشتری قطع کے بعد تھان کو بیچ ڈالی تو اب نقصان کا عوض بائع سے نہیں لے سکتا۔ اگر کچھ لیکر قطع کر کے سیایا آدسکو رنگ لیا یا ستولیکر اوس میں لگی ملایا پھر کچھ زمین خواہ ستو میں عیب معلوم ہوا تو نقصان کا عوض بائع سے پھیر لے جیسا اس صورت میں کہ عیب دیکھ کر بیع کو بیچ ڈالی یا بیع جو غلام عیدار تھا مر جاوے یا مشتری آدسکو آزاد کر دی تو نقصان کا عوض بائع سے لیوینگا۔ اور اگر مشتری غلام عیدار کو مال کے بدلے آزاد کر دی یا آدسکو جان سو مار ڈالی یا کھانا مول لیا تھا آدسکو کھالی یا اوس میں سی کی قدر کھالے تو نقصان کا عوض کچھ نہ پاوینگا۔ اور اگر کسی نے آڈی یا کبیری یا فروٹ مول لی اور توڑنے سے سیسی خراب نکلی کہ کچھ کارآمد ہوں تب مشتری نقصان کا عوض بائع سے پاوینگا اور اگر بالکل کارآمد نہ ہوں تو تمام دام بائع سے پھیر لیگا۔ اور اگر مشتری نے بیع کو بیچ ڈالا اور وہ کسی عیب کے باعث قاضی کے حکم سے مشتری کے پاس واپس آئی تو مشتری نے جس سے آدسکو مول لیا ہو آدسکو پھر دی اور اگر مشتری نے اس چیز کو آپسی رضامندی سے پھیر لیا ہو قاضی کے حکم سے نہ پھیرا ہو تو اب بائع اول کو واپس نہیں کر سکتا۔ مشتری نے بیع کو قبضہ میں لا کر دعویٰ کیا کہ اسی میں عیب ہی تو اوس پریشان کے دینے کے لئے جبر نکلیا جاوے گا لیکن آدسکو چاہے کہ گواہ پیش کر کے عیب ثابت کرے یا اپنی بائع سے عیب نہون کی قسم لے پھر اگر مشتری کہو کہ میری گواہ شام میں میں یعنی دوپہر میں آئیں سکتی تو میں بائع کے حوالہ کر دیتا ہوں لیکن بائع قسم کھالی۔ اگر مشتری دعویٰ کرے کہ جو غلام میں نے لیا ہو وہ بگڑا ہی تو بائع سے قسم لے گا جب تک کہ مشتری اس بات کو گواہ نہ لاوے کہ یہ غلام میری پاس سے بگاڑا ہی اور جب وہ گواہ پیش

کردی تو بائع سو یہ قسم لیا کہ بعد اسیری پاس کسی نہیں بہا کا تھا اسلئے کہ تو یہ چاہی کہ مشتری
 بہا گئی کا عیب غلام میں ثابت کر دی اس سے بھی ضرورت اسلئے کہ انہوں نے مٹی جب وہ عیبت
 ہو چکا تو بائع اس بائع قسم کھا دی کہ یہ عیب میرے پاس تھا اب نیا پیدا ہوا ہی اس عیب کے
 سبب مشتری کا حق پہنچا نہیں۔ اور مقدمہ من چیز کی مقدار میں قول قابض کا یعنی مشتری کا
 مستحب مثلاً مشتری نے ایک تھان لیا اور عیب کے باعث اسکو پہنچا جا نا اور بائع نے کہا کہ مجھے
 بیس گز کا تھا اور مشتری نے کہا کہ اٹھارہ گز تو مشتری ہی کا قول مستحب ہے۔ اگر دو غلام
 ایک عقد میں مول لئو اور ایک پر قبضہ کیا اور دونوں میں سے کسی میں عیب معلوم ہوا تو چاہی وہ
 لیٹے یا دو نو کو پھر دی اسلئے کہ جب ایک عقد میں لئو میں تو دونوں کا حکم ایک چیز کا ہی۔ اور
 اگر ایسی چیز مول لی جو ناپ یا تول سے ملتی ہو اور اس میں سے کیتھدر میں عیب پایا تو خواہ
 ساری کو واپس کر دی خواہ سب کو لیٹے یہ نہیں ہو سکتا کہ اچھی کو رہنی دی اور عیدار کو
 واپس کر دی اور اگر بیع میں سے کیتھدر دوسری کی ملک نکل آئی تو مشتری کو اختیار ہوگا
 کہ باقی مہیم کو بائع کو پھر دی مان اگر بیع کڑا ہو کہ اس میں توڑا دوسرے کا ہو تو مشتری کو
 اختیار ہوگا کہ باقی کو واپس کر دی اسلئے کہ ایک کڑی میں شرکت ہو نیسی اس سے نفع نہیں
 لے سکتی کا۔ اگر کڑا مول لیکر عیب دیکھا اور اسکو پہنچا لیا یا عیدار سواری پر اپنی کام
 کو سوار ہوا یا اس کے رمن کا علاج کیا تو اس سے عیب پر راضی ہونا پاپا جا دگا اور اگر
 سواری کے پانی پلانے کو یا بائع کے پاس بچانے کو یا اسلئے گھاس خریدنے کو
 سوار ہوا ہوگا تو اس سے رضامندی عیب کی نہ معلوم ہوگی۔ اور اگر بیع غلام نے
 بائع کے یہاں چوری کی تھی اور جب مشتری نے اس پر اپنا قبضہ کیا تو اس چوری کی
 علت میں اسکا ہاتھ کاٹا گیا تو مشتری اس غلام کو پھر دی اور بائع سے قیمت واپس
 لے۔ اور اگر بائع نے بیع کے وقت کہدیا کہ میں مہیم کے سبب عیون سے بی بی ہوں
 گو سب کا نام نہ لیا تو یہ کہنا درست ہوگا اور پھر کسی عیب کی جہت سے پھر نہ سکیا یعنی اگر

اسناد لکھ دیا کہ بیس میں جو عیب ہو مجھے سرکار نہیں دے اور سکا موافقہ مجھے چاہیو تو اگر یہ
 وہ سب عیوب کا نام نہ لے تاہم کسی عیب کی جہت سے مشتری کو اختیار بیس سبکچیز کیا نہیں رہتا۔
باب بیس فاسد کے بیان میں۔ بیس مردار کی اور خون اور سُور اور شراب اور آزار شخص اور
 ام ولد اور مد جزا اور مکاتب کی ناجائز میس اگر چہ چیزیں مشتری کے پاس جاتی ہیں مگر تو ان کی
 قیمت نہ دینی پڑگی۔ اور چھپلی کو شکار کر نیسے پھیلے بیچنا اور میاں اور لٹے جانور کو اور
 پیٹ میں بکے بچہ اور تنوں کے اندر دودھ کو اور سیپ کے اندر موٹی کو اور بکریوں کی پیٹھ پر اون کو
 اور جہت کی اندر کی ایک کڑی کو اور تھان میں سے ایک گز کو فروخت کرنا اور شکاری کا
 اسلحہ بیچنا کہ جو اس دفعہ سے جال میں آدمی اور سکوٹنے کو بیچتا ہوں یہ سب صورتیں ناجائز
 ہیں اسلئے کہ بیس سب صورتیں معلوم نہیں اسلئے بیس فاسد ہے۔ اور بیس قرابت درست نہیں
 اور صورت اور سکی بھہی کہ درخت پر میوہ کو لٹے ہوئے میوہ کے ساتھ اکل سے بچی اور
 نہ ملاست درست ہے کہ بائع یا مشتری کہو کہ اگر میں تم کو یا تیرے کڑی کو ہاتھ لگا دوں
 تو بیس ہم میں اور تم میں ہو جاؤی اور کنگر مارنے سے بھی بیس ناجائز ہے اسلئے کہ بائع یا
 مشتری کہو کہ اگر میں اس بیس پر یا تجھ پر لنگر ماروں تو ہم میں بیس لازم ہو جاؤیہ میزون عقد
 کا فروغی معمول تھیں کہ بدون رضامندی ایک طرف کے لازم ہو جاتی تھیں یہ سب فاسد ہیں
 ۔ اور دہ بڑوں میں ایک کو فروخت کرنا اسلئے کہ معین نکرے کہ کو لٹا فروخت کرتا ہوں
 اور چراگاہ کو بیچنا اور اسکو ٹھیکہ دینا اور شد کی لکھی کا فروخت کرنا ناجائز نہیں۔
 اور ریشم کے کڑی کو اور اُسکی آند کو بیچنا درست ہے۔ اور بھاگی ہوئے غلام کی بیس
 جائز نہیں لیکن اگر ایسی شخص کے ہاتھ بچی جسکے پاس اس غلام کے ہونیکا گان ہو تو درست
 ہے۔ عورت کو دودھ کی بیس اور بھور کے بالوں کی درست نہیں ہاں بالوں کو موزہ وغیرہ
 کے سینے میں استعمال کرنا درست ہے۔ اور آدمی کے بالوں کا بیچنا اور اسکو کوئی کام
 لینا درست نہیں۔ مردہ جانور کی کھال کو دباغت سے پھیلے بیچنا درست نہیں اور بعد دباغت

بیس فاسد کے بیان میں

بیس فاسد کے بیان میں

کے اوکو بچپنا اور کام میں لانا درست ہے۔ اس طرح مرد اور جانور کی ہڈی اور ہڈی اور اون
 اور سینک اور بالون سے نفع لینا جائز ہے۔ بالا خانہ جو گر گیا ہوا اسکی بیع اور لونڈی کی
 بیع جو بیچے کو غلام معلوم ہو درست نہیں یعنی ایک بروہ اس شرط سے لیا کہ لونڈی ہے پر معلوم
 ہوا کہ وہ غلام تھا تو بیع درست نہوئی۔ بیع کو کمتر قیمت پر خریدنا وصول قیمت سے پیشتر درست
 نہیں ہاں اگر بیع کے ساتھ کوئی اور چیز ملی ہو تو اس میں ایسا کرنا جائز ہے اس مسئلے کی مشرتہ
 یہ ہے کہ بائع نے ایک گھوڑا سو بچا اور سنوڑا اس سے دام نہیں لیا کہ اوسے گھوڑی کو بچا کر
 کے عوض اس سے خرید لیا تو یہ بچہ بی بیع ناجائز ہوئی اسلئے کہ بچا جس مشتری سے مفت لیتا ہے
 اور اگر اس گھوڑے کے ساتھ دوسرے گھوڑا مثلاً مشتری سے خرید کیا تو بیع مذکور درست ہوگی۔
 تیل کو اس طرح بچنا کہ مع برتن تول لینگے اور ہر برتن کے عوض پانچ دہری کم کر دیں گے
 برتن اس قدر ہو یا نہ درست نہیں ہاں اگر یہ ٹھہری کہ جس قدر خالی برتن کا وزن ہو گا اس قدر
 تیل میں سے کم کر دیں گے تو درست ہے۔ اگر بائع اور مشتری تیل کی مشک کے وزن میں
 اختلاف کریں کہ مشتری کہے کہ دو ٹیسیر اور بائع ایک سیر بناوی تو مشتری کا قول قسم کے
 ساتھ معتبر ہوگا۔ اور اگر مسلمان کسی ذمی کو شراب خریدی اور بیچنے کو کمدی تو درست ہے
 ۔ لونڈی کو اس شرط پر بچنا کہ مشتری اسکو آزاد کر دی یا بد بیا مکانب یا ام ولد بنا کر
 درست نہیں۔ لونڈی کو بچنا اور اسکے پیٹ کے بچ کو بچنا یا اس شرط پر بچنا کہ ایک
 مہینا بائع اس سے خدمت لیگا درست نہیں۔ مکانکو اس شرط سے بچنا کہ بائع اس سے
 رہا کرے یا مشتری کہے کہ روپیہ بائع کو فرض دی یا اسکو کہہ تحفہ بھیجے یا اپنی مدت کے بعد
 حوالہ مشتری کے کرے یا سوت تک اپنی نصف میں رکھے یا کپڑے کو اس شرط سے بچا
 کہ بائع اسکو قطع کر کے کرۂ سیدی درست نہیں۔ جوئی کو اس شرط سے مول لینا کہ
 بائع اونکو کا ٹکر برابر کر دی اور اس میں قسم لگا دی درست ہے۔ قیمت کے ادا کے
 لئے یہ کہنا کہ فوراً اور ہر گان اور نصاری کے روزوں اور یہودیوں کے عہد تک

مبادیہ لونڈی کو بائع
 اس سے گھوڑی کو بچنا
 بیس ہرٹن کے ادا
 ہے اور مکانب وہ
 کو دیکھنا آزادی کو
 روپیہ ادا کرنا
 یا تحفہ لے کر ادا کرنا
 وہ بچہ سے امانی
 اور ۱۲

دیکھئے درست نہیں بشرطیکہ بائع و مشتری کو یہ دن معلوم نہ ہوں جتنا چاہیے کہ جب گرمی سے پیشتر دن اور رات برابر ہوتے ہیں اور صدمن کو نوروز کہتے ہیں اور جارا سو پیشتر اگر برابر ہوتے ہیں نوادسکو مہرگان کہتے ہیں۔ اور جائز نہیں یہ کہ کہنا کہ حاجیوں کی آمد تک اور کیسی کتنے اور دین چلنے اور میوہ ٹوٹنے تک دین گے اور اگر ان وقتوں تک کسی کا ضامن ہو تو درست ہے۔ اور اگر وعدہ ان وقتوں تک کیا اور منور بعد وقت نہیں آئی تھی کہ مدت کو ساقط کر دیا یعنی دام پہلو دیدے تو درست ہو جاوگا۔ اور اگر بائع آزاد اور غلام کو ملا کر بیچ یا بیع کی ہوئی بکری اور مردار کو ایک ساتھ کر کے بیع کرے تو دونوں کی بیع باطل ہو۔ اور اگر غلام کو مدبیر کے ساتھ خواہ کسی دوسرے غلام کے ساتھ ملا کر فروخت کرے یا اپنی ملک کو وقف کے ساتھ ملا کر بیچے تو غلام اور ملک کی بیع درست ہوگی مدبر اور دوسرے کے غلام اور وقف کی بیع نونگی۔

فصل جس صورت میں کہ بیع فاسد ہو اور مشتری بائع کی اجازت سے بیع پر قبضہ کرے اور بیع اور ثمن دونوں مال ہوں تو مشتری بیع کا مالک ہو جاتا ہے مگر قیمت بازار و دینی آتی ہے ثمن جو آپس میں ٹھہرا تھا نہیں دینا آتا اور مشتری اور بائع میں سے ہر ایک کو اس بیع کے فسخ کر دینے کا اختیار ہو لیکن اگر مشتری بیع کو کسی اور کے ہاتھ بیچے خواہ جبہ کر دے یا بیع غلام ہو اور اسکو آزاد کر دی یا زمین بیع پر عمارت بنالے تو ان صورتوں میں خفیہ نہیں کر سکتا۔ بیع فاسد میں مشتری کو اختیار ہو کہ بیع کو روک رکھے اور بائع کندہ کر جب تک کہ بائع سوچنا دیا ہو ثمن واپس نہ کرے۔ بائع کو اگر ثمن سے کچھ نفع ہوا ہو تجارت وغیرہ کر نیسی تو اسکو حلال ہے اور مشتری کو اگر بیع سے کچھ فائدہ ہو ہو تو درست نہیں۔ ایک شخص نے دوسرے پر کچھ روپیوں کا دعویٰ کیا اور اسنے دعویٰ کے حوالہ کر دئے بہرہ و نفع پر آگئی یعنی اقرار کیا کہ دعویٰ کا کچھ مدعا علیہ کے ذمہ نہ تھا اور جو کچھ اسنے دعویٰ لے لیا تھا وہ پیر دیا تو جو کچھ دعویٰ کو ادن روپیوں سے فائدہ ہوا وہ دعویٰ

کو طلال ہو۔ مال کی قیمت زیادہ کم دینی اس غرض سے کہ دوسرے کو فروخت خریداری کی ہوتا
اور واقع میں اپنے آپ کو سکون لینا چاہتا ہو کہ وہ ہو۔ اگر کسی چیز کو دوسرے شخص خرید کر لے
تو اس کو آپ خرید لینا کہ وہ ہو اگر وہ تناسلی دام دی جتنا دوسرے دیتا تھا اور اگر اس سے
زیادہ دی تو مضائقہ نہیں۔ سود اگر دن کے قافلہ سے اگر جا کر ملنا کہ چیز ارزان خرید
کر کر دہ ہو۔ باہر کا شخص اگر حساب لادے اور اس کو کوئی شہری اس کی طرف سے فروخت
کری اس نظر سے کہ دیر کر اور اگر ان بچو نکا کر دہ ہو۔ جمعہ کی اذان کی وقت فروخت
کرنا کہ وہ ہو۔ اس طرح ہر فروخت کرنا کہ وہ نہیں کہ جو دام زیادہ دی وہ چیز لیوی جیسی سلام
ہوتا ہو۔ جن دو برد و زمین قرب ہو اور ایک منیر سن ہو ان کو بچہ جی میں جدا کرنا یا تو
مثلاً بابی کو یا بہن بھائی کو دو شخصوں کے ماتہ نہ بچہ بخلاف بڑی عمر والوں اور خاوند
بی بی کے کہ ان کو فروخت کر نہیں علیحدہ کر دینا کچھ مضائقہ نہیں *

باب اقالہ یعنی بیع کے واپس کر نیلے بیان میں۔ اقالہ کرنا بائع اور مشتری کے
حق میں تو پہلی بیع کا فسخ ہو اور تیسرے شخص کے حق میں نئی بیع ہو بیان تک کہ اگر تیسری
شخص نے بیع اول کے وقت اپنا حق شفعہ دہ کر دیا ہو اور اقالہ کہ سبب ہر دعویٰ کرے
تو درست ہو گا اور حق شفعہ اقالہ کی جہت سے ثابت ہو گا۔ اقالہ دینی ہی قیمت کو درست ہو
جو اول مقرر ہوئی تھی اور اس سے زیادہ یا کم ٹھہرانا بدون کسی زیادتی یا عیب کے مبیع میں
لغو ہو یعنی اگر اقالہ میں یہ شرط کرنی کہ دام کم واپس کرینگے یا زیادہ دینگے حالانکہ مبیع
جون کی قون ہو اور میں کی پیشی نہیں ہوئی تو بائع کو وہی دام پہلے لازم ہوگی جو
مشتری سے لیا تھا۔ اور من کا جاتا رہنا اقالہ کا مانع نہیں مگر بیع کا ہلاک ہو جانا
اقالہ کا مانع ہو اور اگر مبیع میں کسی قدر تلف ہو جاوے تو اس قدر کا اقالہ نہ ہو سکتا
باقی کا درست ہو گا *

باب قریہ کے بیان میں۔ اوتسز دام پر بیچا جتنی کو خرید کیا ہو تو یہ کہلاتا ہو

بیع
یعنی بیع
درست ہوگا
بجین

کیا بیان میں

اور پہلی خرید پر نفع لگا کر بیچا تو اجرت کم لگتا ہو اور شرط ان دونوں کی یعنی تولیہ اور مراہمت کی
بھی ہو کہ پہلی قیمت جو مشتری نے دی تھی مثلاً یعنی ایسی چیز ہو کہ اس کے تلف ہو ویسی ہی بی
آو قیمت والی چیز وغیرہ سے منہ بچنے کے لئے رہنمائی قیمت دی جاتی ہے۔ جو شخص تولیہ کو بیچا
وہ اصل مال پر دوبارہ کی اجرت اور رنگائی اور چھپوائی اور بٹوانا اور بار بار برادری غلہ اور
ہنگائی بکریوں کی زیادہ کر لے اور خریدار سے بھی اس کے وقت کو یہ مال کچھ اتنی میں پڑا ہو بھی کچھ
کر میں نے اتنی کو خریدنا ہوا اس لئے کہ جھوٹ ہو گا۔ اور گاہے بکری کے چرائیو کی مزدوری اور
غلام کو قرآن اور حساب پڑھانے والی اجرت اور جس گھریں مال کی حفاظت کی ہو اس کا کرایہ اصل
مال پر زیادہ کرے۔ پس اگر مشتری اول مراہمت کی صورت میں بیچا تو یعنی قیمت زیادہ بتلا دی
اور اس پر نفع لینا چاہو تو مشتری دوم کو اختیار ہو جائے کہ قیمت کو جو اول مشتری بتاتا ہو
چیز لے لے یا وہ اس کو دی لیکن اگر تولیہ میں خیانت معلوم ہو تو جس قدر مشتری اول نے دام زیادہ
کچھ اتنی کم کر کے حوالہ کرے۔ اور جو شخص کہ کوئی تھان وغیرہ خرید ہو اور پہلے اس کو مراہمت
یعنی نفع سے بیچے (مثلاً سو کو خریدنا اور بیس نفع کے ٹھہرا کر ایک سو بیس کو بیچنا) اور پہلے اس کو
خود مول لے لیا اب اگر اس کو کسی کے ہاتھ نفع ٹھہرا کر بھیجے تو چاہئے کہ پہلی دفعہ کی فروخت میں
جو نفع ہو لیا ہو اس کو اس دوبارہ کی قیمت میں سے منہا کر دی اور باقی کو اصل مال سمجھ
مثلاً مال مذکور میں اس سے پہلے اس کو سو کی عرصہ مول لیا تو اب اصل مال اس پر اتنی تصور کرے
یعنی پہلے جو بیس روپیہ نفع لے چکا ہو وہ اس سے میں سے منہا کر دیو اور اگر پہلے کا نفع
شمن کی برابر خواہ ادا ہو تو مشتری کو چاہئے کہ اس کو نفع ٹھہرا کر بھیجے بلکہ اس سے نو جتنے
کو چاہے فروخت کرے مثلاً اوپر کی مثال میں اگر اول بار اس سے سو کو خرید کر دو کو بیچا
اور پہلے سو کو لے لیا تو اس صورت میں مراہمت نہیں کر سکتا اس لئے کہ اصل مال اس کا کچھ
نہیں۔ اگر غلام کو مالک کی اجازت تجارت کی لئے بھیجے اور غلام مذکور قرضدار ہو اور ایک
کچھ ادائیگی روپیہ کو لیکر اپنے آقا کے ہاتھ ہند رہے کو بھیجے تو مالک اگر اس کو بھیجے تو مراہمت پر بیچنا

چاہے تو اصل مال دس روپیہ قرار دے اور ایسا ہی اس کا عکس یعنی اگر مالک دس کو
 لیکر غلام کے ہاتھ پندرہ کو بیچے اور وہ غلام کو نفع پر بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس بتا دے
 پندرہ نہ کہے۔ اور اگر فرید مضارب موجود دوسرے کے روپیہ سے نصف نفع پر تجارت کرنا ہے یعنی
 مضارب دس کو مول لے اور مالک مال کے ہاتھ پندرہ کو بیچ دے تو مال والی کو چاہیے کہ اگر اس کو
 مٹراجت پر بیچے تو سلاہی بارہ روپیہ اصل قیمت بتا دے اسلمی کے صورت اول میں گویا غلام اور مالک
 ایک ہی ہیں غلام کا خریدنا یعنی مالک کا خریدنا ہی اور غلام نے دس کو لیا تھا تو آقا کو اسی دس
 پر نفع لینا چاہیے اور دوسری صورت میں مضارب اور مال والا دو شخص ہیں اور پہلی عقد میں جو
 مضارب نے مالک مال کو بیچا پانچ روپیہ نفع کے ہوئے جن میں سے آدھا یعنی آدھائی مالک مال کو حاصل
 ہوئے پس اگر اب یہ مباحثہ پر بھی تو نفع اول کو اصل سے منہا کر دی یعنی پندرہ میں آدھائی نکال دے
 باقی ساٹھ ہی بارہ کو اصل بیان کرے اور صورت اول میں غلام کے قرضدار ہو نیکی قید ہلے
 ہے کہ اس کا بیچنا کسی چہنر کو مالک کے ہاتھ درست ہو ورنہ اگر غلام قرضدار ہو تو جو اس کی
 ملک میں ہو گا وہ مالک ہی کی ملک ہوگی۔ اور اگر بیع میں کوئی نقصان ہو دے گا تو مالک کو ملے
 بخود تھی اس سے صحبت کر لی تو مباحثہ بدو ان باتوں کے بیان کر نیکی درست ہو اور اگر
 مشتری نے خود اس میں کوئی نقصان کر دیا ہو یا لونڈی یا کرہ تھی اس سے ہم بستر ہو
 تو اس صورت میں بیان کر دینا چاہیے تب نفع پر بیچو۔ ایک چیز کو ہزار روپیہ کو قرضاً مول لیا
 اور اس کے نفع پر اس کو فروخت کر دیا اور یہ نکلا کہ میں نے قرضاً ہزار کو لی ہے تو مشتری
 ثانی کو اختیار ہی چاہیے لے جائے نہ لے جب کہ اس کو معلوم ہو جاوے کہ یہ چہنر ہزار کو
 قرضوں لی ہے نقد و ادبیم کو مشتری ثانی تلف کر دی بعد اسکے خرید مشتری اول کا
 حال معلوم ہو تو اس کو گیارہ سو دینا لازم آوے گی اور یہی حال تو لیکہ کا ہے کہ اگر بیع کے
 ہوتے ہوئے مشتری دوم کو خیانت مشتری اول کی معلوم ہوگی تب تو اختیار ہو گا اور اگر
 بیع کو تلف کر نیکی بعد خیانت پر مطلع ہو گا تو قرض ہی وام دینا پڑے گا۔ اگر زیادہ

عمر سے کہہ کر جتنی کو چھپیز چکو بڑی سے دتہ کو تیرے ماتہ پچا ہوں اور عمر و معلوم نہیں
 کہ زید کا کتنا بیع ہو اسے تو بیع فاسد ہو اور اگر عمر و کو دوسری مجلس میں معلوم ہو جاوے کہ
 اتنی کو بڑی ہو تو اسکو اختیار ہو گا چاہے اتنے ہی کو خرید لے یا جانے دے ۔
 فصل دافع ہو کہ منقول اس مال کو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ لجا سکیں جیسے گہوارہ
 بکری چاندی سونا برتن وغیرہ میں اور غیر منقول وہ ہے کہ ایک ہی جگہ رہے جیسی زمین اور
 حویلی اور باغ وغیرہ ۔ پس غیر منقول کی بیع قبضہ میں لانیس پیشتر درست ہے یعنی مشتری
 اسکو خرید کر بدون قبضہ میں لانے کے بھی بیع کر سکتا ہے اور منقول کی بیع قبضہ سے
 پیشتر درست نہیں ۔ اور اگر ایسی چیز کو خرید کرے جو ناپ سہانی جاتی ہو تو مشتری کو اسکو
 بیچنا اور کمانا حرام ہو جب تک کہ اسکو ناپ نہ لے اور ایسا ہی حال ہو اون چیزوں کا
 جو وزن کی رو سے یا شمار کے اعتبار سے خریدی لیکن اگر کز کی ناپ کے اعتبار سے خریدی
 تو اسکا یہ حال نہیں یعنی اگر وزن کی چیز کو وزن کے طور پر لے یا شمار کی چیز کو شمار کی
 اعتبار سے خرید کرے تو مشتری کو اسکا استعمال کرنا ناجائز ہو جب تک کہ وزن اور شمار نہ کر لے
 بخلاف گزگت کے اعتبار کی مبیم کو کہ بدون گزگت لےو اسکا استعمال درست ہے ۔ ثمن میں قبضہ
 کر نیسے پیشتر تصرف کرنا مثلاً اسکو بیچ ڈالنا یا مہر کرنا درست ہو ۔ ثمن میں زیادتی کرنی
 اور کمی کرنی درست ہے یعنی جتنا ٹھہرا تھا اس سے اگر مشتری زیادہ دیوے یا بالغ کچھ کم کرے
 تو جائز ہے ۔ اور جائز ہے بیع میں کچھ بڑا دینا یعنی بالغ اگر بیع میں کچھ اوپر آون بڑا دے
 تو درست ہے اور استحقاق بالغ اور مشتری کا اس زیادتی میں متعلق ہو جاتا ہے یعنی قیمت
 یا بیع میں زیادہ کر دینے سے بالغ یا مشتری کمالی کا مستحق ہو جاتا ہے کہ گویا اصل عقد
 اتنی ہی چیز کا دتی ہی دامن پر ہو اسے ۔ سو او قرض کے اور طرح کی دین کی مدت معتبر
 کرنی درست ہے یعنی قرض کے سوا اور طرح کا دین اگر کسی کا ایک شخص کے ذمہ ہو مثلاً
 کسی چیز کی قیمت دینی ہو تو اسکو اسطو اگر مدت کر دیا تو مدت لازم ہو جاوے گی مدت کے

کتاب
بیہوشی
کے چھپ

اندر تھا نہ ہو سیکے بخلاف قرص کے کہ اس کی مدت کر یا نکرے فرضاً جب چاند کا شمار کیا
باب ربو یعنی سو کے بیان میں۔ ربو مال کی اوس زیادتی کو کہ جس میں جو مال کو سال
بدلتی میں بدون عوض ہو۔ ربو اس کے پائی جائیگی وہ چیزیں میں جنہیں مقدار اور جنس ایک ہو
مقدار کے ایک ہو جس پر مجھ غرض ہو کہ دو چیزیں ناب سوا پی جاوین یا وزن سے تولی جائی
ہوں اور جنس کے ایک ہونے سے مجھ مراد ہے کہ دونوں ایک ہی قسم کے مال ہوں پس جن
چیزوں کی مقدار اور جنس ایک ہوں ان میں زیادتی اور اودار و دونوں حرام میں جیسے گیلون
کو گیلون کے عوض بچو اگر کم زیادہ ہونگے جب بھی ناجائز ہوگی اور آج دی اور مدت کو
بعد عوض کے گیلون لے مجھ بھی حرام ہوگا ایسا ہی حال ہو اگر جو کو جو کے عوض اور پیو
کو روپے کے عوض اور اشرفی کو اشرفی کے عوض ہم کرے کہ دونوں چیزیں مقدار
اور جنس کی راہ سے ایک ہیں تو اگر انکی یہ میں وزن کی کمی بیشی ہوگی یا ادب یا سچی جائیگی
تو ربو لازم آوے گا اور ہم حرام ہوگی۔ اور اگر دونوں چیزیں ایسی ہوگی کہ صرف مقدار
میں ایک ہوں اور جنس میں مختلف تو اون میں اودار حرام ہی زیادتی حرام نہیں مثلاً گیلون
جو کہ عوض بچو جاوین تو اسی وقت دی اور اسی وقت عوض لے اودار کرے گا تو حرام ہوگا
لیکن اگر کم زیادہ ہوں مثلاً گیلون سیر بھر ہوں اور جو دو سیر تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور جو
چیزیں ایسی ہوں کہ نہ مقدار میں ایک ہوں نہ جنس میں ایک تو ان میں زیادتی اور اودار دونوں
طال میں مثلاً کپڑا روپے کے بدلے یا غلہ اشرفی روپے کے بدلے بچو تو زیادتی بھی درست ہے
اور یہ بھی ضرور نہیں کہ اس بات دی اس بات تھ لے بلکہ اودار بیجا بھی جائز ہے۔ اور جو چیزیں
کونا جاتی ہیں مثلاً گیلون اور جو وغیرہ غلہ کے اقسام اور نمک اور خرما اور جو چیزیں تولی جائی
ہیں جیسے چاندی سونا اور جو رطل سے منسوب ہیں اون چیزوں کو ان میں کی جنس سے برابر
برابر فروخت کرنا درست ہے کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں اور کہہ کہو نا ان میں ایک حکم
کہ کتاہ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کمری چیز کم لیا دی اور کہوئی اس کی عوض میں زیادہ

دیکھا دے۔ اور ان چیزوں میں معین ہونا مقبہ ہے یہ ضرور نہیں کہ بالک اور مشتری ہمیں اور
 شہن پر قبضہ بھی کر لیں یعنی اگر گیسوں کے عوم گیسوں ہی جادوں تو دونوں کو معین کر دینا عیس
 عقیدین مختبر ضرور نہیں کہ اسی وقت قبضہ بھی کر لیں اور یہ صورت عقد مشر کے
 سوا ہی یعنی اگر منیم اور شہن دونوں کی چیسزین ہوں شلار و پیر اشرفی ہوں یا چاندی ہونا
 تو اس صورت میں عیس عقیدین بالک اور مشتری کا قبضہ کرنا شرط ہے۔ ایک مٹی غلہ کو اسیکی
 دو مٹی کی عوم اور ایک سیب کو دو کے عوم اور ایک اندھیرا یا خروٹ یا خرما یا
 پیسے کو ادھین سے دو کے عوم بچا درست ہے اسلئے کہ ان چیزیں وہ نہیں ناپ اور تول
 جو بڑا کا سبب یا یا نہیں جاتا۔ گوشت کو جانور کے عوم اور گڑی کو روٹی کے عوم
 اور پختہ خرما کو پختے عوم خواہ خشک کے عوم جو وزن میں برابر ہوں بچا درست ہے
 کمی بیشی کے ساتھ درست نہیں۔ اور انگور کو انگور خواہ کشمش کے عوم اور مختلف گوشتوں
 ایک دوسرے کے عوم کمی بیشی سے بچا درست ہے۔ گاہی کے دودھ کو بکری کے دودھ کی
 عوم اور خرما کے سرکہ کو انگوری سرکہ کے بدلہ میں اور پیٹ کی چربی کو چکیتی کی چربی یا گوشت
 سے اور روٹی کو گیسوں خواہ آٹے کے بدلہ بچا کمی بیشی کے ساتھ درست ہے۔ گیسوں کو
 آٹے کے بدلہ خواہ ستون کے عوم کم زیادہ بچا درست نہیں۔ زیتون اور تلون کو
 تیل کے بدلہ میں بچا درست نہیں بیان تک کہ تیل کی مقدار اس تیل سے زیادہ نہ ہو جو زیتون
 اور تلون میں ہے کیونکہ اس صورت میں جس قدر تیل زیادہ ہوگا وہ دونوں کی کھلی کھون ہو جائیگا۔
 روٹی کو وزن سے قمر لینا چاہئے نہ شمار سے اسلئے کہ روٹیوں میں فرق بہت ہوا اگر اسی
 تو کمی بیشی کا احتمال ہے۔ مالک اور غلام میں اور مسلمان اور عربی میں دار الحرب کے
 اندر رہو ان بات نہیں ہوتا *

باب اول حقون کے بیان میں جو ہمیں میں داخل ہو جائے تین اور جو داخل
 نہیں ہوتے۔ بیت یعنی حجرہ میں اسکے کل حقوق کے خرید کر زمین بالا خانہ داخل نہیں

باب اول حقون
 جو ہمیں میں داخل
 نہیں ہوتے

اور منزل یعنی مکان کی خرید میں بھی بالاخانہ داخل نہیں تو حاجت تک یہ لکھا جاوے کہ منہ تمام حقوق مکان کے خرید یا ہنگامہ منافع سمیت مول لیا یا توڑی بہت چیز جو اس مکان میں ہے یا اس سے متعلق ہوا اس کے ساتھ مول لیا تو ایسی طرح ذکر آجانیسہ بالاخانہ بھی داخل ہو جاتا ہو اور اگر یعنی گیر کی خرید میں بالاخانہ بدون ذکر کے داخل ہو جاتا ہو جیسے مکان کی خرید میں بالاخانہ داخل ہو مگر گیر کی خرید میں سائبان شامل نہیں جب تک کہ منہ کل حقوق لکھا جاوے واضح ہو کہ بیت کوٹھری کو کھتری بن حسین دروازہ اوپر چھت ہوا اور مثیل مکان کو کھتری بن حسین کوٹھریاں اور دالان اور آنگن ہوں اور دروازہ اس گیر کو کھتری بن کہ او میں مکان اور آنگن اور اصلبل اور بالاخانہ اور سب ضروری حاجت کی چیزیں ہوں - زمین کی بیع میں راستہ اور پانی بنیکلی جگہ اور گھاٹ داخل نہیں ہوتے جب تک کہ ایسی طرح لکھا جاوے کہ کل حقوق کے ساتھ بیع کیا بخلات کر کے یعنی اگر زمین خواہ مکان کو بدون ذکر کل حقوق کے کرایے تو ہیشیا بدکورہ داخل کرایہ ہو جاتی ہیں ۹

باب بیع اگر کسی دوسری کی نکل آوے اور وہ مدعی ہوا اس کی بیان میں - اول یہ جاننا چاہیے کہ گواہ ایسی حجت میں جو سب لوگوں پر قائم ہو سکتی ہیں یعنی ادا سے لوگوں پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہو جاتا ہے مگر اقرار ایسا نہیں وہ اقرار کرنا ہلے ہی پر کچھ ثابت کرنا ہی دوسرے پر اس سے کچھ نہیں ثابت ہوتا - ملک کے دعویٰ میں تناقض اور خلاف پایا جانا ممنوع ہے لیکن آزادی اور طلاق اور نسب میں تناقض کا ہونا کچھ مضائقہ نہیں مثلاً اگر ایک لونڈی خریدی اور پھر دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہے تو یہ دعویٰ ممنوع اور غیر مقبول ہو سکتا ہے کہ خرید پر جرات کرنی دلیل سہاوت کی ہے کہ اس کے عندیہ میں لونڈی ہائے ملک کی جو غیر کی اب جو زید کی بتاتا ہے تو ملک کے دعویٰ میں خلاف ہوا اسی جہت سے مقبول نہیں آوے اگر لونڈی خرید کر اپنے قبضہ میں لایا اور پھر مدعی ہوا کہ یہ زید کی آزاد کی ہوئی ہو تو آزادی کے باوجود اس کا دعویٰ! وجود تناقض کے مقبول ہو اس طرح اگر کوئی حجت

بجائے بیع اگر کسی دوسری کی نکل آوے اور وہ مدعی ہوا اس کی بیان میں

مال کے عوض شوہر سے خلع کر لے پر دعویٰ کرے کہ شوہر نے خلع سے پیشتر مجھ کو تین طلاقیں دی ہیں تو مجھ کو دعویٰ بھی باوجود تناقص کے مقبول ہوگا ایسا ہی اگر بائع غلام کو بچہ مشتری کے حوالہ کرے بعد اسکے دعویٰ ہو کہ وہ غلام میرا بیٹا ہے تو گو تناقص پایا جاتا ہو مگر دعویٰ منسباً منسباً جائیگا۔ اگر کسی ہوئی لونڈی بچہ جنی ہو گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ مجھ کسی دوسری کی عویٰ یعنی زید مثلاً گواہوں سے ثابت کر دی کہ مجھ میری لونڈی ہی بائع کی نہیں تھی جو بچہ الی تو وہ لونڈی اور بچہ دونوں کو ملینگی اسلئے کہ گواہ چلتی ہوئی بچہ بین غیر پر تو لونڈی اور بچہ دونوں کی ملک ثابت ہوگی اور اگر مشتری خود اقرار کرے کہ یہ لونڈی زید کی عویٰ تو اس صورت میں بچہ لونڈی کے ساتھ ہوگا اسلئے کہ اقرار آدموری محبت ہی۔ اگر زید نے مشتری سے کہا کہ تو مجھ کو خرید لی کہ میں غلام ہوں اور مشتری نے خرید لیا پر معلوم ہوا کہ وہ آزاد ہو پس اگر بائع موجود ہو یا موجود نہ ہو مگر اسکی جگہ اور یہ معلوم ہو تب تو مشتری کا زید پر عویٰ نہیں بلکہ بائع پر دعویٰ ہوگا اور اگر بائع کا ٹکنا نامعلوم ہو تو مشتری اپنی دام زید سے لے اور وہ بائع سے جسے بخلاف رہن کے یعنی اگر کوئی شخص زید کو جو اقرار اپنی غلامی کا کرے اور کبھی بعد اسکے آزاد نکلی تو خواہ راہن موجود ہو یا نہ ہو مرتین زید سے کچھ نہ لے بلکہ راہن سے اپنی دام مانگی۔ زید نے ایک مکان میں کچھ اپنا حق بیان کیا اور صاحب مکان نے اس سے تنور و پیہ دیکر صلح کر لی پر وہ مکان تنور اساعمر کا نکلا تو مکان والا زید سے کچھ نہ ہٹا دی لیکن اگر زید تمام مکان کا دعویٰ رکھتا تھا اور مالک فی سود دیکر اسکو راضی کیا اور پھر کچھ مکان عمر کا نکلا تو مالک مکان زید سے اسقدر کا دام حصہ رسد پر لے جتنا کہ عمر کا استحقاق ہو یعنی اگر عمر کے آزاد مکان لیا ہو تو زید سے پچاس پیسے اور جو تہائی ہو تو پچیس۔ اگر کوئی شخص غیر کی ملک کو فروخت کر دی تو مالک کو اختیار ہے چاہے بیع تو وہی یا جائز رکھو اور قیمت خود لیلے مگر جائز رکھنا اس صورت میں ہی کہ بائع اندیشہ ادبیم اور خود مالک موجود ہوں اور اگر ان چاروں میں سے کوئی ہلاک ہو جائے گا تو بیع کا

جائزہ منوانہ سیکھا بلکہ توڑنا ہی پڑ گیا۔ اگر بائع نے کسی غلام غصب کر کے بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو آزاد کر دیا پھر مالک غلام نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو مشتری کا آزاد کرنا بھی درست ہوا وہ غلام آزاد رہیگا لیکن اگر مشتری نے غلام مذکور کو دوسرے ہاتھ بیچ دیا تو صورت مذکورہ میں مشتری کی بیع جائز نہو گی۔ اور اگر غلام مذکور کا ہاتھ مشتری کے پاس کسی نے کاٹ ڈالا اور مالک نے غاصب کی بیع کو درست رکھا تو نادان ہاتھ کاٹنے کا مشتری کو لیکھا اور مشتری کو چاہئے کہ نادان اگر نصف قیمت غلام سے زیادہ ہو تو اسکو فقیر و ن پر خیرات کر دے اسلی کہ اس مشتری کا حق و تنہا ہی جو غلام مذکور کی نصف قیمت سے زیادہ حق نہیں۔ اگر زید فوری عمر و کا غلام بدو ن اسکی اجازت کی بجائے ہاتھ بیچ ڈالا پھر بکر نے گواہ گزرائے کہ زید نے اقرار کیا تھا کہ مالک نے مجھ کو اجازت بیع کی نہیں دی یا گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ مالک یعنی عمر و کا اقرار بھی کہ میں نے اجازت نہیں دی اور اس گواہی سے بکر اس غلام کو ہٹانا چاہی زید پر تو مقبول نہو گا اسواسلی کہ سمجھ گواہی خرید کر نیکی پیش دستی کے خلاف ہو اور اگر بائع خود قاضی کے یہاں اقرار کرے کہ مجھ کو مالک کی اجازت نہ تھی تو بیع ٹوٹ جائیگی اگر مشتری توڑ نیکی درخواست کرے۔ اگر بائع نے غیر مکان بیچ ڈالا اور مشتری نے اسکو اپنے مکان میں ملا لیا تو بائع کو اس مکان کی قیمت مالک کے حوالہ کرنی نہ پڑیگی یعنی جس صورت میں کہ بائع اقرار کرے کہ میں نے مکان زبردستی لیکر بیچ ڈالا اور مشتری اسکو چھوٹا بنا دے

باب سلم یعنی بدہنی کے بیان میں کہ قیمت اول دیا دی اور بیع کچھ دنوں کے بعد آئندہ لجا دی۔ جن چیزوں کی صفت بیان کر دینی اور انکی مقدار کا معلوم ہو جانا ممکن ہوا دشمن سلم درست ہو اور جنہیں صفت کا بتانا اور مقدار کا بتانا غیر ممکن ہو دشمن یعنی درست نہیں اس سے سمجھ لیا کہ ناپ کی چیزیں اور تول کی چیزیں جو دشمن ہوں یعنی ٹون کے دشمن کہیں ہوں دشمن سلم درست ہو اس قید سے دور ہے اشرفی لکھتی کہ وہ خود دشمن ہیں

بہارِ بیعی
بیان میں

گو تول کی چیسر وین اور شمار کی چیسر وین جو قریب قریب ایکسی ہون شلا اخروٹ اور
اندھی اور پیس اور کچی اور پکی اینٹ بشرطیکہ اوکلا سا نچا معلوم ہو اور گز سی نی ہوئی جزو دیگر
شلا کپڑی میں بشرطیکہ گزگت اور صفت اور بناوٹ معلوم ہو سلم درست ہی مترجم کتاب سے کہ
پیسوں میں جو سلم مذکور ہو اور سی مراد غیر مروج پیسے میں اور مروج پیسے امام محمد صاحب کے
نزدیک ثمن میں داخل ہیں وہی ہم سلم درست نہیں۔ اور جانور وں اور اونکی ماتہ پانوں اور
سری میں اور چڑھیں شمار کی روسی اور لکڑی میں گھٹو کے اعتبار سی اور تر کار بون میں
کہ تون سے اور جو اہر اور پوتون میں سلم ناجائز ہی۔ جو چیسر معاملہ کے وقت خواہ ادا کرے
وقت موجود نہوا و سین سلم درست نہیں۔ تازی مچلیوں میں سلم درست نہیں ہاں اگر نمک
لگا کر اوکو شکلا لیا ہو تو وزن سے اونہن سلم جائز ہی اور گوشت میں سلم درست نہیں۔
جس پیانہ اور گز کی مقدار معلوم نہوا دس سی سلم درست نہیں۔ کسی خاص گانو کے گھون
وغیرہ میں یا خاص درخت کی سیوہ میں سلم درست نہیں سلم کہ ہو سکتا ہی کہ اوسین کچہ نہ پیدا
ہو۔ سلم کی درستی کے لئے یہ شرطیں ہیں اول جس چیز میں سلم کرنی ہو اسکی جنس کا بیان
کہ گھون میں یا دوسری جنس دوم اسکی نوع کا بیان کہ بارانی ہونگے یا چابی ستوم اسکی
صفت کا بیان کہ موٹے ہوگی یا پتلی چارم مقدار کہ ناپ میں یا تول میں کتنی ہوگی نجسمیت
ادا کر نیکی کہ کب دلی جاوینگے اور کتر مدت ایک مینا ہر ششم جو چیز پیشگی دیجاوی اسکی مقدار
باعتبار ناپ یا تول یا شمار کے بیان ہونی چاہی کہ اترو پوہ شلا دیخو میں منقسم وہ جگہ جہاں سلم
کی چیسر ادا ہوگی بشرطیکہ ایسی چیز ہو جس میں بار برداری چاہیو اور اگر بار برداری کی
حاجت نہو تو جگہ کے بیان کی حاجت نہیں جہاں چاہی وہاں حوالہ کرے آئوین اصل مال
جسکے بدلہ میں سلم ٹھہری ہو اسکو ایک دوسرے سے جدا ہو نیو پیشوے لینا ہی پس اگر ایک
تہ گھون کے لئے بیس روپی ٹھہرے اور وہاں نقد دئی اور دس اوٹار رکھو تو ادا
کے دین کی سلم باطل ہو گئی اسلئے کہ آئوین بشرط پائی گئی۔ راس المال اور سلم والی

چیز میں قبضہ کر نیسے بیشتر نقص کرنا درست نہیں یعنی کسی دوسرے کو شریک کر لینا خواہ وہ بیکر
ساتھ تولیہ وغیرہ کرنا درست نہیں۔ اگر ویدے کے عیسے بیع سلم کی پیرا دیکھا تو اقبال کیا تو زید عمر
سے اپنی اس مال کے بدلے میں کوئی دوسری چیز نہ لے بلکہ جو مال عمر کو دیا ہو وہی چیز
کرنا درست ہے۔ اور اس مسئلے میں امام شافعی کا خلاف ہے اور دلیل امام عسکرم کی قول
انخصت علی البدلیہ وسلم کا یہ کہ زیوہی سو اہل کم کیا اپنی اس مال کے - زید نے عیسے کیون
میں سلم کی اور عیسے ایک پیانہ گیون کا مول لیا اور زید سو گھاہ کا اس پیانہ کو قبضہ کر لیا
اپنے حق کر لیں تو یہ درست نہ ہوگا لیکن یہ صورت قرص میں درست ہے یعنی اگر زید کا قرص
عمر پر ایک پیانہ ہوا اور عمر دو پیانہ خرید کر زید سو گھاہ کا اپنی قرص میں اسکو بائع سے
جا کر لے تو درست ہوگا یا یہ کہ عمر دو زید سو گھاہ کو جس مال میں سلم ہوئی ہو اسکو میری طرف
سے جا کر قبضہ کر لیا اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لیا اور زید نے ایسا ہی کیا تو یہ قبضہ کرنا بھی درست
ہے۔ اور اگر زید عیسے کے سلم کا غلہ میسرے برتن سے ناپ دو اور عمر دو اسکے برتن
ناپ دی اور زید موجود ہو تو یہ قبضہ درست نہ ہوگا بخلاف بیع کے کہ اگر مشتری بائع سو گھاہ
کہ غلہ بیع میسرے برتن سے ناپ دی اور مشتری کے پیچھے اسکے برتن سے ناپ دیکھا تو درست ہوگا
- اگر ایک لونڈی دیکر زید نے عیسے گیون کے بدلے میں کی اور عیسے نے لونڈی پر قبضہ کر لیا پھر
دو نوٹے اس سلم کو توڑ ڈالا اور بعد اقبال کے وہ لونڈی مرگئی تو اقبال درست ہوگا اور اگر
پہلے اقبال سے مر جاوے تب بھی اقبال باقی رہتا ہے اور عمر دو کو قیمت دینی پڑیگی اور اس حکم کا
عکس ہے اگر لونڈی کو عیسے ہزار کو خرید کیا ہو زید سو یعنی خرید کی صورت میں اگر مر جاوے
اور بائع اور مشتری اسکو مر نیسے پہلے یا پیچھے اقبال کریں تو وہ دو صورت میں اقبال باطل ہوگا
اور اگر بیع سلم میں ایک دعویٰ کرے کہ خراب چیز ٹھہری تھی اور دوسرا انکار کرے یا ایک گھو
کہ اسکو اسطرح ٹھہری تھی اور دوسرا منکر ہو تو قول اسکا مقبر ہوگا جو دعویٰ خراب ہوگا
یا مدت کی ٹھہر نہ ہو اور جو انکار منکر ہوگا اسکا قول مقبر ہوگا اسلم کو دعویٰ کا قول بحالہ سلم

[illegible]

کے موافق ہو کہ حکم میں بیان صفت اور بیان بدت ضرورتاً ہی اور شرک کا قول اور کسی خلاف ہو
- اور بدعتی پشت اور روزہ اور آفتاب جیسی چیزیں دین میں درست ہی اور ایسی چیزیں نہ ہون کو کارگر نہ
سانی پر بنوانا بھی جائز ہے مگر بنوانا الیکہ ویکہ پر اختیار ہی جائز ہے یا نہی اور کارگر کو
اختیار ہو کہ بدعت بنوانا الیکہ ویکہ اپنی چیزیں دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دی اور اگر ان
چیزوں کو بنا کر دین کو کوئی وقت معین کر دیا جاوے تو اسکا حال مع مسلم کا سا ہو گا۔

مسائل متفقہ یعنی بیع کے مختلف مسئلے - کتو اور چمنی اور درندہ جانوروں اور
پرندوں کی بیع درست ہے۔ ذمی سوا شراب اور سور کے اور بیعوں میں مثل مسلمان کے ہے
سور اور شراب کی بیع مسلمان کو درست نہیں اور ذمی کو درست ہے۔ اگر عیسائی بکر سے کہا
کہ اپنا غلام زید کے ہاتھ ہزار کو بیچ ڈال اس شرط سے کہ میں ہزار کی سوا سور و پیہ کا کچھ ضامن ہوں
اور بکر نے ایسا ہی کیا تو بیع درست ہوئی اور ضامن ہونا باطل ہی مانا اگر عمر و آنا اور
کھدی کہ قیمت سی یعنی ہزار کے سوا سور و پیہ کا قیمت سی ضامن ہوں تو اس صورت میں بکر
کے ہزار تو زید پر ہوں گے اور سور عمر و بکر اگر بیع گیارہ سو کو کی ہے۔ اگر لونڈی کا
خاوند اپنی بی بی خریدی اور بعد خریدنے کے اس سے صحبت کر لی تو یہ صحبت کرنا حکم قبضہ
کر نیکار کہتا ہے دوسرے قبضہ کی حاجت نہیں۔ اگر زید نے غلام مول لیا اور کہیں ملا لیا
اور بائع نے گواہ گزرائے کہ میں نے غلام کو زید کے ہاتھ بیچا ہے اور دام نہیں پایا اور زید
کا ٹھکانا بتا معلوم ہو کہ اس جگہ ہی تو اس صورت میں غلام بائع کے قرضہ میں فروخت نہیں
کیا جائیگا اور اگر اسکا پتا معلوم نہ ہو کہ کہاں گیا ہے تو غلام مذکور بائع کا دام ادا کر نیکی بات
فروخت کر دیا جاوے گا۔ اگر دو شخصوں نے ایک چیز مول لی اور ایک غائب ہو گیا تو موجود
کو اختیار ہے کہ بائع کو کل دام دیکر مبیع پر قبضہ کر لے اور اسکو اپنے پاس رہنی دے جب تک کہ
اپنی شریک سے اسکو حصہ کے دام نہ بھر لے۔ اور جو شخص ایک لونڈی ہزار اشقال سونے
چاندی کے عوض فروخت کرے تو دو نصف نصف ہوگی یعنی پانسو سونے کے اور پانسو

کے متفقہ

۲۴
کے متفقہ

جائی کے۔ اور اگر کمرے داموں کی عوض میں کوٹے یا کپڑے کے جواہر کو اور وہ جاتے رہی
تو دام اور جواہر گویا۔ اگر کسی شخص کی زمین میں پرندہ بچہ کالین یا انڈی دین یا ہرن رہی لگے تو وہ
اسکے ہونگے جو انکو بکڑے خاص زمین والے کے ہونگے۔ جو چیزیں کہ شرط فاسد سی باطل
ہو جاتی ہیں اور شرط فاسد سی انکو مشروط کرنا درست نہیں وہ یہ ہیں بیع اور قسمت اور
اجارہ اور رجعت اور مال کی عوض صلح کرنی اور قرض سے بری کرنا اور وکیل کو معزول
کرنا اور اعتکاف کو اپنی ذمہ پر لازم کرنا اور کینتی ملکہ آپس میں کرنی اور دختون کو ملکہ پانی
دینا اور کسی حق کا اقرار کرنا اور کسی چیز کو وقف کرنا اور کسی کو پنچ مقرر کرنا کہ ان سب
میں اگر شرط فاسد ہوگی یا شرط فاسد پر مشروط ہوگی تو عقد باطل ہوگا۔ اور جو چیزیں شرط
فاسد سی باطل نہیں ہوتیں وہ یہ ہیں قرض اور ہبہ اور صدقہ اور نکاح اور طلاق اور
خلع اور آزاد کرنا اور گروہ کرنا اور وصیت کرنا اور کسی کو اپنا وصی مقرر کرنا اور شرکت
اور مضاربت اور قاضی کرنا اور امیر بنانا اور خائن ہونا اور حوالہ کرنا اور وکالت کرنا اور بیع کا افالہ کرنا
اور غلام کو مکاتب کرنا اور اسکو تجارت کی اجازت دینی اور بچہ کے نسب کا دعویٰ کرنا اور
جو خون دانستہ ہوا ہو اس سے صلح کرنی اور زخم سے صلح کرنی اور جزیہ دینے کا معاملہ کرنا
اور بیع کی واپسی کو عیب کے سبب یا شرط کے اختیار کے باعث پر مشروط کرنا اور قاضی کو
معزول کرنا کہ ان سب صورتوں میں اگر شرط فاسد سی مشروط کر لیا تو معاملہ درست ہوگا اور
مشروط کرنا باطل۔

بیع ہونے کو کہیں
بکریاں ہوں
ہو کرنا
ملکہ ہونے کو
بکریاں ہوں
بیع ہونے کو

باب بیع صرف یعنی نقد کو نقد کے عوض بچہ کے بیان میں۔ صرف اس بیع کو کہتے ہیں
کہ ایک شخص کو دوسرے شخص کے عوض میں فروخت کرے مثلاً روپیہ کو اشرفیہ کو عوض یا سو پانچ روپیہ کو عوض
خواہ روپیہ کو روپیہ کے عوض پس اگر دونوں ایک جنس کے نہیں ہوں مثلاً روپیہ کو روپیہ کے
عوض یا اشرفیہ کو اشرفیہ کی عوض فروخت کرنا چاہیں تو بیع کی درستگی کے لیے شرط یہ ہو
کہ دونوں میں برابر ہوں کم زیادہ ہوں اور باطل اور مشروط یا قبضہ مجلس عقد میں ہو جادی

بیع ہونے کو
بکریاں ہوں
بیع ہونے کو

اگر دو دو بیکری بیانی اور گشت بین بعد از آن غلام اگر چہ دو روز و پیر کو گشت بین و پیر کو
لوہم اور وقت و وقت ہوگی کہ دو دو وزن میں برابر ہوں اور اسی مجلس میں قبضہ کر لیا جائے
اگر ایک اور گشت بین خرمن کو اگر دوسرے گشت بین کا مبادلہ ہو شکار وہ یہ گشت بین کے عوصن بچا منظر
مولا حسین شہر و حضرت حبیب کے بائع اور مشتری مجلس میں قبضہ کر لین و وزن کی برابری
شرط نہیں اس سے یہ بھلا کہ اگر سونیکو جائز ہی کے عوصن اصل سے بچیں اور اسی مجلس میں قبضہ کر لین
فریج درست ہوگی اسلئے کہ دو مہنوں کے ہونے کی جہت سے وزن کی کمی بیشی کا تو مضائقہ نہیں مگر مجلس
میں قبضہ کرنا لازم نہ ہو چکا۔ بیع صرف میں قبضہ کر مہینے پیشتر میں قبضہ کرنا درست نہیں
مثلاً ایک اشتر فی کے روپیہ بھنائی اور ادا کو بدون قبضہ کے مشتری سے روپیہ کی عوصن میں ایک تان
خرید لیا تو اس تان کی بیع فاسد ہوگی اسلئے کہ شرمین قبضہ سے پیشتر قبضہ کر گیا۔ اگر بائع نے قبضہ
لوہی منسلی ہونے دو ہزار کو بیچی کہ ہر ایک کی قیمت ہزار ہو اور مشتری نے ہزار روپیہ ادا کیا اور وقت
دے تو یہ ہزار منسلی کے دام ہوں گے اسلئے کہ منسلی کی بیع صرف میں داخل ہو تو درست
بیع کے لئے ہزار نقد کو منسلی کا دام ٹھہرا دینا اگر دو ہزار کو خریدی اسلئے کہ ہزار نقد اور ہزار
ادار تو نقد منسلی کا دام ہو گا تاکہ بیع درست ہو۔ اگر بائع نے ایک تلو اور تلو کو بیچی جس میں ہر ایک کا
زیور ہو اور مشتری نے بچا ش نقد دے تو یہ اوس زیور کا دام ہو اگر مشتری نہ کہی کہ قبضہ
زیور کا دام ہو یا یہ کہدے کہ قبضہ بچا ش بخلہ دو لوں گے دام کو ہی اور اگر بائع اور مشتری
مولی تو کر کے بدون نقد دے تو علیحدہ ہو جائیں تو اگر زیور تلو اور کا اسلئے لگا ہو گا کہ بدون ضرر
کے اوس سے علیحدہ ہو سکتا ہے تو تلواری بیع درست ہوگی اور زیور کی باطل اور اگر اسلئے
لگا ہو کہ بدون ضرر کے جدا ہو سکے تو بدون کی بیع باطل ہوگی۔ اور اگر بائع نے ایک جائز ہی کا
ترن خرمن کیلئے مشتری کی قبضہ دے لیا اور بدون علیحدہ ہو گئی تو قبضہ کا دام ملتا ہے کہ یہ بدون مشتری کی بدون
اور مشتری بدون میں مشتری کے ہنگام اور اگر بدون میں ہوتا کسی اشکاک ملے تو مشتری کو
اشکاک ہو جائے تو بیع کو ختم دہم ہو کر لے لے ختم دہم یا بیع کو ختم دہم ہو کر لے لے

اگر مشتری نے قبضہ کر لیا اور بدون علیحدہ ہو گئی تو بیع باطل ہے

کا ایک باغ سے فروخت کیا اور اس میں جو کچھ نقد روپیہ دوسری کا بھلاؤ مشتری باقی کا ٹکڑا ۱۱۰ صد روپیہ
 تمام کے عوض لے لے پیر و بی کا اختیار نہیں اسلئے کہ رتن میں تو شرکت سے نقصان ہوتا ہے اسلئے
 پیر نے کا اختیار دیا گیا اور چاندی کے ٹکڑی میں شرکت سے کچھ نقصان نہیں اسلئے پیر نکال دیا
 نہ گا۔ اور جن روپیوں میں کہ ایک جنس مقابل دوسری جنس کی ہو سکتی ہو اور انکی بیج کی بیشی کے ساتھ
 درست ہو مثلاً ایک اشرفی اور دو روپیہ کو دو اشرفی اور ایک روپیہ کے عوض بیجا اور ایک ایک
 پلہ گیون اور جو کو دو کو دو روپیہ کے عوض اور گیارہ روپیہ کو دس روپیہ اور ایک اشرفی
 کے عوض اور ایک کسے دو روپیہ کو دو روپیوں کو دو کسے اور ایک کھوٹے روپیہ کے عوض
 فروخت کرنا درست ہے اسلئے کہ دو روپیہ مقابل ایک اشرفی کے اور دو اشرفیان مقابل ایک
 روپیہ کے ہو سکتی ہیں اسلئے دو پلہ گیون کے جو کے ایک پلہ کے عوض اور دو جو کے گیون کے
 ایک کی عوض ہو سکتی ہیں۔ اور جن چیزوں میں کہ چاندی اور سونا غالب ہو وہ سونا چاندی ہی
 میں یعنی لوہی کے سکون وغیرہ میں اگر سونا یا چاندی زیادہ ہو تو اسکا حکم نرمی چاندی سونا
 کا ہی حکم تک کہ اگر بے میل خالص چاندی سونے کو میلدار کے عوض فروخت کریں یا دونوں
 میں میلدار ہی ہوں تو انکی بیج بدون وزن کے برابر ہو چکی درست ہوگی مثلاً ایک اچھو روپیہ کو
 کوئی کوئی عوض فروخت کریں تو بیج جب درست ہوگی کہ دو نو وزن میں برابر ہوں اور جس
 صورت میں کہ وزن مختلف ہو بیج ناجائز ہوگی بان اگر تول کی کمی والی کی طے شدہ لگایا گیا
 تو بیج درست ہوگی۔ اور ایسی روپیہ کا قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہے شمار سو نہیں
 ۔ اور جن روپیوں اور اشرفیوں میں میل کی چیز غالب ہو وہ روپیوں اور اشرفیوں کے
 حکم میں نہیں ایسی سکون کو جنس کے ساتھ کمی بیشی سے بیجا درست ہے اور اسکا قرض لینا و بیج
 کے موافق وزن یا شمار یا دونوں طرح سے درست ہے۔ اور اگر ایسی سکون کا وراج ہو تو جن
 میں انکو قرار دینے سے نہیں ہون گے مثلاً ایسی دن سکون کی عوض کوئی چیز لی تو بیج
 نہیں کہ جو اس باغ سے دیکھو جن جہی دیوے بلکہ اسکو کوئی سی دس دسویں سکون

لکھنؤ میں
 ادباً فی
 سبکداری
 ساجد
 بت المال
 من نہ

اور اگر رواج او کا منہ تو ہمیں کہیں نہیں ہو گا ورنہ اسکو کہ اس صورت میں اس کا حکم من کا ہو گا
 بلکہ اسباب کے حکم میں ہوں گے۔ اور جن سکون میں ملوئی برابر ہو یعنی جتنی چاندی ہو تو جتنی ہی
 اور جیسے زلی ہو پس اس کا حال بیع اور قرض یعنی میں تو اس سکون کا سا ہی جنہیں چاندی زیادہ
 ہو اور بیع صرف میں اس سکون کا سا ہی جنہیں ملوئی زیادہ ہو یعنی کمی بیشی کے ساتھ بیع
 درست ہوگی مگر مجلس عقد میں قبضہ کرنا شرط ہو گا۔ اور اگر اس سکون کی عومن جنہیں ملوئی
 زیادہ ہو یا رائج پیسوں کے بدلہ میں کسی چیز کو مول لیا اور پھر اس سکون یا پیسوں کا پانچواں
 نر یا تو بیع باطل ہو گا ورنہ اگر رائج پیسوں کے عومن میں بیع درست ہو اگر جہ میں لکھو جائے
 اسکو کہ رائج پیسوں مثل روپیوں کے ہیں اور رواج کی صورت میں اسکو کہ اس کے میں اور پانچ
 پیسوں کی عومن میں بیع درست نہیں جب تک کہ اسکو معین کرے اسکو کہ بے رواج پیسوں
 مثل سب کے ہیں۔ اگر ایک شخص نے پیسے قرض لے لئے تھے بعد کو وہ بے مل ہو گئے تو وہ جب
 سے کہ دیو سی پیسے قرض خواہ کی حوالہ کریں جیسا کہ قرض کا کو سے اس پیسوں کی قبضہ شانی
 واجب نہیں۔ اگر کوئی چیز نصف روپیہ پیسوں کی عومن خرید کر لی تو یہ درست ہوگی اور نصف
 روپیہ کے پیسے پڑینگے۔ اور اگر صرف کو ایک روپیہ دی اور یہ کہے کہ جھکو ایک ٹھنی
 رتنی کم کی اور آٹھ آنے پیسے دیدے تو صحیح ہو اسکو کہ نصف روپیہ رتنی کم تو اٹھنی رتنی
 کم کے مقابل ہو گا اور باقی یعنی نصف روپیہ رتنی زیادہ مقابل پیسوں کے ہو گا ورنہ گاہ
 کتاب الکفالات میں کہ جس کے ضامن ہوئے کا بیان ہے۔ دوسرے کے ذمہ کے
 ساتھ اپنا ذمہ ملانا مطلقاً نہیں ضمانت کلاتا ہے یعنی جو مو اذہ اور تقاضا دے کے
 ذمہ سے اسکو اپنے اوپر لے لینا کفالت اور ضامن ہو ورنہ کہ جو شخص ضامن ہو جائے
 اسکو کفیل کہتے ہیں اور جس کی طرف سے ضامن ہو جائے اسکو کفول عدا و کے دہلو
 ضامن ہو جائے اسکو کفیل کہتے ہیں پھر ضمانت کی دو قسمیں ہیں اول قسم ضامن
 ذات کی یعنی حاضر ضامن ہے اور وہ دوست ہو گا ایک شخص کے کسی ضامن ہوں کہ ہر شخص

بہر ضامن ہونا
 ضامن ہونا
 ضامن ہونا

اور سکا حاضر ضامن ہو جاویگا۔ اور حاضر ضامن ہی طرح کہنے سے ہوتی ہے کہ کفیل یوں کہو
 کہ میں ادسکی ذات کا کفیل ہوا یا ایسی جُستہ کا کفیل کہ جس سے بدن مراد تھے مثلاً کہے
 کہ اوسکے منہ خواہ گردن خواہ سر وغیرہ کا کفیل ہوں یا تجزہ غیر معین کا کفیل یا وہی مثلاً کہی
 کہ اوسکے آدھے یا تنائی یا چوتھائی کا ضامن ہوں یا یوں کہے کہ کھٹھ شخص میرے ذمہ پر ہی
 یا میری طرف سے ہی آئین اوسکا ذمہ دریا طرف دار ہوں تو ان سب الفاظ سی ضامن ہو جاتا ہی
 لیکن اگر یوں کہیگا کہ میں اوسکے بچھانے کا ضامن ہوں تو اس جملہ سے ضامن نہوگا۔
 اگر ضامن کفالت میں شرط کر دے کہ مکفول عنہ کو فلان وقت حاضر کر دوں گا تو اس وقت میں
 اگر مکفول نہ درخوست کرے تو اسکو لازم نہیں کہ مکفول عنہ کو مکفول لہ کے سپرد کر دی بہرہ اگر
 حاضر کر دے تو بہتر ورنہ حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ وہاں نہ تو ماکم ضامن
 کو اتنی مہلت دی کہ ضامن اوسکے پاس جا دی اور چلا آ دی پس اگر اسقدر مدت بھی گزر جاوی
 اور حاضر نہ کرے تو حاکم ضامن کو قید کرے اور اگر مکفول عنہ ایسا غائب ہو کہ اوسکا پتا ٹھکانا معلوم
 نہ تو ضامن سے مواخذہ نہوگا اور نہ وہ قید ہوگا۔ اگر ضامن نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ
 حاضر کر دیا کہ مکفول لہ وہاں پر اس سے جگہ دسکتا ہو مثلاً کسی شہر میں حاضر کر دیا تو ضامن
 ضمانت سی بری ہوا۔ اور اگر قاضی کی کچھری میں حاضر کر دینا ٹھہر اتنا تو وہاں حاضر کرنا پڑیگا
 ۔ مکفول عنہ کے رہنسی یا ضامن کے مرمانے سے کفالت باطل ہو جاتی ہی مگر مکفول لہ کے رہنسی
 باطل نہیں ہوتی۔ ضامن ہی ضمانت سی بری ہو جاتا ہی اگر مکفول عنہ کو مکفول لہ کے حوالہ
 کر دے اگرچہ کفالت کرنے میں بچہ نہ کہا ہو کہ اگر میں سپرد کر دوں گا تو بری ہو جاؤں گا۔
 اس طرح اگر مکفول عنہ خود حاضر ہو جاوے تو بھی ضامن ضمانت سی بری ہو جاویگا۔ اگر ضامن
 کے دکیل نے مکفول عنہ کو ضامن کی طرف سے حاضر کر دیا یا ضامن کے قاصد نے اوسکو حاضر
 کر دیا تو بھی ضامن بری ہو گیا۔ اگر ضامن کہے کہ جو کل کو میں حاضر نہ کروں تو میں ضامن ہوں
 اوس مال کا جو اس سپرد ہو اور بہر کل کو حاضر نہ کرے یا مکفول عنہ مر جاوے تو ضامن کو اس قدر

مال دینا پڑیگا۔ اگر ایک شخص دوسرے پر سواشرنی کا دعویٰ کرے اور تیسرا شخص کہے کہ اگر میں کل
اسکو نہ لاؤں تو بیعہ سواشرنی مجھ پرین اور پھر کل کو اسکو نہ پہنچاؤں تو سواشرنی اسکو ہی پڑیگی
۔ ایک شخص کسی مدیا قصاص میں ماخوذ ہے تو اس سے جبراً لکھا جاوے کہ تو اپنا عاقر ضامن سیکو
دیدم لیکن اگر وہ خوشی سے دے تو مضائقہ نہیں۔ جب تک دو گواہوں مستور الحال یا ایک گواہ
عادل کی گواہی نہ گذرے تو بیکہ یا قصاص کی علت میں مدعا علیہ کو قید کرنا بجا نہیں۔ دوسری قسم ضمانت
کی مال ضامنی ہے اور وہ درست ہے گو مال کی مقدار معلوم نہ ہو مگر مکفول عنہ کی ذمہ پر دین صحیح ہے
اور وہ ان الفاظ سے ہوتی ہے کہ ایک شخص یوں کہے کہ میں ہزار روپیہ کا ادس سو ضامن ہوں یا
جویرا ادس ہرے اسکا یا جویرا نقصان ہوں بیع میں اسکا یا جو تو نے فلا نے سے بیع کی
وہ ہرے ذمہ ہے یا جو تجھ کو ظان شخص چھین لے وہ مجھ پر ہے ان سب صورتوں میں مال ضامن
ہو جاوے گا اب مدعی ضامن اور قرضدار دو دوسری مواخذہ کر سکتا ہے لیکن اگر شرط ٹھہر جاوے
کہ قرضدار بری ہو تو البتہ صرف ضامن سے تقاضا کریگا اور اس صورت میں بھی کفالت حوالہ
ہو جاتی ہے یعنی قرض ضامن پر اوڑھ لیا اسطرح اگر حوالہ میں حوالہ کر نیوالے کیلئے بری الذمہ
ہو نیکی قید نہ ہو تو وہ کفالت ہو جاتی ہے۔ اگر مدعی ضامن اور قرضدار میں سے کسی سے
تقاضا کرے تو اسکو دوسرے بھی تقاضا کرنا درست ہے نہیں ہو سکتا ہے کہ دوسرا بری الذمہ ہو گیا ہے
۔ کفالت کا معلق کرنا اس شرط پر جو مناسب ہو درست ہے اور شرطین طرح پر عقد کفالت کی
موافق ہو کرتی ہے یا تو بیعہ کہ مکفول عنہ کی ذمہ پر کوئی حق لازم ہو تا ہوا اسکی شرط پڑے
مثلاً یوں کہے کہ اگر بیع کسی اور کی کھلی تو میں ضامن ہوں یا شرط ہے کہ مکفول عنہ سے حق
مدعی وصول ہو سکتی کا ذریعہ پڑے مثلاً اگر زید مکفول عنہ ہوا اور کفالت اسکی کوئی یوں کہی
کہ اگر زید آوے گا تو میں اسکا ضامن ہوں یا مدعی کا حق مدعا علیہ سے وصول ہونا مثلاً
ہوا اسکی شرط کفالت میں بیان کر دیا دے مثلاً یوں کہے کہ اگر مدعا علیہ سے وصول ہوا تو
تو میں ضامن ہوں تو اسطرح کی شرطین درست ہیں مگر شرط نامناسب درست نہیں مثلاً یوں

۱
من شرط کفالت
بائع کی کفالت
منشی میں تو صورت
اور کفالت کی شرط
قائم کے ذریعہ
کر دیا ہو گیا ہے

۲

۳
کفالت کی شرط
بیش ضمانت میں ہونا
بیش ضمانت میں ہونا
بیش ضمانت میں ہونا

صحیح نہیں کر چکا ہے تو میں ضامن ہوں کیونکہ ہوا کا پلٹنا عقد کے مناسب نہیں۔ پس اگر سطح
 کی شرط ناجائز کی تو کفالت صحیح ہو اور مال فوراً دینا واجب ہو گا اور شرط کے باطل جانی پر
 موقوف ہو گا۔ ضامن نے کہا کہ جو مدعا علیہ برمدعی کا نکلے میں اس کا ضامن ہوں اور مدعی
 گواہ لایا کہ میرے اوسپر ہزار میں تو ضامن کو ہزار دیئے ہونگے اور اگر مدعی گواہ نہ لادو
 تو بے ضامن قسم کھا کر بتا دے اس قدر کا ضامن ہو گا اور مکفول عنہ کا کتنا کفیل پر جاری
 ہو گا یعنی جس قدر مکفول عنہ اپنے اوپر بیان کرے گا اس قدر کفیل کو نہیں دینا پڑے گا۔ اگر مکفول
 کے کہنے سے ضامن ہوا ہے تو جس قدر اس کو مکفول عنہ کی طرف سے ادا کرنا پڑے وہ کسی
 ہے اور اگر اس کے حکم سے ضامن نہیں ہوا ہے تو مکفول عنہ کے کچھ نہیں لے سکتا۔ کفیل مکفول
 سے تقاضا کرے جب تک کہ مکفول لے کو اس کی طرف سے مال نہ دیدے اور اگر مکفول کفیل کے
 ساتھ ساتھ رہے تو کفیل بھی صیل یعنی مکفول عنہ کے ساتھ ساتھ رہے۔ کفیل بری ہو جائے
 اصل کے ادا کر دینے سے۔ اگر مدعی اصل کو بری کرے یا اصل سے تقاضی کو ٹال دے تو کفیل
 بھی بری جائیگا اور تقاضا بھی اوسپر سے مل جائیگا اسکے برعکس نہیں صحیح ہے یعنی اگر کفیل کو
 مدعی بری کر دے یا اوسپر سے تقاضی کو ٹال دے تو اصل بری ہو گا نہ اوسپر سے تقاضا ملے گا
 ۔ اصل یا کفیل میں سے کسی نے صاحب مال سے جسکے ہزار آتے تھے یا سنو پر صلہ کر لی تو باقی
 سے دو نو بری ہو گئے۔ اگر صاحب مال کفیل سے کہے کہ جس مال کا تو کفیل ہے وہ میں تجھ سے
 بہرہ لایا تو کفیل صیل سے وہ مال لے گیا اصل کی طرف سے کفیل نے مال ادا کیا ہو اسکو کہ
 صاحب مال کو اس کا اقرار ہے اور جب صاحب مال یوں کہے کہ تو بری ہو یا میں نے تجھ کو بری
 کیا تو کفیل اصل سے کچھ نہیں لے سکتا یہ کیونکہ اس صورت میں کفیل نے اصل کی طرف سے
 کچھ نہیں ادا کیا اور نہ صاحب مال کو کچھ لینے کا اقرار ہے مگر یوں کہے کہ اگر ایسا ہو تو
 ضامن بری ہے یعنی بری ہو نیکی کوئی شرط مقرر کرے تو یہ شرط باطل ہے یعنی کفیل بری
 ہو گا۔ ضامنی حدود اور قصاص کے مقدمہ میں اور بیع اور ہبہ اور امانت کی ضامنی

یوں کہ وہ کفالت
 کے لیے یا اور لفظ
 "میں" جو ضامن
 یا "میں" "میں"

باطل سے لیکن ثمن کی ضمانت اور منصوبہ چیز کی اور اوس شے کی جو مشتری خریدنے کی قصد سے لیا یا اور بیع قائم کی مع کی درست ہے۔ باطل ہو کفالت لا دینگی کسی خاص کی ایک کے بار پائے پر اور خدمت کرنی غلام معین کی جو خدمت کیواسطے اجورہ دار مقرر ہو۔ اس طرح باطل ہو کفالت بدون طالب کفالت کی قبول کرنے کے اسی مجلس میں یعنی حاضر ضامن یا اور مال ضامن تہی درست ہے کہ کفالت نہ مجلس عقد میں مان لے۔ اگر مرعین کا وارث تغیل ہوا مرعین کا تو اس صورت میں بغیر قبول کرنے طالب کفالت جائز ہے اس طرح کفالت مردہ مجلس کی بغیر قبول طالب کے صحیح ہے جو وکیل کو موکل کے واسطے اوس چیز کی قیمت کا ضامن ہونا جس کے بیچنی کا یہ وکیل ہی طالب ہے اس طرح مضارب کو رب المال کے لئے اسباب مضارب کی قیمت کی ضمانت کرنی یا دوسرے کو بیع سے ایک کو ضامن دوسرے کا ہونا سے مشترک کی قیمت بابت مثلاً اگر غلام مشترک دونوں کا ایک ہی عقد میں ہو تو ایک کو دوسرے کی ضمانت کرنی باطل ہے اور اگر دو عقد میں آدا یا دے کے اوپر ہر ایک شریک دوسرے کا ضامن ہو تو صحیح ہے۔ عمدہ کے لفظ کے ساتھ کفالت باطل ہے اس واسطے کہ عمدہ کے کئی معنی میں کاغذ وثیقہ عقد حقوق عقد خیاب شرط ضمان دورک پس سبب جہات مطلب کی کفالت صحیح نہ ہوگی۔ اس طرح باطل ہے کفالت جوڑوں کی کیونکہ جوڑائی کے معنی بچہ بہن کے بیع کو اس کے سختی سے جوڑا اگر مشتری کو دیدی اور اس پر کفیل کو قدرت نہیں ہے۔ اور باطل ہے کفالت مال گناہ کی مکاتب کی طرف سے۔

فصل اگر عاقل غفل کو زبردست طلب دیدی پہلے اس سے کفیل نے مدعی کو دیا ہو تو اب اس سے پہلے کیونکہ کفیل نے گواہی مدعی کو نہیں دیا ہے مگر آگے کو تو دیکھا۔ اس مال کی تجارت سے اگر کفیل کچھ پیدا کرے مدعی کو دینے سے پہلے تو یہ نفع کفیل کا ہے مگر عاقل کو پھیر دینا اس نفع کا اس وقت مستحب ہے کہ مال مذکور شے معین ہو نہ نقد۔ اگر مدعا علیہ اس کفیل سے کہے کہ بچہ بیع عینہ کر لے یعنی مال جس سے خرید دیکھا اور بہرہ اس کو بچہ کفول لہ کو میری طرف سے دیدی اور کفیل سیاسی کرے تو یہ خرید کفیل کے واسطے ہے

اور جو نفع کہ اوس طلسم کے باعث لے لیا وہ کفیل کے ذمہ ہو نہ کفول عنہ کے واسطے ہو کہ
 بیع عینہ اوسکو کہتے ہیں کہ تھو روپیہ اود ہمار کو کسی سے کچھ خرید کر تو نے روپیہ نقد کو
 اور کے ہاتھ بیچ ڈالو پس صورت مذکورہ میں کفیل کفول عنہ کے کہنے سے اوسکا وکیل
 نہیں ہو جائیگا کہ نفع نقصان اوسکے موکل کے ذمہ ہو بلکہ بھہ خرید اوجو اس میں نقصان
 پادری کفیل کے ذمہ ہو کیونکہ جب ایک جیسے فرض مول لی اور نقد بیچی تو کچھ نقصان ضرور
 ہوگا اور اوسی شے کے باعث کو نفع رہیگا۔ جو شخص کفیل ہو اوس مال کا جو مدعی کا
 مدعا علیہ کے ذمہ ہو گیا اوسکا جو مال مدعی کو مدعا علیہ سے دلاوے اور مدعا علیہ غائب ہو گیا
 اور بہر مدعی کفیل پر گواہ دلاوے اس مضمون کو کہ میں مدعا علیہ پر ہزار روپیہ آئی تھی
 بھہ گواہ اوسکے مقبول نہون گئے یعنی کفیل سے ہزار نہ دلاوے جا دیں گے جب تک مدعا علیہ
 حاضر نہ ہو اور اگر مدعی اس مضمون کے گواہ دلاوے کہ میرا مدعا علیہ ہتھ روپیہ یا مال ہی
 اور بھہ شخص اوسکا کفیل ہے اوسکی حکم سے تو اوس مال کے دلائل کفیل اور مدعا علیہ غائب
 ہونے سے حکم کیا جاویگا اور اگر گواہوں سے بغیر حکم مدعا علیہ کے کفیل ثابت ہو تو
 فقط کفیل ہی سے وہ مال دلا یا جاویگا اگر ایک شخص کفیل ہو اسکا کہ جو اس بیع میں
 نقصان ہو وہ میرے ذمہ ہے تو بھہ کفالت گویا اوس بیع کا مان لینا اور اقبال ہی یعنی
 اگر بہر بھہ کفیل کچھ کہ یہ شے میں نے مول لی تو سننا تجا بیگا۔ بیعنامہ پر گواہی یا بھر
 کر دینی اوس بیع کا مان لینا نہیں ہے یہاں تک کہ اگر یہ گواہ دعوی کرے کہ بیع میں نے
 خریدی تو سننا جائیگا کیونکہ گواہی اور مہر سے تو تنہا ہی ثابت ہو کہ عقد ہوئی خواہ کسی ہی
 ہو فاسد یا باطل یا صحیح۔ اگر ایک شخص ضامن ہو دوسرے کی طرف سے اوسکی زمین کے خراج
 کا یا خراج کے بدلے میں کوئی شے گرہ رکھی یا آفات و حواشی کا ضامن ہو یعنی کہا
 کہ اگر حادثہ ہو گیا تو مجھ سے یا کسی جیسے کسی کو نہیں بانٹو گا ضامن بھہ ضمانت اور
 رہن وغیرہ سب جائز ہیں۔ کفیل اگر کفول نہ سے کہے کہ میں فلاں شخص کی طرف سے

تیسرے لئے اور دوسرے کا ضامن ہون جو ایک مہینہ میں اس کو دینا تھا اور وہ کبھی عین کا
 وعدہ نہیں سے بلکہ حال میں میرے اوپر چاہیں تو اس صورت میں ضامن کا قول ہے۔ زید
 نے ایک لونڈی خریدی اور عمر و ضامن ہوا کہ جو کچھ بیع میں نقصان ہوگا وہ میرے اور
 لونڈی کسی اور کی بجلی تو زید عمر و سو مواخذہ کرے جب تک کہ قیمت لونڈی کی قاضی کے
 حکم سے باطل ہو واپس نہ کر لے مان قیمت دلائی جائے بعد جو زید کو نقصان ہو وہ عمر و کے
باب دو شخصوں کے ضامن ہونے اور غلام کے ضامن ہونے کے بیان میں - دو
 شخص قرضدار ہیں اور ہر ایک دوسرے کا ضامن ہوا قرضوار کے دس روپے تو جو کچھ ایک ادا کرے
 اس کو دوسرے سے نہیں لے سکتا اگر ایک آدھ قرض سے زیادہ ادا کر دی تو اس زیادتی کو
 دوسرے سے لے سکتا ہے۔ اگر دو شخص ایک کے کفیل ہوئی تمام مال کے اور پھر یہ دو نو
 آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہوئے تو جو کچھ ایک ادا کرے اس کا آدھا دوسرے سے
 لے یا جو کچھ ادا کیا ہے سب امیل سے لے اگر اس کے حکم سے کفالت ہوئی ہو۔ اگر دس
 ان دو نو کفیل نہیں سے ایک کو بری کر دی تو دوسرے سب مال لے سکتا ہے۔ دو
 شخصوں میں شرکت مفاد منہ ہی اور دو نو مفاد منہ ہیں اور شرکت مذکور ان دونوں نے
 توڑ ڈالی تو قرضوار جس سے چاہے سب قرض وصول کر سکتا ہے اور ہر ایک جب تک نصف
 سے زیادہ قرض ادا کر دی دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا۔ اگر ایک شخص اپنے دو غلام
 کو ایک ہی بار مکاتب کرے اور یہ دو نو غلام آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہو جائیں تو جو
 کچھ ایک ادا کرے اس کا آدھا دوسرے سے وصول کرے۔ اسی صورت میں کفالت کے بعد
 اگر مالک نے دونوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا تو جس کو نہیں آزاد کیا اس کا زکات
 جس سے چاہے لے سکتا ہے خواہ اس آزاد سے خواہ مکاتب ہو اگر آزاد سے مالک
 لے تو آزاد مکاتب لے سکتا ہے اور اگر مکاتب سے لے تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا
 - جو شخص غلام کا ضامن ہو اس مال کا جو بعد آزادی کے اوپر واجب الادا ہو

بابت دو شخصوں کے
 ضامن ہونے اور
 غلام کے ضامن
 ہونے کے بیان میں
 دو شخصوں کے
 ضامن ہونے اور
 غلام کے ضامن
 ہونے کے بیان میں
 دو شخصوں کے
 ضامن ہونے اور
 غلام کے ضامن
 ہونے کے بیان میں

اگر کوئی ضامن نہ تو بعد آزادی کے اور سپر تعلق نام ہو سکتا اس صورت میں وہ مال فی الحال واجب ہوگا
 آزادی پر موقوف نہیں گو غلام نے اسی عین کیا ہو کہ مجھ پر اتنا جائی۔ ایک شخص نے دو سکے
 پاس غلام کا دعویٰ کیا کہ میرا ہے اور ایک شخص ضامن ہو گیا کہ تمہارا ہو گا تو میں دو گنا پر غلام
 مر گیا اور مدعی گواہ لایا کہ مجھ پر غلام تھا تو ضامن کو غلام کی قیمت دینی پڑیگی۔ اگر ایک شخص کسی
 غلام پر مال کا دعویٰ کرے اور کوئی شخص غلام کے حاضر کردنی کا فیصلہ ہو جاوے اور غلام مر جاوے
 تو حاضر ضامنی والا بری ہو جاوے گا ضمانت سے۔ اگر غلام مالک کا ضامن ہو ا دسکے حکم سے
 اور مالک نے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام نے آزادی کے بعد مال مدعی کو ادا کر دیا یا
 مالک غلام کا ضامن اسکی اجازت سے ہوا اور غلام کی آزادی کے بعد مال غلام کی طرف
 سوا دیا تو ان دونوں صورتیں غلام اور مالک ایک دوسرے سے مطالبہ نہیں کر سکتے کیونکہ
 آزادی سے پہلے اگر ایک دوسرے کی طرف سے ادا کر دیتا تو دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا تھا
 اس طرح بعد آزادی کے ہوگا واللہ اعلم

کتاب الحوالہ اس میں حوالہ کردنی کا بیان ہے۔ حوالہ کہتے ہیں قرض کو ایک قسم سے
 دوسرے پر اتار دینا۔ قرض میں حوالہ درست ہی مگر عین میں یعنی عین جیسے دین میں درست
 نہیں اگر محال یعنی قرض خواہ جسکے مال کو دوسرے پر اتارا اور محال علیہ جیسے پر اتارا یعنی
 ہون تو حوالہ صحیح ہوگا۔ بعد حوالہ کے محال یعنی قرض دار جس نے اپنی ذمہ سے اتار دیا
 اس قرض سے بری ہو جائیگا اگر محال اور محال علیہ نے حوالہ قبول کیا۔ محال محیل کے
 اوپر ہر تقاضا کرے لیکن اگر اس کا حق ملاک ہو جاوے یا محال علیہ انکار کرے اور اس
 انکار پر قسم کھائے اور سپر کوئی گواہ بھی حوالہ کے قبول کر لیا نہ تو محال علیہ مطلق کے
 مر جاوے اس صورت میں قرض خواہ اصل قرض دار سے رجوع کر سکتا ہے کیونکہ جیسے قرض اتارا
 تھا اس سے وصول ہوا۔ اگر محال علیہ محیل سے وہ مال مانگے جو اس پر اتارا تھا
 اور محیل کچھ عین نے مفت حوالہ نہیں کیا بلکہ بیچ بھرتا تھا اس کے بدلہ میں بیچ بھرتا تھا

جو دین میں
 قول دوم
 پر اتارنا
 اس کو
 بن آدم پر اتارنا
 دوسرے پر اتارنا
 کہیں دین
 قرض ہونا
 محال یعنی

حالیہ
 حوالہ
 محال یعنی
 ہونا
 دوسرے
 پر اتارنا

تجبر اقرار دیا تھا تو یہ کہنا محیل کا مقبرہ ہو گا اور محال علیہ کے ذمہ پر قرض ثابت ہو گا بعد
 اسی کا قول مقبرہ ہو گا۔ اگر محیل محال سے کہے کہ میں نے حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ محال علیہ
 سے میرے واسطے وصول کر اور محال کہے کہ تو نے میرے قرض کو اس واسطے اقرار کیا جو
 میرا تجبر آتا تھا تو اس صورت میں محیل کا قول مستحکم یعنی فقط حوالہ کر دینا محیل پر قرض ثابت ہو گا
 - اگر محیل محال علیہ سے کہے کہ زید کے پاس میری امانت ہے اس کو لیکر محال کا قرض ادا کر دی
 تو یہ حوالہ صحیح ہے پس اگر ہلاک ہو گئی وہ امانت زید کے پاس تو محال علیہ بری الذمہ ہو گیا
 کیونکہ حوالہ تو امانت پر تھا اور امانت ضائع ہو گئی تو اس کو اپنے پاس سوال دینا نہیں چاہیگا
 - مگر وہ جسے سنا تم اور سنا تم ہمیں ہی سنبھل گئی جو مستحب ہی صفتہ کا یعنی قرض دینا اس طرح پر کہ
 خطرہ راہ وغیرہ کا نہ رہی صراطِ منڈوی ایک جگہ سے دوسری جگہ بستی میں سنبھل گئی اصل
 یہ ہے کہ ایک لاکھی کو خالی کر کے اسی میں مال رکھ کر اپنے ہمراہ لیجا تو تمہارا کہہ سیکو خبر
 نہوا اور راہ کے خطرہ سے محفوظ رہی

کتاب القضاء اس میں قاضی ہونے وغیرہ کا بیان ہے۔ جو شخص کو ای کے قابل ہو دی
 قاضی بھی ہو سکتا ہے۔ فاسق قاضی ہو سکتا ہے جیسے گو اسی دی سکتا ہے مگر مناسب
 نہیں ہے کہ فاسق قاضی کیا جاوے۔ اگر قاضی عادل ہو اور بہر سبب رشوت لینے کے
 فاسق ہو جاوے تو عمدہ قضا سے معزول نہیں ہو جائیگا لیکن لائق معزول کر دینے چاہیگا
 - اگر رشوت دیکر کوئی قاضی ہو جاوے تو درست نہیں۔ فاسق فتویٰ دینے کے قابل
 یعنی حکم شرعی مسائل فقہیہ میں سائل سے بیان کر دی اور ایک روایت میں فاسق قابل
 فتویٰ نہیں۔ چاہئے کہ قاضی بد مزاج اور سنگدل اور سرکش اور دشمنی کر نیوالا نہ ہو۔
 - قاضی ایسا شخص بنایا ہو جسکی پرہیزگاری اور عقل اور صلاح اور سمجھ اور حدیث دانی اور
 صحابہ کے قول اور شریعت کی راہوں کے عالم ہونے پر اعتماد ہو۔ مجتہد ہونا قاضی کے
 حق میں بہتر ہے ایسا نہیں کہ بدون اس کے عمدہ قضا درست نہ ہو۔ منہی کو بھی ایسا ہی

میں نے یہ بھی
 کتاب القضاء
 میں لکھا ہے
 کہ قاضی
 ہونا چاہیے
 کہ فاسق
 قاضی
 نہیں ہو سکتا
 ہے

ہونا چاہیے قاضی ہو۔ ایسی شخص کو خدمت قضا کا اختیار کرنا مکروہ ہے جسکو اپنے ظلم کرنا
خوف ہو اور جو ظلم کرے خوف سے امن ہو تو اس کے حق میں عہدہ قضا کر وہ نہیں کر
قاضی بنائی ہو اس میں چاہئے۔ عہدہ قضا کو بادشاہ عادل اور ظالم اور باغیوں کے
یہاں سے جو عادل بادشاہ کی ملک پر غالب ہو گئی ہوں لینا جائز ہے۔ جو شخص قاضی کیا جائے
اسکو چاہئے کہ پہلے قاضی کا دفتر طلب کرے دفتر سے مراد وہ بستی ہے کہ جن میں دستخط ہوتے
اور محضر وغیرہ ہوں۔ اور چاہئے کہ قیدیوں کو دیکھی جو قیدی اقرار کرے کیسے حق کا
یا اوپر گواہ قائم ہوں تو وہ حق اس پر لازم کر دی اور نہیں تو منادی بہر والی کہ جسکا
قیدی پر دعویٰ ہو وہ حاضر ہو اگر کوئی حاضر نہ ہو تو اس قیدی کو چھوڑ دی۔ اور قاضی تو
امانتوں میں اور وقف کی پیداوار میں گواہوں پر اقرار پر عمل کرے قاضی معزول
کے کسے پر عمل کرے لیکن اگر کوئی قاضی و متصرف کسی چیز کا کہے کہ مجھ پر امانت یا
وقف کا غلہ قاضی معزول نے دیا ہے تو اس صورت میں قاضی معزول کا قول قبول کرے
مسجد میں بیٹھ کر یا اپنی گھر پر قاضی کھری کرے۔ جو کوئی مدعی بھیجی قاضی کو اور کسی پر
مگر جو کوئی قاضی کا رشتہ دار یا جو قاضی ہونے سے پہلے سچا کرتا تھا یہ تو قبول
کرے۔ دعوت بھی قاضی کیسکی قبول کرے خصوصاً وہ جو فسخ قاضی ہی کی دعوت
ہو۔ نماز جنازہ اور عبادت مریض کے لئے قاضی کو جانا چاہئے۔ مدعی مدعا علیہ دونوں
براہر ہٹا دی اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے اور ایک سو کان میں بات کرے
اور نہ اشارہ سے اور نہ کسی سے کچھ کہی اور نہ کسی کو انہن سے محبت سکھائے
اور نہ کسی کی دعوت کرے اور نہ ہنسی کرے اور گواہ کو گواہی دینے کا طریقہ نہ سکھائی
فصل جب مدعی کا حق مدعا علیہ پر ثابت ہو جاوے تو حکم کرے مدعا علیہ کو کہ جو
کچھ تجھ پر ثابت ہوا مدعی کے حوالہ کر۔ اگر وہ دینے سے انکار کرے تو اسکو قید
کرے اس حق کے بدلہ میں نہ بلکہ حق کسی شے کی قیمت ہو جو مدعی ہی شے یا قرض

ہو یا مہر مہل یا ضمانت سے کچھ مال لازم ہو جاوے۔ اسکے سوا اور حق نہیں اگر مدعی علیہ اپنی مفلسی کا دعویٰ کرے تو قید نہ کرے پس اگر مدعی اسکی امیری ثابت کر دی تو قید کرے جس قدر مصلحت ہو ہو اور بعد قید کے آدمیوں سے پوچھو اگر اسکا کوئی مال ظاہر نہ ہو تو اسکو چوڑ دی مگر قرض خالی اس سے مواخذہ کرنے سے مانع نہ ہو یعنی قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ باوجود اسکی پاس مال نہ کلنے کے اس سے مواخذہ کریں۔ اگر قید سے پہلے مدعا علیہ مفلسی کے گواہ لائی تو اسکو قاضی نہ سنی۔ اگر دونوں قسم کے گواہ قائم ہوں یعنی مدعا علیہ کی غلطی غیر مفلسی تو غیر مفلسی کے مقبرہ سنوں گے۔ جو تو انگریزی غیر مفلس مدعا علیہ مدعی کے حق کے دینے سے انکار کرے اسکو ہمیشہ قید رکھنا صحیح ہے جبکہ انگریز۔ خاند کو اسکی بی بی کے نفقہ کی بابت قید کرنا مستحق ہے۔ باپ کو بیٹے کے قرض کے سبب نہ قید کرے مگر اسوقت کہ باپ اسکی روٹی کھائے وغیرہ دینے سے انکار کرے +

باب بیان میں قاضی کے خط لکھنے کے دو قسم قاضی یا ادکیسکو۔ ایک قاضی دوسرے قاضی کو سوا ہی طرفتہ اس کے اوجہ حق باہین لکھ سکتا ہے اگر اس قاضی کے پاس گواہوں کی گواہی دی کسی پر تو یہ قاضی دوسرے کو لکھے کہ میں نے گواہوں کی گواہی سوا سپریم حکم کیا ہے ایسی خط کو سبیل کہتے ہیں۔ اور اگر اسکی پاس گواہی موجود شخص پر نہیں بلکہ غائب شخص پر دینا ہے تو قاضی کو قلائد میں تو اسکو حکم دینا درست نہیں بلکہ گواہی کو لکھ بھیجے کہ گواہوں کی بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی بموجب اسکی حکم کرے اس طرح کے خط کو مکتوب حکمی کہتے ہیں مکتوب حکمی حقیقت میں گواہی کا ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا ہے۔ یہ قاضی خط کو گواہوں کے روبرو پڑھو اور اسپریم کو سامنے منہ کر کے اسکو دیدی۔ پھر جب یہ خط دوسرے قاضی کے پاس پہنچے تو اس سے مراد دیکھو اور بغیر حاضر ہونے مدعا علیہ اور گواہوں کے اسکو قبول نہ کرے پس اگر گواہ گواہی دین کہ یہ خط ظلمان قاضی کا ہے اس سے اپنی کچھری میں ہماری سپرد کیا ہے اور ہماری روبرو پڑھا ہے

باب بیان میں قاضی کے خط لکھنے کے دو قسم قاضی یا ادکیسکو۔ ایک قاضی دوسرے قاضی کو سوا ہی طرفتہ اس کے اوجہ حق باہین لکھ سکتا ہے اگر اس قاضی کے پاس گواہوں کی گواہی دی کسی پر تو یہ قاضی دوسرے کو لکھے کہ میں نے گواہوں کی گواہی سوا سپریم حکم کیا ہے ایسی خط کو سبیل کہتے ہیں۔ اور اگر اسکی پاس گواہی موجود شخص پر نہیں بلکہ غائب شخص پر دینا ہے تو قاضی کو قلائد میں تو اسکو حکم دینا درست نہیں بلکہ گواہی کو لکھ بھیجے کہ گواہوں کی بیان کرتے ہیں تاکہ دوسرا قاضی بموجب اسکی حکم کرے اس طرح کے خط کو مکتوب حکمی کہتے ہیں مکتوب حکمی حقیقت میں گواہی کا ایک جگہ سے دوسری جگہ نقل کرنا ہے۔ یہ قاضی خط کو گواہوں کے روبرو پڑھو اور اسپریم کو سامنے منہ کر کے اسکو دیدی۔ پھر جب یہ خط دوسرے قاضی کے پاس پہنچے تو اس سے مراد دیکھو اور بغیر حاضر ہونے مدعا علیہ اور گواہوں کے اسکو قبول نہ کرے پس اگر گواہ گواہی دین کہ یہ خط ظلمان قاضی کا ہے اس سے اپنی کچھری میں ہماری سپرد کیا ہے اور ہماری روبرو پڑھا ہے

اور اسپرٹھر کی محو تو اوسکو کہو لے اور مدعا علیہ کے روبرو پڑھو اور جو خط میں مودہ اوسپر
لازم کرتے۔ خط جس قاضی کا ہو اوسکے مرلے خواہ معز دل ہونے سے یا جسکو لکھا ہو اسکے
مرلے سے باطل ہو جائیگا مان اگر کوئی ایسی کلام کے بعد بھی لکھا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں
میں جسکے پاس بھیہ خط پہنچو وہ اوسکی تعمیل کرے تو کوئی ایسے مرنیسو باطل ہوگا۔
جسکے باب میں خط لکھا ہو اوسکے مرنیسو بھیہ خط باطل ہوگا۔ سوای حد و قصاص کے اور
ملکوں کی قضا عورت کر سکتی ہے۔ قاضی اپنا نائب کسیکو نکرے لیکن اگر اوسکو نائب کوئی کا
اختیار دیا گیا ہو تو نائب کر سکتا ہے بخلاف اوس شخص کے جو جمہ کا امام مقرر کیا گیا ہے کہ
اوسکو نائب کر نیکا اختیار ہو گا اوس کو لکھا گیا ہو۔ اگر قاضی کے پاس دوسرے قاضی کا
علم آدمی تو اوسکی تعمیل کرے بشرطیکہ وہ حکم مخالف قرآن اور حدیث مشہور اور اجماع
اسکے نہ ہو۔ اگر جوئی گو اسی پر قاضی نے حکم کر دیا تو صحیح ہو عقد و نین اور نسخہ نہیں ظاہر
میں بھی اور باطن میں بھی یعنی قاضی اگر حکم کرے جوئی گو اسی سو نکاح یا بیع یا ہبہ یا طلاق
وغیرہ میں تو بھیہ حکم جاری ہوگا ظاہر اور باطن دونوں میں یعنی اوس چیز سے نفع لینا
حلال ہو جائیگا۔ اطلاق مسئلہ میں یعنی ادن ملکوں کے دعویٰ میں کہ مدعی سبب ملک کا
دعویٰ کرے صرف ظاہر میں حکم جاری ہوگا باطن میں ہوگا۔ مثلاً زید نے دعویٰ کیا
ایک عورت پر نکاح کا اور وہ دوسری کے نکاح میں ہو اور بھیہ بیان کیا کہ شوہر فی شکو
جوڑ دیا ہو اور قاضی نے جوئی گو اسی سے مدعی کو وہ عورت دلا دی تو اوسکی صحبت
اسکو صحیح نہیں اسلئے کہ اپنا نکاح مطلق بیان کیا تھا شوہر کی طلاق کو جو سبب تھی بیان نہیں
کیا تھا اور اس مسئلہ میں امام شافعی کا خلاف ہو اور دلیل امام عظیم کی یہ ہو کہ حضرت
علی کریم السد وجہ کے سامنے ایک شخص نے ایک عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور جوئے
گواہ قاکم کو حضرت علی نے وہ عورت اوسکو دلا دی عورت نے کہا یا امیر المؤمنین
میرا نکاح اس سو کر دیجو آپ نے فرمایا ان دونوں کو امون نکاح کر دیا یعنی پھلا حکم جاری ہو گیا

ملک اورین اور ہر
شال عقد کے
ملک اورین اور ہر
شال عقد کے
نی ہر سے طرفین
وینادی کی رو سے
اور باطن سے گواہ
عند اللہ ہے ۱۲

ظاہر اور باطن میں اور قاضی کا حکم ایک نیا عقد پیدا کر دیتا ہے جس جگہ نیا عقد ہونا ممکن ہو
اور جس جگہ نیا عقد ہو سکتا ہو وہاں البتہ حکم قاضی سے نیا عقد ہو گا مثلاً عورت اگر دوسری
منکوحہ یا مدعی کی ذی رحم محرم ہو تو قاضی کو حکم ہی نکاح ہو گا وائسلاف غایب قاضی حکم نہ کرے جب تک
اوس کا قائم مقام حاضر ہو جیسو وکیل یا وصی یا مودہ چیز جس کا غائب پر دعویٰ کرنا ہی سبب
اوس چیز کو یا اسطیٰ جس کا حاضر پر دعویٰ کرنا ہی مثلاً دعویٰ کرے ایک خیر مبین کا جو ایک حاضر کے
قبضہ میں ہو یوں کہ کہہ میں نے فلان غائب سے خریدی ہے کیونکہ خریدنا غائب ہی سے
دعویٰ کا حاضر پر۔ قاضی کو اختیار ہے کہ نیم کا مال کیسکو قرض دیدی اور اس کا خط لکھ لے
نہ وصی اور باپ کو یعنی وصی کو نیم کا مال اور باپ کو چھوٹے بیٹے کا مال قرض دینا نہیں جائی
باب پنچ بدلنے کے بیان میں۔ اگر دو شخصوں نے ایک کو بیع بداتا کہ دونوں میں
فیصلہ کر دے پس اوس بیع لے گا اور ہونے یا اقرار پر یا قسم سے انکار کر جائے پر سوا احد و
قصاس اور دیت کے جو کہ قاتل کے گھنے پر پڑتی ہے اور مقدموں میں حکم کیا تو حکم اوس کا
صحیح ہے اگر وہ قاضی ہونیکے قابل ہو یعنی قاضی کی صفیتن ادا میں موجود ہوں۔ دونو
بیع بدینو الون کو بیچ کو حکم سے پہلے بیچایت سے بہرہ مانا درست ہے پس اگر بیع حکم کر چکا تو
کچھ حکم لازم ہو گیا دونو پر۔ قاضی بیع کے حکم کو جاری کرے اگر اوس کا حکم اوس کی ذہب کے
موافق ہو اور اگر نہ تو اوس کو باطل کر دے۔ اگر بیع نے اپنے ما باپ کے نفع کا کوئی حکم کیا
تو کچھ حکم باطل ہی جیسو قاضی کا حکم اپنو ما باپ کو نفع کا باطل ہے بخلاف اوس حکم کے جو ما
باپ کے نقصان کا ہو کہ یہ صحیح ہے *

مشتفرق مسئلہ پنجکارہنو والا بغیر زمانہ ہی بالا خانہ والیکو گھر میں میخنگاوسی
 نہ سوراخ کرے۔ اگر ایک لمبی گلی ہو کہ اوسین سو دسیسی ہی ہو پیدا ہوئی مگر راہ اوسین
 نہیں ہو یعنی غیر نافذہ ہی تو پہلی گلی کارہنو والا اوس کو چہ غیر نافذہ میں دروازہ نہیں
 کھال سکتا ہی بخلاف اسکو کہ دوسری گلی گول ہو کہ اوسین دروازہ کھال سکتا ہی صورت

اور اسکی بیعت ہی
کیا جو دوسرے کے پاس ہر اس طرح کہ اس نے مجھ کو ایک وقت میں یہ کہہ کر کہہ کر یا تب اس سے گواہ
مانگی گئی تو کہا کہ مدعا علیہ نے گھر کے بہت کر نیسی انکار کیا تھا تو میں نے یہ گھر اس سے خرید
لیا تھا اور خرید کے گواہ لا دی تو جو مسوقت دیا الہی کا دعویٰ کیا تھا اس سے پہلے اگر خریدہ ہو
گواہ میں تو قبول نہیں گے اور اگر بعد کے میں تو مقبول ہوں گے۔ زید نے عمر دے کر کہا
کہ تو نے مجھ سے لونڈی خریدی تھی اور عمر دے کر خریدی تو سوا کا کیا تو عمر دے کر اس سے
صحت کرنی درست ہے بشرطیکہ زید اس سے جھگڑا چھوڑ دی۔ ایک شخص اقرار کر رہا کہ میں نے
غلانے سے دین روپیہ لیا تھا پھر کہہ کر کہ وہ کہوٹے تھے تو قسم کھانی کہ بعد اس کا انصاف کیا جاوے گا
۔ جو کہے دوسرے سے کہ مجھ پر ہزار روپیہ آتے ہیں اور دوسرا اسکی کہنی کو ر د کر رہا
اور پھر مان لے تو اب اقرار کرنے والے پر کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ دوسرے نے پہلی بار
تو اس کے اقرار کو مانا تو اب ماننی سے اس پر کچھ ثابت نہ ہوگا۔ جو شخص دوسری پر ال کا
دعویٰ کرے اور مدعا علیہ کہو کہ میری اوپر کہی کچھ نہیں آتا تھا اور مدعی گواہ لا دے
ہزار کے اور مدعا علیہ گواہ لا دی اور ہزار کی ادا کر دینے کے یا بخشدینے کے تو گواہ مدعا علیہ
کے قبول کو مانا دیں گے اور اگر مدعا علیہ بھی کہتا کہ میں تجھ کو سنا تھا ہی نہیں تو یہ گواہ مدعا علیہ
کو جھوٹے۔ زید نے عمر دے کر دعویٰ کیا کہ تو نے اپنی لونڈی میری ہاتھ بیچی ہے اور عمر دے
کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ نہیں بیچی ہے پس زید گواہ لایا اپنی خریدنے کے اور قاضی نے
وہ لونڈی زید کو دلوا دی اور اس میں ادسی کوئی عیب یا پس عمر دے گواہ گزارنے
کہ زید لونڈی کے ہر عیب سے بری اللہ ہو چکا تھا تو یہ عمر کے گواہ مقبول نہ ہو گئی۔ جس
اقرار نامہ یا وعدہ کے اخیر میں لفظ انشاء اللہ ہوگا وہ باطل ہے۔ ایک ذمی مرا
اور اسکی بی بی نے کہا کہ میں اس کے مرنے سے پہلے مسلمان ہو گئی ہوں خاوند کی میراث
مجھ کو ملنی چاہی اور ذمی کے وارثوں نے کہا کہ موت سے پہلے مسلمان ہو گئی تھی تو وارثوں کا

قول معتبر ہوگا اور عورت کو مہر اٹھائی گئی۔ زید کے پاس عمر کی کچھ امانت تھی اور عمر مر گیا زید نے خالد کو کہا کہ مجھے عمر کا بیٹا سی اور عمر کا اسکی سوا اور کوئی وارث نہیں ہو تو وہ امانت خالد کو دیدی اور اگر چند روز کے بعد زید بکر کو بتائی کہ مجھے ہی عمر کا بیٹا سی اور خالد کے کہ تو جو بتا سی تو وہ مال امانت بکر کو نہیں مل سکتا خالد ہی کو ملیگا۔ اگر کسی کی میراث اس کے وارثوں یا قریضہ دارین پر بانٹی جاوے تو اسکی ضمانت نہ لیجاوے اگر کوئی وارث یا قریضہ دار پیدا ہوگا تو اسکا حصہ دینا ہوگا۔ زید نے ایک گھر کا اس طرح دعویٰ کیا کہ مجھے میرے باپ کا تھا اور وہ مر گیا میں اور میرا بھائی جو بیان نہیں ہو اسکے وارث میں تو زید کو فقط آدھا گھر ملیگا دوسرے بھائی کا حصہ جو غائب ہی نہیں ملیگا۔ ایک شخص نے کہا کہ جو میرا مال ہو یا جس کا میں مالک ہوں فقیر دن پر صدقہ ہی یہ کہنا اسکے اس مال میں جاری ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہو یعنی حاجت سنی زائد اور بڑھتی والی چیز دن پر مکمل صدقہ کا کیا جاوے گا خواہ تھوڑی ہوں یا بہت اس کے غیر میں جاری ہوگا جیسے سواری کے گھوڑے اور اسباب ضروری۔ ایک شخص کو کوئی وصیت کہ مرا اور وصی یہ نہیں جانتا کہ کس باب میں وصیت کی تھی اسکا وصی ہونا صحیح ہو بخلاف وکیل کے کہ اگر وکیل یہ نہیں جانتا کہ کس چیز کا وکیل کیا تو وکالت صحیح نہیں۔ اگر وکیل کو وکالت کی خبر کوئی دے تو اسکو نصف کرنا مکمل کے مال میں صحیح ہی خبر دینی والا آزاد ہو یا غلام بچہ ہو یا بڑا عادل ہو یا مستور۔ معزول ہونا وکیل کا بغیر خبر دینی ایک مرد عادل یا دو مرد مستور کے ثابت نہیں ہوتا جیسے مالک کو غلام کے تقصیر کی خبر دینی اور شفع کو بیع شفعہ کی خبر دینی اور کنواری لڑکی کو اسکی کالج کی خبر دینی اور اس مسلمان کو جو دارالحرب سے دارالاسلام کو نہ آیا ہو احکام شریعت کی خبر دینی کہ ان سب میں ایک مرد عادل یا دو مستور محال کا خبر دینا نہیں اگر ایک مرد کسی طرح کا خبر دے گا تو اسکا نانا ضرور ہوگا اور عادل کی خبر خواہ دو مستور محال کی خبر کا نانا ضرور ہوگا مثلاً مالک کو اگر عادل نے کہا

سنائی دارالافتاء دہلی

کہ تیسرے غلام نے قصور کیا تو مالک پر اس قصور کا تاوان آدھا اسطرح اور مالک کو سہنا
 جاہلو کا قاضی چاہی کہ اس مالک کے غلام کو اس کے قرضخواہوں کے لئے بیچ کر شترمی سے
 قیمت لے لے اور وہ قیمت تلف ہو جاوے اور غلام کسی اور کا بھڑکے تو قاضی یا امین قیمت کی
 ضمانت نہیں شترمی قرضخواہوں سے غلام کی قیمت لے جس کے واسطے بچا تھا۔ اگر قاضی کسی
 دوسری کو حکم کرے کہ اس کے غلام کو قرضخواہوں کے لئے بیچ دال اور غلام کسی اور کا بھڑکے
 یا شترمی کے قبضہ سے بھلے مر گیا اور قیمت ضائع ہو گئی تو شترمی قیمت دے دی ہوگی اور
 دوسری قرضخواہوں سے جس کو واسطے بچا تھا۔ اگر کسی سے قاضی عالم عادل کہو کہ اس شخص
 پر میں نے حکم کیا ہے تنگسار جو نیکیا یا اتھہ کاٹنی کا یا حد مار نیکیا تو اس کام کو کر دی تو
 قاضی کے حکم کی تعمیل اس شخص کو عطا نہ ہو۔ لہذا معزول قاضی کسی سے کہو کہ میں نے جو
 تحفے ہزار روپیہ لے ہیں تو فلاں مقدمہ میں جو زید کے روپیہ میں نے بھیجے ثابت کئے
 تھے اسکو دیدی اور وہ کہے کہ تو نے مجھے ہزار براہ ظلم لئے ہیں تو قاضی کا قول
 مستبر ہوگا اور اس شخص کے ہزار کا ذمہ دار نہ ہوگا۔ اسطرح اگر کسی سے قاضی کہو کہ میں
 حق پر تیسرے ہاتھ کاٹنی کا حکم دیا تھا یعنی سبب چوری کے اور وہ کہو کہ تیسرے ہاتھ لٹے
 ظلم سے کاٹے ہیں تب بھی قول قاضی کا مستبر ہوگا لیکن بھید دو صورتیں اس حال میں
 ہیں کہ ہاتھ کٹا ہوا شخص اس جس سے مال لیا گیا ہو وہ اقرار کرے کہ قاضی ہونے کی حالت میں
 ہاتھ کاٹا ہے یا مال لیا ہے • • • بیچ کر شترمی سے

کتاب الشہادۃ امین گواہی کا بیان ہے۔ گواہی کہتے ہیں کسی مال کی خبر دینے کو
 انہوں سے دیکھ کر فقط اکل اور گمان سے۔ اگر مدعی کسیکو گواہی کے لئے طلب کرے
 تو گواہی دینی اسکو لازم ہے۔ حد اور قصاص کی گواہی کا چہا پنا مستحب ہے۔ چوری
 کی گواہی میں یہ کہہ کہ فلاں شخص نے مال لیا یوں نہ کہ جو رایتا کہ مال ثابت ہو جاوے اور مائتہ
 کاٹنا لازم نہ ہو۔ زمانہ کے ثبوت کیواسطے بار مردوں کی گواہی ضروری اور باقی مدون اور

کتاب الشہادۃ
 امین گواہی کا
 بیان ہے

دو شخص گواہی دین کہ مدعی کے ہزار قرمن مین اور ایک اونین سے کہ کو کہ وہ ادا بھی ہو گئے۔
میں یہ قرمن دین پر گواہی ہوگی مگر لینے والے کو اس سے ادا کرنا لازم نہوگا کیونکہ حتمال
ادا کا ہے۔ اگر دو آدمی گواہی دین کہ غلام نے زنیہ یعنی اس کے روزہ کے مین زید کو مار ڈالا اور
... اس کے دن مصر مین مار ڈالا تو دونوں کی مقبول ہوگی۔ ایسی صورتیں اگر ایک
گواہی پر حکم ہو گیا ہو دوسری سے پہلے تو دوسری باطل ہو۔ دو شخصوں نے گواہی دی ایک
گاڑی کی چوری پر اور گاڑی کے رنگ مین اختلاف کیا تو چور کا ماتھہ کا نا جاویگا بخلاف اسکی
کہ تراحد مادہ ہونین اختلاف ہو یا رنگ ہی مین اختلاف ہو مین لینے کے مقدار مین چور کا
کہ ان دونو صورتوں مین گواہی مقبول نہوگی اور ماتھہ کڈوگا۔ ایک شخص نے دوسری شخص
کے لئے گواہی دی کہ اوسنی زید سے ہزار روپیہ کو غلام خریدی ہے اور دوسرے گواہ نے چٹھا
کہ ڈیر ہزار کو خریدی ہے تو گواہی باطل ہے سبطہ کتاب اور حکم مین یہی نقد اور اختلاف ہے
گواہی نہانی جا دیگی لیکن نکاح بعد اوامر کے اختلاف کی صورت مین ہزار پڑنا بت ہو جائیگا۔ جو
مورث کا مال ہو اس کے وارث کو نہ دلایا جاویگا جب تک نہایت نو کہ وارث کی ملکیت لگائی یعنی اگر گواہ
گواہی دین کہ فلان میت اس چیز کا مالک تھا تو قاضی حکم نہ دیوے کہ اس شے کو اسکی وارثوں کو
وہ مین بلکہ اگر گواہی دین کہ میت مر نیکی وقت اسکا مالک یا متصرف تھا یا موت کی وقت کسی
اور نے اوس سے مانگ کر اپنا تصرف کر لیا تھا کہ یہ بھی حقیقت مین میت کا تصرف ہے
بہر حال مر نیکی وقت تک قبضہ اور تصرف نہایت ہو جاوے تو قاضی وارثوں کو دلا سکتا ہے
۔ اگر گواہی دین کہ یہ جیسے اس شخص نہ کے قبضہ مین ایک مہینہ سے ہے تو اوس شے مین
اسکی ملک نہایت نہوگی مثلاً زید نے عمر دکی شے پر دعوی کیا کہ میری ہے اور گواہوں نے
زید کی گواہی دی کہ یہ شو ایک مہینہ سے مینے زید کی پاس دیکھی ہے تو اس سے وہ شے زید کو
نہ دلائی جاوے گی کیونکہ حتمال ہے کہ زید کے پاس ننگنی پر ہو۔ اگر مدعا علیہ اقرار کرے
کہ ہر مال مدعی کے پاس ایک مہینہ سے ہے یا مدعا علیہ کے اوس اقرار پر گواہ گواہی دین تو قاضی

اوسکو مدعی کو دلوادے

باب گواہی پر گواہی دیتے کی بیان میں۔ ایسی معاملہ میں جو شہدہ سی ساقط میں ہوتے ہیں
یعنی مواد و احوال کے گواہی پر گواہی مافی جادگی اور اوس میں بھی یہ شرط ہے کہ اصلی دلوگوں کی
گواہی پر دوسرے ایک ساتھ گواہی دین بھی نہ ہو کہ ایک گواہ کی گواہی پر ایک مرد یا گواہ مواد
دوسرے کی گواہی پر دوسرا جدا۔ گواہ فرعی یعنی گواہی پر گواہ یا بکر یا طریقہ ہے کہ اصل گواہ
فرعی سے یوں کہو کہ گواہ رہ میری گواہی کا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے میرے سامنے
اقرار کیا اس بات کا اور ایسی گواہی کے اور اکایہ طریقہ ہے کہ فرعی گواہ یوں کہو کہ گواہی
دیتا ہوں میں اسکی کہ اصل گواہ نے مجھ کو گواہی دہی اس گواہی کا کہ فلاں شخص نے فلاں ارکا
اقرار کیا اسکی کہ اصل گواہی کہ تو میرے گواہ ہو نیکا گواہ نہ بن فرعی گواہ کی گواہی
مقبول ہوگی جب تک کہ اصل فرعی یا بیمار نہ ہو یا سفر کرے۔ اگر فرعی کے گواہ اصل گواہ کا
صلہ نہ بھی بیان کریں تو انکی عدالت ثابت ہو جاوے گی ورنہ قاضی اور وکیل کا حال پوچھو
۔ اگر اصل گواہ اپنی گواہی سے انکار کریں تو فرعی کی گواہی باطل ہے۔ اگر زید اور عمر
نے گواہی دی کہ ہمیں بکر اور خالد نے کہا کہ فلاں شخص کے فلاں عورت پر جو فلاں نے کی مٹی
ہے اور فلاں گھر نے کی یہی ہزار آئے ہیں اور ہم یعنی بکر اور خالد اوسکو بھجانتے ہیں تو اس
صورتمیں اگر مدعی ایک عورت کو لائے اور زید و عمر و کہیں کہ ہم اوسکو نہیں بھجانتے ہیں کہ بھیہ
مدعی مدعا علیہا ہے یا کوئی اور تو مدعی سے کہا جاوے گا کہ اور گواہ لاسکے کہ یہ عورت
مدعی سے جو تیری مدعا علیہا ہے اسطرح ایک قاضی کا خط جو دوسرے قاضی کی طرف جائے
اگر خط لہائے والد و گواہ مدعا علیہ کو نہ بھجانتے ہوں تو دوسرے قاضی بدیہی کہو کہ اور گواہ لا
اسکے کہ بھی میرا مدعا علیہ ہے اگر ان صورتوں میں فرعی کے گواہ یوں کہیں فلاں عورت قبیلہ بنی
سے یعنی ادھر کا قبیلہ تلا دین تو کافی ہوگا جبکہ کہ ادھر کے قبیلہ میں سے کسی خاص جوئے قبیلہ کو ذکر
نکریں اسکی کہ ادھر کی قوم کے ذکر سے سمجھان خوب نہیں ہوتی مثلاً اگر مدعی کہدین تو سمجھان

مدعی
مدعی
مدعی
مدعی

منوگی جب تک کہ ادس کو باب دادی کا خاص لقب جو چند پشت سے منو قایا کرتا ہی بیان کیا جاوی
- اگر ایک گواہ نے اقرار کیا کہ میں نے جوئی گواہی دی تھی تو ادس کو شہر و بازار میں تشہیر کیا جاوے
تغزیر کیا جاوے۔

باب گواہی
۱۰۔ پرنیک بیان
۱۱۔

۱۲۔ دین دیوین
۱۳۔ بی بی وال ادس
۱۴۔ دین دیوین
۱۵۔ دین دیوین
۱۶۔ دین دیوین
۱۷۔ دین دیوین
۱۸۔ دین دیوین
۱۹۔ دین دیوین
۲۰۔ دین دیوین

۲۱۔ دین دیوین
۲۲۔ دین دیوین
۲۳۔ دین دیوین
۲۴۔ دین دیوین
۲۵۔ دین دیوین
۲۶۔ دین دیوین
۲۷۔ دین دیوین
۲۸۔ دین دیوین
۲۹۔ دین دیوین
۳۰۔ دین دیوین

باب گواہی سے پہر جانیک بیان میں - گواہ کو گواہی سے پہر نہ درست نہیں مگر قاضی کے روبرو
- اگر قاضی کے حکم میں سے پہلے دو گواہ پہر گئے تو قاضی اونکی گواہی کی وجہ سے حکم نہ دے
حکم کے بعد پھر جانیک حکم نہ ٹوٹے گا - اس صورت میں اگر مدعی نے مدعا علیہ سے کچھ لیلیا ہی دین ہو
یا عین تو جتنا مدعا علیہ کو دینا پڑا ہو وہ دو گواہوں سے بہرے یعنی قاضی اون سے دلاوے
- اگر ایک پہر گیا تو مدعا علیہ کے آدمی مال کا ضامن ہو گا جتنے گواہ گواہی سو نہ پہرین شمار دانی اعتبار سے
پہرے والوں کی گنتی متبر نہیں مثلاً اگر تین گواہوں میں سے ایک پہر گیا تو ادس کو کچھ دینا نہ آویگا اسلئے
کہ دو گواہ نہیں پھر مال مدعا علیہ کے ذمہ میں دو کی گواہی سے بھی ثابت ہی اور اگر دوسرا
اور پھر ماوی تو ان دو نو پہرے والوں کو آدیا مال دینا پڑیگا کیونکہ جو نہیں پہر ہی وہ ایک گے
ادس سے نصف مال ثابت ہوا تو باقی نصف ان دو نو سے لیا جاویگا - اگر دو عورتوں اور
ایک مرد نے گواہی دی اور ایک عورت پہر گئی تو یہ چارم مال کی ضامن ہوگی اور دو نو پہر گئیں تو
آدمی مال کی دو نو ضامن ہوگی - اگر ایک مرد اور دس عورتیں گواہ میں اور آٹھ پہر گئیں تو
ادس پہر کچھ نہیں ہے اور نو پہرین تو ادس پہر چارم ہے اور اگر سب عورتیں مہر پہر گئیں تو نقصان
پھر حصہ برابر ہو کر ایک حصہ مرد پر اور پانچ حصے عورتوں پر پڑیں گے کیونکہ دو دو عورتیں ایک ایک مرد
کی برابر ہیں تو گویا دس عورتیں بجای پانچ مردوں کے ہوئیں اور ایک مرد گواہ تھا تو کل گویا چھ
مرد ہوئے - اگر گواہی دین دو مرد ایک مرد پر یا ایک عورت پر اس مضمون کی کہ مرشل پر
محاک کیا ہو اور پھر اس گواہی سے پہر ماویں تو کسی چیز کے ضامن نہ ہوں گے لیکن اگر مرشل سے
زیادہ کی گواہی دی تھی تو زیادتی کی مقدار کا تاوان دینگے - اور اگر بیع کے باب میں قیمت
مشل یا زیادہ قیمت کی گواہی دینگے تو پہر جانے پر کچھ نہ دینا پڑیگا لیکن اگر کم قیمت کی گواہی دی تو

جستہ بیہ کی قیمت سہ کم ہوگی اور سہ ضامن ہونے کی صحبت پہلے طلاق کی دو گواہ اگر بہر جا دین تو نصف ہر ضامن ہونے کی اور اگر طلاق کے بعد صحبت کے گواہ بہر جا دین گے تو ان کو کچھ نہ مان دینا ہوگا۔ اور اگر غلام کی آزادگی کے گواہ بہر جا دین تو اس کی قیمت دینی پڑے گی۔ اگر خون کی گواہی سے بہر جا دین تو خون بھامتول کا ان سے بہر لیا جاوے گا مگر قصاص میں مار نہ جاوے گی۔ اگر فرع کے گواہ جنہوں نے اور ذمہ گواہ ہونے کی گواہی دی ہے بہر جا دین گے تو وہی ضامن ہوں گے بشرطیکہ اصل کے گواہ یوں کہیں کہ ہم نے انکو اپنی گواہی پر گواہ کیا تھا یا یوں کہیں کہ ہم نے انکو گواہ بیشک کیا تھا مگر ہم سے غلطی ہوئی تھی۔ اگر اصل اور فرع دونوں کے گواہ بہر جا دین تو ضامن فقط فرع کے گواہ ہوں گے اور ان کی اس کہنی پر اتفاقات کیا جاوے گا کہ ہم سے اصل کے گواہ ہونے جوٹ کھاتا غلطی کی تھی جس شخص نے گواہ ہونے کی عدالت کی تحقیقات کی ہیں اس سے بہر گیا تو وہ خود ضامن نقصان کا ہوگا۔ ایسی قسم کے گواہ جو کسی شرط پر ضامن ہونے کی اور زانی کے محسن ہونے کی گواہ جس سے سنگساری لازم ہوئی ہو اور شرط کے واقع ہونے کے گواہ کچھ نہ مان دین گے یعنی اگر چار گواہ ہونے کیسے زنا کی گواہی دی اور دوسرے دو گواہ اس کے محسن ہونے کی گواہی دین اور پھر یہ سب گواہی سے بہر جا دین تو سنگسار کئے ہوئے شخص کا خون بھاننا کے چاروں گواہ ہوں پر پڑے گا نہ محسن ہونے کی دو گواہوں پر شرط کے واقع ہونے کی صورت یہ ہے کہ دو گواہ ہوں نے کہا کہ زید نے اپنے غلام سے کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جائی تو آزاد ہو اور دو گواہ ہوں نے گواہی دی کہ وہ غلام گھر میں گیا بہر جا دین گواہ ہوں تو بھلو دو گواہ غلام کی قیمت کے ضامن ہوں گے نہ دوسرے۔

تکالیف الوکالت اس میں وکیل کرنا بیان ہے۔ وکیل کرنا یہ ہے جو اور سنی اس کی بھین کہ دوسرے کو اپنی ذات کی قائم مقام کر دینا پس نصف میں جس کا خود موکل کو اختیار ہے خواہ وکیل لڑکا ہو یا غلام جس کو معاملات کرنا لڑکا مالک کا حکم نہیں بشرطیکہ وکیل معاملات کی حقیقت سمجھتا ہو۔ جو معاملات موکل خود کر سکتا ہو اور دین وکیل کو اپنے قائم مقام کر سکتا ہو

تکالیف الوکالت

وکیل کھانا اپنی جواب دہ سوال کے واسطے حقوق میں طرفائی کی رضامندی سے درست ہے لیکن اگر موکل بیمار ہو یا غائب ہو تو میں منزل کے عرصہ سے یا اس کا سفر کا ارادہ ہو یا عورت پر وہ نشین ہو ان صورتوں میں طرفائی کی رضامندی ضرور نہیں۔ اسے طرح صحیح سے وکیل کرنا کوئی حق دینی یا لینے کے واسطے سوا اعداد و قصاص کے اگر موکل غائب ہو اور اگر اس مجلس میں حاضر ہو تو وکیل کرنا جدا اور قصاص لینے کے واسطے بھی صحیح ہے کیونکہ موکل کے ہوتے ہوئے وکیل کا کچھ اعتبار نہیں تو گویا یہ امور موکل ہی نے کئے۔ جن حقوق کو وکیل اپنی طرف نسبت کرتی ہے جیسا کہ دینی یا خود اقرار کرنا یا باوجود ذکر صلح کرنا وہ وکیل سے متعلق ہو جائیں گے اگر وکیل غلام نہ ہو جسکو معاملہ کرنے کے لئے مالک کا حکم نہیں اور حقوق بھی ہیں کہ بیم کو دینا یا لینا یا اس کی قیمت لینا یا بیم کسی اور کی کلی تو باکم سے قیمت پھر لینا یا بیع کے عیب میں جگہ نہا یہ سب معاملات وکیل سے متعلق ہوتے ہیں اور ملک موکل کی ثابت ہوتی ہے معاملہ کے شروع سے ہی بھان تک کہ اگر وکیل اپنی رشتہ دار کو خریدی تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ جن معاملوں کو وکیل موکل کی طرف نسبت کرے جیسے کاح یا غلام یا صلح دہستہ خولسی یا انکار سے صلح ہے وہ معاملے متعلق موکل سے ہونگے وکیل سے تو اب وکیل شوہر سے کاح میں مہر کا مواخذہ نہیں ہو سکتا اور عورت کی وکیل سے غلام کو عورت دلائی جائے مواخذہ نہیں کیا جاوے گا۔ خریدنیوالے کو اختیار ہے کہ موکل کو قیمت نہ دی وکیل ہی کو دی کیونکہ بیع وکیل سے متعلق ہے اور اگر موکل کو دیدی تو بھی صحیح ہے پھر وکیل اس سے مواخذہ نہ کرے کیونکہ حق حقدار کو پہنچ گیا *

باب خرید و فروخت کی واسطے وکیل کرنا یا نہیں۔ اگر وکیل سے کچھ کہ شلاناڈے کی سوسے یا گھوڑا یا خیر خرید تو صحیح ہے خواہ قیمت مقرر کرے یا نہ کرے۔ اگر یوں کچھ کہ غلام یا مکان خرید تو قیمت اگر بنا دیگا تو درست ہے ورنہ جائز نہ ہوگا۔ اگر کپڑا خریدنے کو بغیر قید نام نہ دی وغیرہ کے کچھ یا کچھ کہ چار یا یہ خرید گھوڑے یا خیر وغیرہ کا نام نہ لے تو نہیں صحیح ہے گو قیمت بتا دی۔ اگر مطلق طعام خریدنے کو کچھ تو گھوڑا یا آٹا مراد ہوگا۔ وکیل کو

باز خرید و فروخت کی واسطے وکیل کرنا یا نہیں

مبیم کا پیر دینا بسبب عیب کی صحیح ہے جب مبیم اس کی پاس ہو اور جب موکل کو دیکھ تو بحکم
 اس کی پیر نہیں سکتا۔ اگر مبیم کی قیمت وکیل نے اپنی پاس سے دیدی ہو تو مبیم کو روک سکتا ہے
 جب تک موکل قیمت اس کی نہ دی۔ اگر مبیم وکیل کے پاس جاتی رہی تو اگر روکنے سے پہلے
 گئی تو موکل کی گئی اور موکل کے ذمہ ہو اس کے دام ساقط نہ ہونگے اور اگر بعد روکنے
 کے گئی تو اس کا حکم اس مبیم کا سا ہے جو بائع کے پاس مشتری کے دینے سے پہلے ہلاک ہو
 یعنی ایسی مبیم کی قیمت موکل سے نہ لیجاوے گی۔ بیع منقطع اور سلم جنین عاقین کی جدائی
 سے پیشتر قبضہ ضروری وکیل کی جدائی کا اعتبار ہے نہ موکل کی یعنی وکیل کو بچاؤ
 کہ بیع منقطع اور سلم میں بدون قبضہ بدل کے علحدہ ہوا در موکل علحدہ ہو تو مضایف نہیں
 ۔ ایک شخص کو وکیل کیا روپیہ کا آٹھ سیر گوشت خریدنے کو اور وکیل نے وہی گوشت جو آٹھ
 سیر بکتا ہی روپیہ کا سولہ سیر خریدا تو موکل کو آٹھ آنے کا آٹھ سیر خرید کر لینا ضروری ہے۔
 اگر کسی خاص چیز کے خریدنے پر وکیل کیا تو وکیل اپنی واسطی اور چیز کو نہیں لے سکتا
 ۔ اگر ایسی چیز کو وکیل اور دار لے یا جو موکل نے اس کی قیمت بتادی تھی اس کے خلاف
 لی تو وہ خرید وکیل ہی کی ہوگی۔ اگر وکیل کرے کسی غیر مبیم چیز کے خریدنے کا تو وہ
 خرید بھی وکیل کی ہو لیکن وکیل نے اگر نیت کر لی کہ موکل کی واسطی خریدتا ہوں یا موکل کے
 مال سے خریدی تو موکل کی ہوگی۔ اگر وکیل کچھ کہ اس چیز کو میں نے موکل کے واسطی خرید
 ہوا در موکل کہے کہ تو نے اپنی واسطی خریدی تو موکل کا قول مستبر ہے اگر اسی صورت میں
 موکل نے پہلے سے قیمت دیدی ہوگی تو وکیل کا قول معتبر ہوگا۔ زید نے عمر سے کہا
 کہ خالد کے واسطی بھی چیز میرے ہاتھ بیچی اور عمر دبے بیچ ڈالی اور پھر زید وکالت سے
 انکار کرے کہ میں نے خالد کی واسطی نہیں خریدی ہو تو خالد اس سے کہے سکتا ہے لیکن اگر
 خالد کہے کہ میں نے زید کو وکیل نہیں کیا تھا کہ میرے واسطی خرید تو خالد اس کو نہیں لے سکتا
 مان اگر زید اس کو وہ چیز دی چکا ہو البتہ خالد لے سکتا ہے پھر زید کو نیا لگی۔ اگر وکیل

سے کئے کہ فلائے دو غلام میسر داسطی خرید اور قیمت نہ مقرر کر دی پس وکیل ایک غلام اداسکی
داسطی خریدی تو صحیح ہے۔ اگر اون دو نو کو ہزار روپیہ میں خرید نیکو کئے اور دو نو کی قیمت برابر
ہو پھر ایک کو وکیل پانسو یا کم کو خریدی تو بھی صحیح ہے اور اگر پانسو سے زیادہ کو خریدی تو
نہیں صحیح ہو گا ان اگر موکل کے جھگڑنے سے پیشتر دوسرے غلام کو پانسو یا دس نو کم کو خریدے
جتنا پہلی میں زیادہ دیا ہو تو صحیح ہے کہ دو نو ہزار میں ہو گئی۔ اگر کسی اپنی قرضدار کو وکیل
کرے کہ فلاں چریسے قرض کے بدلہ میں جو تجھے آتا ہے خرید دے اور وہ خریدی تو صحیح
ہے اور اگر غیر معین شے کو اسطرح کہی تو وہ خرید وکیل کی ہو گی۔ اگر ہزار دیکر ایک شخص
کو کہو کہ اتنی کو میسر داسطی لونڈی خرید اور اسنی خریدی پھر موکل نے کھا کہ یہ تو پانسو کی
ہی اس صورت میں خریدنے والی پس وکیل کا قول مقبر ہو گا کیونکہ موکل اس سولینا چاہتا تھا
اور وہ انکار کرتا ہے اور نکل کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوتا ہے اور اگر پہلی ہزار نہیں دے مین
تو اس صورت میں موکل کا قول مقبر ہو گا کیونکہ وکیل اس سولینا زیادہ لیا جاتا ہے
اور وہ منکر اگر ایک غیر معین شے کو خرید وکیل کیا اور پھر اختلاف ہوا وکیل کہتا ہے کہ ہزار کو خریدی ہے اور موکل
کہتا ہے کہ پانسو کو اور اس شو کا بائو وکیل کیسے کہتا ہے تو وکیل موکل آپس میں قسم کھائیں
اگر دونوں نے قسم کھائی تو وہ شے وکیل کی ٹھہر گی نہ موکل کی۔ ایک غلام زید سے
کہے کہ تو مجھ کو میسر مالک سو میسر لئی ہزار روپیہ کو خرید دے اور غلام نے ہزار روپے
اور زید نے مالک سو کہیا کہ میں تیسے فلائے غلام کو خاص اس کے لئے خریدتا ہوں اور مالک
اسی شرط پر بیچ دے الی تو غلام آزاد ہو جائیگا اور ولاد اسکی مالک کو ملیگی اور اگر زید
کہے کہ اس غلام کو میں اپنی داسطی خریدتا ہوں تو وہ زید کا ٹھہرے گا اور اسکی ذمہ ہزار روپیہ
اور لازم ہوگی اسلئے کہ غلام والی ہزار روپیہ تو مالک ہی کے ہیں کیونکہ جو غلام کا مال
ہے وہ مالک کا ہے اب زید ہزار اور قیمت کو دے۔ اگر کہی کوئی غلام سے کہ تو میری داسطی
اپنے آپ کو اپنے مالک سے خرید لے اور غلام مالک سے کہے کہ مجھ کو فلاں شخص کے داسطی بیچ

اور وہ بیچدالی تو حکم کر نیوالے کا غلام ٹھہریگا اور اگر یوں نکلی کہ فلاں کی واسطی بیچ تو آزاد
 ہو جائیگا +

فصل دیکل خرید و فروخت کا ایسی شخص سے معاملہ کرے کہ جس کی واسطی کو اپنی ندی سکو مثلاً اپنی
 بابا لڑکا لڑکی بی بی غاوند شریک وغیرہ سے معاملہ خرید و فروخت کی واسطی کرے کہ
 خوف ہو تمہارے کا۔ اور صحیح ہے کہ دیکل ہم کام زیادہ قیمت کی عوض میں خواہ اسباب کے
 بدلے میں خواہ کسی وقت تک قرص پر چیز کو بیچے اور اگر خرید نیکی لئے دیکل ہو تو نیکی
 خرید میں بھی شرط ہو کہ برابر قیمت پر چیز مول لے خواہ دام اتنا بڑا ہو کہ دوتا نقصان پہنچ
 ہو یعنی قیمت لگانے والے بڑے سو بڑے بڑے دام لگائیں ایسا نہ کہ کوئی اس کی قیمت اتنی
 نہ لگائی۔ اگر غلام کے بچے کا دیکل کیا اور اس سنو آدھا غلام بچا تو صحیح ہے اور اگر غلام بچہ
 کا دیکل کیا اور آدھا خرید تو یہ خرید موقوف ہوگی باقی آدھی کے خریدنے پر اگر وہ بچہ
 یا تو مول کو لینا پڑیگا۔ اگر مشتری عیب کے سبب جو مشتری کے گواہوں سے
 ثابت ہو یا مدعا علیہ کے قسم نہ کہانے سے ثابت ہو بیم دیکل کو پیر دی تو وہ مول کو
 پیر دے اس طرح اگر دیکل نے بیم میں ایک قدیمی عیب کا اقرار کیا ہو جیسے ایک زائد
 اونگی یا دانت زائد کا مثلاً اور اس عیب سے وہ چیز دیکل کے پاس پھر کر آوے تب بھی
 مول کو پیر دے اور اگر ایسی عیب کا اقرار نہ تو وہ چیز منسوخ دیکل کو واپس لیگی وہ
 مول کو نہ پیر لیگا۔ اور اگر دیکل کچھ اودھا پیرچھا لے اور مول کہے کہ میں نے نقد بچہ کو
 کھاتا اور دیکل کہے کہ بچہ کو کھاتا نقد اودھا کی قید نہیں لگائی تھی تو مول کا قول
 معتبر ہوگا اور اگر عقد مضاربت میں یہ صورت واقع ہو تو مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ بیع
 کا دیکل اگر کوئی چیز مشتری کی گڑو کری اور وہ دیکل کے پاس ضائع ہو جائے
 یا مشتری سے کوئی ضامن لے لے اور ضامن مثلاً مفلس ہو کر مر جاوے اور قیمت اسے
 نہ لگے تو دیکل ضامن نہ ہوگا قیمت کا۔ اگر کسی کو دیکل ہوں تو اونہیں سے نقطہ

فصل

۹

مقتضات اس
 عقد مشتری کا
 خرید و فروخت
 مال جو درجہ
 منت و نقد
 ہون

ایک کسی معاملہ میں تعین کرے مگر جگر کرے کہ کسی سے اور طلاق دینے میں بغیر بدل کے اور آزاد کریمین بغیر عوض کے اور سوچی ہوئی امانت کو پیر دینے میں اور موکل کا قرض اور کرنے میں کہ اگر ان امور میں دو وکیل ہوں تو ہر ایک انہیں سے بغیر دوسرے کے ان معاملات کو کر سکتا ہے اور معاملوں میں دو ذوالتفاق سے کام کریں۔ وکیل اپنی طرف سے کسی اور کو وکیل نہ کرے مگر موکل کے کہنے سے یا اس صورت میں کہ موکل نے اس سے کہہ رکھا ہو کہ جیسا تیری عقل میں آوے یا اگر ان دونوں صورتوں میں وکیل اپنی طرف سے وکیل کر سکتا ہے۔ اگر وکیل نے بے حکم موکل کے کسیکو وکیل کر لیا پس اس وکیل کے وکیل نے اصل وکیل کے سامنے عقد کیا یا کسی اجنبی آدمی نے کوئی عقد وکیل کی طرف کیا اور اس عقد کو اصل وکیل نے جائز رکھا تو میم سے یعنی اگر اجنبی آدمی وکیل کے سامنے خواہ چھو عقد کرے اور وکیل اسکو جائز رکھے تو وہ عقد درست ہو جائیگا گو وہ شخص اجنبی وکیل کا وکیل نہ ہو۔ اگر نکاح کر دی غلام یا مکاتب یا کافر اپنی چوٹی لڑکی کا جو آزاد اور مسلمان ہوا ایسی لڑکی کے مال سے کچھ ادا سکے لئے فریہ یا بیہ کرے تو یہ صورتیں صحیح نہ ہوں گی کیونکہ غلام یا کافر مسلمان عورت کا ولی نہیں ہو سکتا

باب جگر کرنا مال لینے کے لئے وکیل کر نیکے یا نہیں۔ جو شخص جگر کرنے یا تقاضا کرنے کا وکیل ہو وہ قرض کا روپیہ لینے کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور جو قرض کے وصول کر نیکا وکیل ہو وہ جگر کرنے کا اختیار ہے اور جو کسی خاص چیز کو لینے کے واسطے وکیل ہو وہ جگر کرنے کا اختیار نہیں ہے اگر اسی صورت میں چیز کو کو قاضی وکیل کے رہنے کو اہل قائم کئے کہ اس چیز کو تیسے موکل نے میری ہاتھ بیچا الٹے تو حکم موقوف رہیگا جب تک کہ زید غائب حاضر ہو جو ب زید حاضر ہو تو حکم کیا جاوے گا زید کے سامنے گواہ قائم کر نیکا اسطرح طلاق اور آزادی کا حال ہے یعنی ایک شخص کو زید نے وکیل کیا کہ میری بی بی یا میرے غلام کو لے آ اور عورت نے گواہ قائم کئے کہ زید نے مجھکو طلاق

بجائے
کرنا
بجائے
بجائے
بجائے

دیدمی محو یا غلام نے گواہ قائم کئے کہ زید نے مجھ کو آزاد کر دیا ہے تو بغیر زید کے حاضر ہو نیکی
 حکم موقوف رہیگا یعنی گواہ اویس کے سامنے سنی جاوین گئے۔ جو شخص جگہ کر نیکا وکیل ہو
 وہ اپنی موکل کے ذمہ پر طرفتانی کے حق کا اقرار اگر قاضی کو سامنے کرے تو وہ اقرار صحیح ہوگا
 اور اگر قاضی کے سامنے نہیں کیا تو معتبر نہیں۔ مال ضامن کو اوس مال کے وصول کر نیکا
 وکیل کرنا صحیح نہیں کیونکہ جس مال کا وہ کفیل ہوا اویس کے وصول کر نیکا وکیل نہیں ہو سکتا
 - اگر زید دعویٰ کرے کہ میں فلان غائب کا وکیل ہوں اوس کے قرض وصول کرنے کا
 اور قرضدار اوس کے کہنے کو درست بتا دی تو اوسکو حکم کیا جاوے گا کہ اس وکیل کو قرض
 ادا کر دے پس اگر وہ غائب آیا اور اوسنی وکیل کو سچا بتایا تو خیر ورنہ قرضدار کو دہرا
 قرض ادا کرنا پڑیگا اور اگر وکیل کے پاس اوسکا مال موجود ہو تو پہلے اور اگر جاتا رہا ہو
 تو کچھ بچا دیا کہ البتہ اگر وکیل قرض وصول کرتی وقت ضامن ہو گیا تھا کہ اگر موکل کو کچھ
 مال نہ پہنچے تو میں ذمہ دار ہوں یا قرضدار نے اوسکی وکالت کو درست نکھا موقوفہ دعویٰ
 وکالت پر اوسکو وہ مال دیا ہوا نہ دو تصور تو نہیں اگر وکیل کے پاس مال تلف بھی ہو گیا ہو
 تو وصول کر لے۔ اور اگر ایک شخص کہے کہ میں امانت لینے کے واسطے وکیل ہوں اور جسکی
 پاس امانت سپرد ہے وہ اوسکو سچا بتاوی تو اوس سے وہ امانت وکیل کو دلائی جائیگی
 اسی طرح اگر کوئی یون کہے کہ جسکی کچھ امانت ہو اوس سے میں نے مول لیلیٰ ہے اور امانت
 ہسبات کو سچا کہتے ہیں امانت دار سے وہ امانت دلائی جائیگی۔ اور اگر کوئی یون کہے
 کہ مالک اس امانت کا مرگیا اور کچھ امانت میرے لئے میرا چھوڑ دیا ہے اور جسکی پاس امانت
 ہے وہ اس شخص کو سچا کہے تو وہ امانت اس مدعی کو دلائی جائیگی۔ اگر قرض کا کچھ وکیل
 کرے اپنی مال لینے کے واسطے اور قرضدار کہے کہ صاحب مال نے تو اپنا مال لے لیا تو اس
 کہنے سے مالک کا لے لینا ثابت نہ ہوگا اور وکیل کی وکالت ثابت ہو چکی ہو تو وکیل
 کو وہ مال حوالہ کرے اور اوسکو حکم ہوگا کہ اگر مالک کو مال ادا کر دیا ہے تو اوس

موافقہ کر پس اگر مالک مال لینے سے انکار کرے گا تو قرضدار اسکو قسم دلائیگا۔ اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ بائع سوا دس عیب کی بابت جو خریدی ہوئی نوٹڈی میں نکلائے جواب سوال کر اور اسنو بائع سے حجت کی اور بائع نے کہا کہ مشتری تو راضی ہو گیا تھا تو وکیل نوٹڈی کو نہیں پیر سکتا جبکہ مشتری قسم نکلائے کہ میں راضی ہوا تھا اگر قسم نکلائے تو پیر دینی کا حکم ہوگا۔ زید نے عمر کو دس روپیہ دئے کہ انکو میرے گھر والوں پر خرچ کر دی اور عمر و نے اپنے پاس سے دس روپیہ خرچ کر دی تو پھر دس مقابل ہو گئی زید دئے دس کے یعنی زید عمر و سے اپنی روپیہ نہیں لے سکتا یوں کہہ کر کہ تو نے تو اپنے پاس سے خرچ کئے ۛ

باب وکیل کو برطرف کر نیکے بیان میں۔ اگر وکیل کو موکل نے برطرف کر دیا اور وکیل کو اسکی خبر بھی ہو گئی تو وکالت باطل ہو گئی اسی طرح اگر وکیل یا موکل مر گیا یا وکیل مجنون ہو گیا ہمیشہ کو یا وہ معتد ہو کر وکالت کو چلا گیا یا جن دو شرکوں نے شرکت میں وکیل کیا تھا وہ شرک ایک آپس میں نہ ہو یا ایسی شرکت تھی کہ وکالت اسکو لازم تھی جیسو مضافہ یا موکل مکاتب تھا اور وہ اداسی زیر کتابت سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام یا ذون تھا پھر اسکو عقیقہ سے مالک نے منہ کر دیا ان سب صورتوں میں وکالت باطل ہے ^{اجازت ملے ہو} موکل کی۔ جس کام کے لئے وکیل کیا ہو اگر موکل اسکو بذات خود کرے تو وکالت جائز ہے

کتاب الدعوی

اسمین دعوی کا بیان ہے۔ دعوی کنتی میں جگہ میں کسی چیز کو اپنی طرف نسبت کرنے یعنی یوں کہہ کر کہ یہ میری چیز ہے۔ مدعی اسکو کنتی میں کہ دعوی کرے اور جو جگہ چوڑی شے تو اس سے موافقہ نہو۔ مدعا علیہ مدعی کے خلاف ہے یعنی جتنے دعوی کیا جاوی اور وہ اگر جواب دہی سے چٹ ہو رہی تو زبردستی اس سے جواب طلب ہو۔ دعوی صحیح نہیں جب تک وہی جس پر دعوی ہے بیان نہ کر دیا جاوی اور اسکا اندازہ

وکیل کو
دعا
کتاب

کتاب الدعوی
بیم
بیان

اور جس نے بیان ہو۔ پس اگر وہ شریعہ مدعا علیہ کے پاس موقوف مدعا علیہ کو اسکے حاضر کر نیکی تکلیف دی جائیگی تاکہ مدعی اپنے دعویٰ میں اسکی طرف اشارہ کرے۔ یہی حال ہے گواہوں کے گواہی میں اور مدعا علیہ کے قسم دلائل میں یعنی چیز کا حاضر کرنا جائیگی تاکہ گواہ اپنی گواہی میں اور مدعا علیہ اپنی قسم میں اسکی طرف اشارہ کریں۔ اگر چیز کا حاضر کرنا دشوار ہو تو مدعی اسکی قیمت ذکر کر دے۔ اگر دعویٰ غیر منقول شیو کا موثر زمین یا گھر کے تو اسکی حدیں بیان کر دے۔ تین حدوں کا بیان کر دینا کافی ہے کیونکہ جو پختی حد اسی سے معلوم ہو سکتی ہے۔ ان حدوں کے مالکوں کا نام بھی ذکر کر دے اور جو شخص مشہور ہو اسکے دادا تک کا نام بتانا ضروری۔ یہ بھی ذکر کرے کہ جس چیز کا دعویٰ ہو وہ بعینہ مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے۔ غیر منقول شیو میں قبضہ تصرف فقط مدعی مدعا علیہ ایک دوسری کو سچا کہنے سے ثابت ہو گا جب تک گواہوں سے یا قاضی کے جانی سے ثابت ہو بخلاف منقول کے کہ اس میں قبضہ و تصرف طرفین کے اقرار سے بھی ثابت ہو جائیگا تعین چیز کے دعویٰ میں ضرور ہے کہ مدعی ذکر کرے کہ عین شیے مدعا علیہ کو مدعا علیہ سے طلب کرتا ہوں اگر وہ شے موقوف ہو تو اسکا وصف بیان کرے اور یہ کہ اسکو مدعا علیہ سے چاہتا ہوں۔ جب دعویٰ صحیح ہو جاوے تو قاضی مدعا علیہ سے جواب طلب کرے پس عاقلہ اقرار کرے دعویٰ کا تو اس کے دلائل کا حکم کر دے اور اگر انکار کرے تو مدعی اپنی گواہ لادے اور گواہوں کے بعد مدعا علیہ پر حکم کرے یعنی شہود عاقلہ مدعی کو دلا دی اور اگر گواہ مدعی کے پاس نہ ہوں تو مدعا علیہ کو قسم دلائی جاوے گی اگر مدعی قسم طلب کرے اور مدعی کو قسم نہ دلائی جاوے گی کیونکہ قسم خاص ہے واسطی مدعا علیہ کے۔ بلکہ کے دعویٰ میں شخص تصرف کو گواہ مقبول نہ ہو سکتی اگر مطلق ملک بیان کریں اور سبب کا ذکر نہ کریں جیسے خرید یا ہبہ وغیرہ ہے۔ اگر دونوں شخص قاضی اور تبدیل گواہ گذارین تو جو شخص تصرف نہیں کرے اسکے گواہوں کی سماعت پسند گواہوں تصرف کے بہتر ہے۔ اگر مدعا علیہ قسم

کھانیکو ایکار کما گیا اور اوسنی انکار کیا یا چٹ ہو رہا تو بدون قسم دلائلو اور ہر حکم
 ہو جائیگا کہ مدعی کا مدعا حوالہ کر مستحب ہو مدعا علیہ سے تین بار قسم کو کنا۔ مدعا علیہ شکر سے
 قاضی ان چیزوں میں قسم نہ لے اقول نکاح دوم رجعت بعد طلاق کے سوم رجعت ایلاء کے
 بعد چارم لونڈی کو اتم ولد کرینین نجسہ غلام موبین ششم ثبوت کتب میں ہفتم حق دلائل
 اور حد اولعان میں بھی قسم دلائی جاوی اور قاضی امام فخر الدین نے فرمایا ہے کہ فتوے
 اس پر ہے کہ مدعا علیہ شکر سے قسم لجاوی چٹون اشیاء مذکورہ میں یعنی نکاح سے ولاتک فائدہ
 جانا چاہیو کہ نکاح سے ولاتک سات شہدین اور کو چہ اسو سطر قرار دیا کہ ام ولد بنانا اور
 اثبات نسب لازم اور لزوم میں گویا وہ دونو ایک قسم میں۔ چور سے قسم دلائی جاوی
 پس اگر انکار کرے قسم سے تو چوری کے مال کا ضامن ہو جائیگا مگر ماتحہ نہیں کئے گا
 اگر بی بی خاوند پر دعوی کرے کہ مجھ کو صحت سے پہلے طلاق دی ہو تو خاوند کو قسم دلائی جاوی
 اگر انکار کیا قسم سے تو ادھی مہر کا ذمہ دار ہو گیا۔ جو شخص انکار کرے قصاص کے مقدمہ
 میں تو اسکو بھی قسم دلائی جاوی پس اگر جان کی قصاص میں قسم سے انکار کرے تو قید
 کیا جاوی یہاں تک کہ اقرار خون کا کرے یا قسم کماؤ اور جان کے سوا اور چیزوں کے
 قصاص میں مثل رجم وغیرہ کے بجز دنا کر کے قصاص لیا جاوی۔ اگر مدعی کھو کہ میرے
 گواہ حاضر ہیں اور پھر مدعا علیہ سے قسم کی درخواست کرے تو اسکو قسم نیا دیگی اور مدعا علیہ
 سے کما جاویگا کہ مدعی کو تین ہفتہ کی حاضر ضامنی دیدی پس اگر مدعا علیہ ضمانت دینی
 سے انکار کرے تو مدعی اسکو ہمراہ رہی جان جائیگی لیکن اگر مدعا علیہ مسافر ہو تو اسکی
 ہمراہی صفت قاضی کے محکمہ میں کرے اسلیو کہ اس سے زیادہ مسافر کے ساتھ رہیو یا اس
 ضامن یعنی مسافر کا کمال نقصان ہے۔ اور قسم جو مدعا علیہ کماوی تو معتبر خدا کی قسم
 یعنی یون کنا کہ خدا کی قسم کہ مدعی کا حق مجھے نہیں ملتا آزادی کی قسم کما دینی ہنکے کہ اگر مدعی کا
 حق مجھے ہو تو میری بی بی طالق یا غلام آزاد ہو البتہ اگر مدعی اصرار کرے کہ اسکو طلاق

یا عتاق کے ساتھ قسم دلائی جاوی تو ایسی قسم بھی اعتبار ہے۔ قسم کی تاکید خدا کے اوصاف کے ذکر سے کرنا چاہیو کہ عالم الغیب ہے اور گناہگاروں کو عذاب دینے والا ہے اور جو ٹھہر سزا دینے والا ہے وقت اور جگہ سے تاکید قسم ضرور نہیں یعنی مدعی یہ درخواست نہ کرے کہ مثلاً مدعا علیہ عمر کے وقت یا جمعہ کو یا مسجد میں یا کعبہ شریف میں قسم کھا دی۔ یہودی کو قسم یون دلائی جاوی کہ قسم ہے اوس خدا کی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات اوتاری اور نصرانی کو اس طرح کہ قسم ہے اوس خدا کی جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی اور مجوسیٰ آتش پرست کو اس طرح کہ قسم اوس خدا کی جس نے آگ پیدا کی اور بت پرست کو قسم خدا کی قسم و کما بغیر لافٹسی اور لفظ کے۔ ان سب کو ان کی عبادت خانوں میں قسم دلائی جاوی۔ قسم دلائی جاوی ماحصل دعویٰ پر مثلاً یہ کہ دعویٰ میں یون کھا جاوی کہ خدا کی قسم ہم دونوں اس وقت میں قائم نہیں تھے اور نکاح کے دعویٰ میں یون کہ قسم خدا کی ہم دونوں نکاح اس وقت میں قائم نہیں اور غصب کے دعویٰ میں یون کہ بابت اس وقت بلکہ اس چیز کا پیر دینا واجب نہیں اور طلاق کے دعویٰ میں یون کہ اللہ کی قسم مجھ عورت اس وقت مجھسی بائن نہیں۔ اگر مدعی بڑھکے سبب حق شفعہ کا دعویٰ کرے یا بائن طلاق دی ہوئی عورت کی نفقہ کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ یعنی مشتری یا خاوند معتقد ان کا ہو مثلاً شافعی مذہب ہو کیونکہ امام شافعی کے بیان حق شفعہ اور نفقہ مطلقہ بائن کا واجب نہیں تو ایسی صورتیں قسم دلائی جاوی سبب دعویٰ پر مثلاً مدعا علیہ یون کہے کہ خدا کی قسم میں نے مدعی کے بڑھکے کا گم نہیں خریدا ہے یا اس عورت کو طلاق بائن نہیں دی ہے۔ اور غلام کے وارث ہو نہیں قسم جانی پر دی جاوے گی مثلاً زید ایک غلام کا وارث ہوا اور عمر و نے دعویٰ کیا کہ یہ غلام میرا ہے تو زید سے یون قسم لیا کہ کہ قسم خدا کی میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ غلام عمر و کا ہے اور اگر زید اس غلام کا بہت سے یا خریدنے سے مالک ہوا ہے تو امر واقعی پر قسم دلائی جاوے گی نہ جانی پر یعنی زید کو یون کہنا پڑے گا کہ خدا کی قسم یہ غلام عمر و کا نہیں ہے۔ منکر قسم اگر عموماً دیدے قسم کا یا مدعی

سے صلح کر لے قسم سے تو یہ سیمہ سے قرض یا صلح کے بعد پورا دس کو قسم دلائی جاوے گی عوض
دینا یا صلح کرنی یوں جو کہ منکر کہو کہ مجھ پر جو قسم لازم ہو اس کو بایں تمجکویہ چیز دیتا ہوں یا
اپنی قسم سے اس چیز پر صلح کرتا ہوں مجھ دو نو سیمہ میں

باب آپس میں قسم کھانیکے بایں میں - اگر بائع اور مشتری اختلاف کریں مقدار بیع یا مقدار
قیمت میں مثلاً بائع ثمن دو سو بتا دی اور مشتری پونے دو سو یا بائع بیس میں غلہ بتا دی
اور مشتری اکیس میں تو جو گواہ لائے اس کو خاطر خواہ حکم ہوگا اور اگر دو گواہ لادیں
تو جسے گواہوں سے زیادہ ثابت ہو اس کے موافق حکم ہوگا اگر دو گواہ نہ لاسکیں اور
آپس میں راضی بھی نہ ہوں تو دو نو قسم کھائیں اور پہلو مشتری کو قسم دلائی جاوے گی اور اگر دو نو
میں ایک بھی فسخ بیع چاہی تو قاضی بیس قسم کر دی اور جو قسم سے انکار کریگا دوسرا بیع ہوگی
اور پھر ثابت ہو جائیگا - اگر دو نو میں اختلاف ہو وقت ادا ثمن میں کہ بائع کہو کہ میں نے نقد
بجای اور مشتری کہے کہ اودا یا شرط یا خریدار میں اختلاف کریں اب ایک کہو کہ بیس میں خریدار دہرا
کہے کہ نہ یا کسی قدر قیمت کے لیسو میں اختلاف ہو یا بیس کے سب یا تھوڑی جاتے رہنے کے
بعد مقدار قیمت میں اختلاف ہو یا کتاب اور مالک زر کتابت کی مقدار مختلف تا وہین مالک یا دہرا
کہے اور مکان کم یا بیس سلم کے فسخ کے بعد سلم کر نیوالا اور جس سے سلم کی تھی وہ شخص مال
کی مقدار میں اختلاف کریں تو ان سب صورتوں میں دو نو کو قسم دلائی جاوے گی بلکہ منکر کا قول
اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا - اگر بیس کے اقالہ کے بعد بائع اور مشتری مقدار قیمت
میں اختلاف کریں تو دو نو پر قسم آوے گی - اگر جو رخصا وند مقدار میں اختلاف کریں
تو جو گواہ لایگا وہی جیتیگا اگر دو نو گواہ لادیں تو عورت جیتیگی اگر دو نو گواہ نہ لاسکیں
تو دو نو قسم کھائیں اور حکام فسخ نکلیا جاوے بلکہ دو نو کی قسم کی صورتیں مہر مثل کو کیا جاوے گا
اگر مہر مثل خاوند کے قول کے مطابق یا اس سے کم ہے تو اس کی قول کے موافق حکم ہوگا
اور اگر عورت کے قول کے مطابق یا اس سے زیادہ ہوگا تو حکم اس کی قول کو موجب

بایں
پس میں
بایں
بایں

ہوگا اور جو دونوں کے قول کے درمیان ہوگا تو مثل ہی دلایا جاوے گا۔ اگر موجد یعنی ٹھیکہ دینے والا اور مستاجر یعنی ٹھیکہ لینے والا اختلاف کریں ٹھیکہ میں یعنی اسکی اجرت خواہ منافع میں نفع لینے سے پہلے تو باہم قسم کھائیں اور نفع لینے کے بعد وہ تو قسم نکھائیں بلکہ اس صورت میں قول مستاجر کا قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور بعض میں اختلاف اور کل میں اختلاف ہونیکا ایک حکم ہے۔ یعنی تھوڑا نفع لینے کے بعد اگر اسکی اجرت کی مقدار میں اختلاف کریں گے تو دونوں کو قسم دینا چاہیے بلکہ قول مستاجر کا قسم سے معتبر ہوگا ایام گذشتہ کی لئے اور باقی اجارہ فسخ کر دیا جاوے گا۔ اگر عورت اور خاوند گھر کے سبب میں اختلاف کریں تو جو سبب جسکی لائق ہو اسکو دیا جائے اور جو دونوں کے کام کا یہ وہ خاوند کو دیا جائے گا یعنی اگر خاوند بی بی ہر ایک کل سبب کا دعویٰ کریں تو زیور وغیرہ جو عورت کی کار آمد ہی وہ عورت کو ملیگا اور ہتھیار وغیرہ خاوند کو اور جو چیزیں دونوں کے کار آمد فی ہین جیسے برتن وغیرہ تو وہ بھی خاوند کو ملیں گی۔ پس اگر دونوں میں سے ایک مر جاوے اور اسکا وارث اسکی جگہ دعویٰ کرے تو دونوں کی کار آمد فی چیز زندہ کو ملیگی۔ اور اگر دونوں میں سے کوئی ملک ہو یا بھائی آزاد کو پہنچا یا بھائی بیکہ دو نوزندہ ہوں اور اگر ایک مر گیا ہو تو زندہ کو ملیگا۔ اگر مدعا علیہ مدعی سے کہے کہ اس چیز پر جو تو دعویٰ کرتا ہے مجھکو فلا نے غائب نے امانت دی ہے یا گریہ کو دی ہے یا سنگنی دی ہے یا گزدر کسی ہے میرے پاس یا میں نے اس سے جین لی ہے اور اس قول کے گواہ گذرانی تو مدعی کا جھگڑا اس سے دفع کیا جاوے گا یعنی مدعی کو اس پر دعویٰ نہیں ہو چکا بلکہ اسی سبب پر دعویٰ کرے اور اگر مدعا علیہ کہے کہ میں نے یہ شے مدعا بجا اس غائب سے خریدی ہے یا مدعی کہے کہ میرے پاس یہ شے جو ری گئی تھی اور مدعا علیہ قائلین کہے کہ مجھکو فلان شخص نے امانت دی ہے اور اپنی بی بی یا امانت ہونیکو گواہوں سے ثابت کر دی تو مدعی کا جھگڑا اس سے دفع نہیں کیا جاوے گا اور اگر مدعی کہے کہ یہ چیز میں نے فلان شخص سے خریدی ہے اور مدعا علیہ قائلین کہے کہ مجھکو یہ چیز ایک شخص نے امانت دی ہے تو تب بھی ختم

دعویٰ کی مدعا علیہ سے ساقط ہو جاوے گی کیونکہ قائلین اپنی ملک کا دعویٰ نہیں کرتا پس یہ حکم
غریب نے کاثبت دینا چاہیے *

باب ایک چیز پر دو شخصوں کے دعویٰ کرنے کے بیان میں۔ اگر دو شخص ایک چیز کا دعویٰ
کریں تو تیسرے کے قبضہ میں ہے اور ہر ایک گواہوں سے ثابت کر دے کہ یہ چیز میری ہے
تو وہ چیز دو دو کو نصف نصف دیدید جاوے گی۔ اگر ایک عورت پر دو شخص اپنا بیٹا منکومہ
ہو نیکی گواہ قائم کریں تو دو دو کے گواہ نامتبر ہو گئے اور عورت اسکو ملیگی جسکی بات کو وہ
سچا کہے یا جسکی گواہ پیشتر گذر چکین اگر دو دو دعویٰ گواہ لائیں کہ یہ چیز کسی تیسری سے
مول لی ہے تو ہر ایک کو نصف شری مدعا با ملیگی نصف قیمت کے عوض میں چاہیے تو لے لے اور
اگر قاضی کے حکم کرنے کے بعد دو دو میں سے ایک نے آدمی کے لینے سے انکار کیا تو دوسرے
کو سب نہ ملیگی اور اگر تاریخ غریب کی دو مدعیوں نے بیان کی تو اسکو دلائی جاوے گی جو
پہلا خریدار ہو اور اگر تاریخ بیان نہ کی تو قائلین کو ملیگی۔ خریدنے کا دعویٰ اور اسکو
گواہ بنست مہبہ کے دعویٰ اور گواہوں کے زیادہ مقبول میں مثلاً زید نے کہا کہ یہ چیز
میں نے بکر سے مول لی ہے اور عمر نے دعویٰ کیا کہ بکر نے مجھکو مہبہ کر کے قائلین کر دیا
اور دو نو نے اپنے دعویٰ پر گواہ گذرانے تو زید کے گواہوں کا قبول کرنا بہتری
- خریدنے کا دعویٰ اور مہربان لینے کا دعویٰ دو نو برابر ہیں۔ مگر ورنہ کسی کا دعویٰ بنست
مہبہ کے مقبول تر ہو۔ اگر دو شخص خارج یعنی غیر قائلین گواہ لائیں کسی مثنیٰ کی ملکیت کے مع
تاریخ کے یا خرید نیکی ایک ہی شخص سے پس پہلا تاریخ والا اس چیز کا زیادہ مستحق ہے
- اور اگر گواہ لائیں دو نو دعویٰ جدا جدا شخصوں سے جیسے مذکور خرید نیکی اور دو نو تاریخ
نہی بیان کریں تو یہ گواہ دو نو کے آپس میں برابر ہیں خواہ تاریخ ایک ہو یا آگے بھی ہو
یعنی وہ چیز دو نو کو نصف نصف منجیگی۔ اگر گواہ لاوی خارج جو قائلین نہیں ہے اپنی ملکیت
مکمل تاریخ سے اور قائلین اپنی خرید کی تاریخ اس سے بھلی گواہوں سے ثابت کرے یا غائب

باید ایک چیز پر
دو شخصوں کا
دعویٰ کرنا

اور قابض گواہ لائین اسکے کہ مجھ پر جو میرے جانور کا ہے اور میری ملک میں پیدا ہوا ہے یا دونو
گواہ لائین ملک کے ایسی سبب پر جو کر رہیں تو جیسے کہین کہ یہ کپڑا میں نے بنایا ہے یا میرے
لگائے میں یا خارج گواہ لائے ملک ہونیک اور قابض اپنی خرید پر خارج سے گواہ پیش کرے
تو ان سب صورتوں میں گواہ قابض کے مستعمل ہوگی۔ اگر خارج شخص اور قابض دونو ایک
دوسرے سے خواہ میرے شخص سے خریدنا اپنا بیان کریں اور اپنی دعویٰ پر گواہ پیش کریں
اور تاریخ خرید کو نہ تو دونو کے گواہ ساقط ہیں اور جس گھر کا دعویٰ ہے قابض ہی کے
پاس رہیگا۔ گواہوں کی گنتی زیادہ ہونے سے دعویٰ کو ترجیح نہیں ہوتی مثلاً ایک مدعی دو
گواہ اور دوسرا چار گواہ لائے تو دونو برابر ہیں۔ ایک گھر زید کے پاس ہے اور عمر د
نے اس کے آدمی کا دعویٰ کیا اور خالد نے سب کا اور دونو مدعی گواہ لائی قابض
پر تو عمر کو چوتھائی گھر لیا اور زید کو باقی تین چوتھائی اور اگر وہ گھر انہیں مدعیوں یعنی
زید اور عمر کے پاس تھا تو زید کو جو کل کا دعویٰ رہے وہ سب گھر لیا۔ اگر دو شخص
گواہ لائین ایک چار پائے کے جتنی پر اپنی اپنی ملک میں اور دونو تاریخ بھی بیان کریں تو
وہ اسکو دلایا جاوے گا جسکی تاریخ بچہ کی عمر کے مطابق ہو اور اگر یہ بات نہ پہچانی جاوے
تو دونو مدعیوں کو شرکت میں دلایا جاوے۔ دو شخصوں میں سے ایک گواہ لایا کہ مجھے قابض نے
یہ شے عین لی ہے اور دوسرا گواہ لایا کہ میں قابض کو بھروسہ امانت دی ہے تو یہ دونو گواہ
برابر ہیں یعنی کسی کو شے عابحانہ لائی جاوے گی۔ جو شخص سوار ہے سوازی پر یا کوئی بڑا چھوٹا ہو
ہو تو وہ ملک کے ثابت ہونے پر نسبت لگام یا استین بڑے والے کے زیادہ مستحب ہے
مثلاً زید ایک گھوڑی پر سوار ہے اور عمر واسکی لگام پکڑی ہے اگر اس گھوڑی کی ملکیت
میں دونو جھگڑا کریں تو زید ہی کو دلایا جانا بہتر ہے۔ اگر لدمی ہوئی اونٹ میں جھگڑا ہو
یا ایسی دیوار میں جس پر چیت کی کریان ہوں یا ایسی دیوار میں کہ ایک کی گھر سے ملی ہو تو
ملک اسکی زیادہ ثبات ہوگی جو اونٹ کے بوجھ کا یا کڑیوں کا مالک ہے یا جسکی گھر سے

۴
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

دیوار ملی ہوئی ہے۔ ایک شخص کے ہاتھ میں کپڑا ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں اوس کا کنارہ ہے اور دونوں اسکے دعویٰ کرتے ہیں تو آدھا آدھا بانٹ دیا جائیگا۔ ایک شخص کے پاس ایک لٹکا ہے جو اپنا حال کہہ سکتا ہے یعنی قاتل ہے اور وہ لٹکا کہہ کر کہ میں آزاد ہوں تو لٹکے ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر کہے کہ میں غلام ہوں یا کچھ اپنا حال ہی بیان کرے تو قاتل ہی کا غلام ٹھہرے گا بشرطیکہ وہ مدعی ہو۔ ایک مکان میں اگر دس کوٹھریاں ایک کے قبضہ میں ہوں اور ایک کوٹھری دوسرے کے قبضہ میں تو صحن اوس مکان کا جگہڑی کے وقت اون دونوں کو آدھا آدھا ملے گا۔ زید و عمرو نے دعویٰ کیا ایک زمین کا اور زید نے پہلے اوسین اینٹیں بنائیں تھیں یا کچھ مکان بنایا تھا یا گڑا کہو دانتا تو وہ زمین زید کی ٹھہریگی یعنی جیسے گواہ قبضہ کے لاف سے قبضہ ثابت ہو جا تا ہے اسی طرح کچھ امور بھی قبضہ کے شاہد ہیں۔

باب رشتہ کے ثابت ہونیکے بیان میں۔ زید نے ایک لونڈی بیچی اور مشتری کے ایمان جبہ مہینہ سے کم میں جنی اور زید نے دعویٰ کیا کہ مجھ سے بیچی تو زید ہی کا ٹھہریگا اور وہ لونڈی زید کی ام ولد ٹھہریگی اور بیع فسخ ہو جائیگی کیونکہ ام ولد کی بیع جائز نہیں اگرچہ مشتری بھی بالغ کے دعویٰ کے ساتھ یا اوسکی دعویٰ کے پیچھے کہ یہ کچھ مجھے ہے اسی طرح اگر زید اوس لونڈی کے مرینکو بعد اوس بچہ کا دعویٰ کرے بھلاں بچہ کے مرینکو کہ اگر اوس وقت میں دعویٰ کرے گا تو بچہ اوس کا نہیں ٹھہریگا۔ مشتری اگر لونڈی مذکور کو یا اوسکی بچہ کو آزاد کر دی تو اوسکا آزاد ہو جانا ثبوت نسب میں مرینکو حکم میں اگر یہ لونڈی چھ مہینہ زیادہ میں جنی تو زید کا دعویٰ رد کیا جائیگا البتہ اگر مشتری زید کا کنا اعتبار کرے تو دعویٰ روئین کیا جائیگا۔ جو شخص دو لڑکوں تو ام میں سے ایک کا دعویٰ کرے کہ یہ میرا ہے تو دونوں اسکے ٹھہریں گی اگرچہ مشتری ایک کو بیچ چکا ہو یا آزاد کر چکا ہو اور مشتری کا آزاد کرنا باطل ہو گا کیونکہ ایک کے دعویٰ سے دوسرے کا

بہان بنی ہو

لا

نہی ہو بلکہ
بہان بنی ہو
نہی ہو بلکہ
بہان بنی ہو

بیان کیا تو ایک دم سے کم کہا تو یہ اقرار مقبر ہوگا۔ اگر بڑی مال یا بہت مال کا اقرار کری تو مقدار نصاب لازم ہوگا اور بہت سی مالوں کا کرے تو تین نصابین اور بہت روپیہ کھے تو دس روپیہ ہونگے اور اگر کہے کہ روپیہ بن بعد اچھ نکم تو تین کا اقرار ہوگا اگر کذا دیکھا کہ تو ایک دم کا اقرار ہوا اور کذا کذا گیارہ کا اور کذا کذا او اعطف کے ساتھ اکیس کا اور تین بار کذا او اعطف سے ایک سو اکیس کا اور چار بار تین سو اعطف سے ایک ہزار ایک سو اکیس کا غرض کہ ایک کذا اسی معنی ایک مراد سی اور دوسرے کذا کو اس کے ساتھ بدون عطف ملا دین تو اس سے دس مراد ہونگی اور مع عطف ملا دین تو بیس مراد ہونگی اور اگر مع عطف ملا دین اس سے سو اور چوتھی سو ہزار مراد ہونگی۔ اگر کوئی کہے کہ میری طرف فلاں کا ہفت سو تو قرض کا اقرار ہی اور اگر کہے کہ میرے پاس یا میری ساتھ یا میرے گھر میں یا میری صندوق میں یا میری تسلی میں اس کا تو اس کمٹی سے امانت کا اقرار ثابت ہوگا۔ زید نے عمر سے کھا کہ تیرے اوپر میری ہزار روپیہ ہیں اور عمر نے کہا کہ اذکو تولے یا پر کہ لے یا مجھے اذکی ادا کر نیکی ملت دمی یا میں نے تمہکو وہ ادا کر دئے یا وہ دوسرے پر تمہکو ادا تر اذی ان سب کلمات سے ہزار پر عمر کا اقرار ثابت ہوگا اور بغیر ضمیر کے اقرار ہوگا مثلاً کہے کہ تولے یا پر کہ لے اور اذکو نہ کھی تو اقرار ثابت ہوگا۔ اگر کوئی اقرار کرے اپنے اوپر قرض کا کہلنے فرماتے ہیں ادا کرنا ہی اور مقررہ کہے کہ بالفعل تمہکو دینا ہی تو ادا کرنا لازم ہوگا بالفعل مگر مقررہ سے جو منکر وعدہ کا ہے وعدہ ہونی کی قسم لیا ویگی۔ ایک شخص کھی کہ مجھے سو اور ایک روپیہ ہی تو سو سی بھی روپیہ مراد ہوگی یعنی ایک سو ایک روپیہ کا اقرار ہوا اور اگر کہے کہ سو اور ایک تھان ہی تو پونچھا جاویگا کہ حوسے کیا مراد ہی سیطیح سو اور دو تھانوں کے اقرار ہیں البتہ سو اور تین تھانوں کے اقرار ہیں سب تھان مراد ہوں گے۔ ایک نے اقرار کیا کہ مجھے فلاں کے خشک چنوں ماری تو کر

یعنی دوسروں پر ملنے
یا بنی نشت لونا
یعنی نشت
کم ہزار کا گانا
بنا دیا اور گانا
بنا دیا اور گانا
بنا دیا اور گانا
بنا دیا اور گانا
بنا دیا اور گانا
بنا دیا اور گانا

میں دیکھیں تو تو کرسی اور چوڑے دونوں کا اقرار ہوا۔ دونوں دینی ہو گئی
 اور اگر یوں کہے کہ ادنیٰ جھکو گھوڑا طویلہ میں دیا تھا تو گھوڑا دنیا لازم ہو گا نہ طویلہ
 اور انگوٹھی کے اقرار میں چلہ اور ننگہ دونوں لازم ہو گئی اور تلوار کے اقرار میں کٹھی
 میان پر لہ داخل ہو اور چہرہ کٹ کی اقرار میں اسکی لکڑیاں اور پردی پوشش وغیرہ
 داخل ہیں۔ اگر یوں اقرار کیا کہ کپڑے دینی ہیں گھڑی میں یا یوں کہا کہ جھپڑ تان سے
 کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہو یعنی کپڑا اور گھڑی پہلی صورتیں اور تان اور کپڑا
 دوسری صورتیں لازم ہو گئی۔ اور دس میں ایک کپڑی کے اقرار سے ایک کپڑا لازم
 ہو گا۔ اگر یوں کہا کہ بائچ درم بائچ میں اس کے میسرے اور پر میں اگر اسے بائچ
 کی بائچ میں ضرب مراد تھی تو بائچ ہی درم لازم ٹھونگے اور اگر بائچ کے ساتھ بائچ
 مراد ہیں تو دس دینی ہوں گے۔ اگر یوں کہو کہ اس کے جھپڑ ایک روپیہ سے
 دس ٹل تک ہیں یا کہو کہ ایک روپیہ سیو دس ٹل تک کے درمیان میں ہیں تو نو دینی ہو گئی
 ۔ اگر کہے کہ اسکی زمین میسرے گھر میں اس دیوار سے اس دیوار تک کی درمیان سے
 تو دیواریں دونوں داخل ہو گئی۔ صحیح ہے اقرار حاصل کا مثلاً یوں کہے کہ میری
 لونڈی یا جانور کا حاصل فلان شخص کی ملک ہے اور صحیح ہے اقرار واسطو حاصل
 کے مثلاً کہو کہ فلان حاصل کے لئے جھپڑ سو روپیہ میں اس میں بھی شرط ہے کہ کوئی ایسا سبب
 بیان کر دے جس سے وہ مال حاصل کا ہو سکے مثلاً کسی نے وصیت کی ہو یا میراث
 کی راہ سے حاصل پہنچا ہو اور اگر سبب نہ بیان کر گیا تو حاصل کے لئے اقرار صحیح نہ ہو گا۔
 اگر اقرار کرے کسی چیز کا اس شرط پر جھکو اس اقرار میں تین روز تک اختیار
 تو وہ شرط لازم ہو جائیگی اور اختیار اقرار میں باطل ہو گا۔

باب اقرار کی چیز میں سے کچھ خارج کرنے اور یہی طرح کی اور باتوں میں
 شرط کو لئے وغیرہ کے بیان میں۔ جس چیز کا اقرار کیا ہو اس میں سے کچھ

جھپڑ تان سے کپڑے
 کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہو
 کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہو

کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہو
 کپڑے میں تو دونوں کا اقرار ہو

کو استثنائاً یعنی خارج از اقرار کر ڈالنا صحیح ہے بشرطیکہ اقرار کے ساتھ ہی خارج بھی کرے مثلاً کہ زید کے مجھے دس روپیہ ہیں دو کلو دو کم کو ساتھ ہی اگر کہے گا تو اقرار درست ہوگا اور اس صورت میں استثنائاً سے جھوٹا دعوہ مسترد ہوگا مثلاً مثال مذکور میں آٹھ روپیہ دینی ہونگے۔ سب کا سب میں سے کالنا نہیں صحیح ہے مثلاً کہے کہ ہزار میٹر اوپر میں ہزار کم تو صحیح ہوگا جو چیزیں بنتی ہیں یا ٹکٹی ہیں اوکو روپیوں میں سے استثنائاً کرنا درست ہے اوکو سوا اوپر ہزار دن کو کالنا درست نہیں مثلاً کہے کہ مجھے ہزار درم ہیں دس پیمانہ گیون یا دس سیر روغن کم تو صحیح ہے اور اگر یون کھی کہ دس کریان یا دس کپڑے کم تو صحیح نہیں۔ اگر اقرار میں نشانہ ملا دیگا تو اقرار باطل ہوگا۔ اگر مکان کے اقرار میں سے عمارت کا استثنائاً کرے تو صحیح نہیں ہے یعنی دو مقررہ کے ہونگے البتہ اگر یون کہے کہ عمارت میری ہی اور صحن تیرا ہی تو جیسا کہ کیا ویسا ہی ہوگا۔ اور اگر کہے کہ اس کے میسر اوپر ہزار روپیہ ہیں بابت قیمت غلام کے جو میں نے ابھی نہیں لیا ہے پس اگر زمین کر دیا غلام کو اور مقررہ نے وہ غلام حوالہ کیا تو مقررہ کو ہزار دینی ہونگے اور اگر غلام دنیا تو کچھ نہیں دینا ہوگا اور اگر مقررہ نے غلام مقرر کیا ہو تو مقررہ ہزار و جب ہوگی حسب طرح اگر یون کہیں کہ شراب یا سور کی قیمت کی بابت میسر اوپر ہزار ہیں تو ہزار دینی ہوتے اور مقررہ کو شراب یا سور دینا نہوتا۔ اور اگر کہے کہ میسر اوپر ہزار ہیں بابت قیمت ایک سہا ب کے یا کہے کہ مہکوا دس ہزار قرص دے تھی گردہ کونوٹی یا غیر مروج تھے تو اسکو کہے ہزار دینی ہونگے بخلاف اسکے کہ کہے کہ میں نے اس سے کونوٹی یا غیر مروج ہزار چھ لے تھی یا اسنو مہکوا مانا دے تھی کہ اس صورت میں ویسی ہی دینے ہونگے۔ اگر کہے کہ مجھے ہزار ہیں بابت قیمت سہا ب کے یا قرص یا امانت یا بطور غصب کے اور ساتھ ہی کہا مگر ہزار سے کم ہیں تو اس کہنے کا اعتبار ہوگا اور اگر

استثنا ٹھہر کر کیا تو معتبر نہ ہوگا۔ جو شخص اقرار کرے کپڑے کے چین لینے کا پھر عبد ارکبڑا لائے اور کہو کہ یہ چھینا تھا تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ میں نے تجھے ہزار امانت لے لئے تھے اور وہ جانتے ہے اور مقررہ کہو کہ تو نے چین لئے تھے تو مقرر کے ذمہ پر ہزار ہو جائیں گے اور اگر کہے کہ تو نے ہزار مجھ کو امانت دے تھے تو وہ کہے کہ چین لئے تھے تو اس صورت میں ہزار مقرر کے ذمہ عائد نہ ہونگے کیونکہ اس صورت میں مقررہ کا دینا اس کو اقرار سے ثابت ہو اور پہلی صورت میں مقرر کا لینا ثابت ہو اور لینا ظاہر میں غصب کی دلیل ہے نہ امانت کی اس لیے کہ امانت کو مالک دیا کرتا ہے اور مغضوب کو دوسرا لے لیا کرتا ہے۔ اگر زید کہے عمر دے کہ یہ چیز میری تیرے پاس امانت تھی سو میں نے بلی اور عمر دے کہ امانت نہیں تھی بلکہ میری ہی تھی تو عمر دے کہ اوس شو کو زید سے لیلیٰ کیونکہ زید کے کہنے سے عمر کا قبضہ ثابت ہو تو قابض کے حوالہ کر دینی بڑی کی پھر اگر زید کو دعویٰ ہو تو ثابت کر دے۔ اگر زید کہے کہ میں نے اپنا اونٹ یا کبڑا اس کو کرایہ دیا تھا پس یہ سوار ہوا یا پہنا اور مجھ کو پیر دیا اور وہ شخص کہے کہ یہ میرا ہی تھا کرایہ پر نہیں تھا تو زید کا قول معتبر ہوگا۔ اگر کہے کہ یہ ہزار امانت زید کی ہی نہیں بلکہ عمر کی تو ہزار زید کے اس پر ثابت ہو کر اور اس قدر یعنی ہزار عمر دے کہ اس پر لازم ہوئے ۴

خبر

۱۰۰

خبر

باب مریض کے اقرار کے بیان میں۔ اگر بیمار مریض الموت میں کسی کے دین کا اقرار کرے تو اول اس کے ترکیب میں سے صحت کی حالت کا قرض یا جو قرض اس پر بیمار میں دے اور خور و نوش معمولی کے سبب ہوا ہوا دیا گیا جاوے گا اور بعد اس کو وہ ادا کرنا ہوگا جس کا اقرار کیا ہے بیماری کی حالت میں گرد و نو میراث سے پہلے ادا کر جائیں گے یعنی ترکہ وار ثون میں اس وقت تقسیم ہوگا کہ جب طبع کو دین ادا ہو چکیں۔ بیمار اپنی وارث کی واسطی اگر اقرار کرے تو یہ اقرار باطل ہے البتہ اگر باقی وارث اس اقرار کو سچا بیان کریں تو صحیح ہو اور غیر کے واسطی اقرار ہر حال میں صحیح ہے گو مریض کا سب مال

ادھن آجاوی۔ اگر اقرار کیا گیا نہ کہ واسطی بہر اقرار کیا کہ وہ میرا لڑکا ہی تو لڑکا
 ہونا ثابت ہو جائیگا اور اقرار باطل ہوگا۔ اگر بیگانی عورت کی واسطی اقرار کیا پہر اوس
 نکاح کر لیا تو اقرار اور نکاح دونو صحیح ہیں بخلاف بہہ اور وصیت کہ اگر بیار بیگانی عورت
 کے لئے بہہ یا وصیت کر لیا اور پہر اوس سے نکاح کر لیا تو نکاح صحیح ہوگا اور بہہ یا
 وصیت باطل۔ اگر بیار اقرار کرے قرمن کا اوس عورت کی لہو جسکو اپنی بیاریہین تین
 طلاقیں دی چکا ہی تو عورت کو میراث اور اقرار میں سے جو کم ہوگا وہ ملے گا۔ اگر
 مفر نے ایک لڑکے پر اپنے بیٹے ہونیکا اقرار کیا اور لڑکے کے باپ کا حال معلوم نہ
 ہے اور اتنی عمر کا لڑکا مفر جیسی شخص سے پیدا بھی ہو سکتا ہی اور لڑکا مفر کے کہنے کو مسح
 بنا دی تو بیٹا ہونا اسکا ثابت ہو جائیگا اگرچہ مفر بیمار ہو اور وہ لڑکا اور وارثوں کا میراث میں
 شریک ہوگا۔ مرد اگر کسیکو اپنا بیٹا یا باپ یا مایا بی بی یا آزاد کر نیوالا یعنی مولیٰ
 بنا دی تو درست ہی اسطرح عورت اگر کسیکو اپنا باپ یا مایا یا غاوند یا مولیٰ بنا دی تو درست
 ہے لیکن عورت اگر کسیکو اپنا بیٹا بنا دی تو اس میں بھی شرط ہی کہ والی کندی کہ بہ اس عورت
 سے پیدا ہوا یا غاوند اوس عورت کو سچی کہی اور ان صورتوں میں سب میں بھی شرط ہے
 کہ مفر لہ مفر کو سچا کہے اگر مفر کے مرنیکو بعد مفر لہ اوسکو سچا بنا دی تب بھی درست ہی
 ۔ اگر اقرار کرے کسی رشتہ کا مثل بہائی یا چچا کے تو ثابت نہ ہوگا پس اگر مفر کا
 کوئی وارث ہی مفر لہ کے سوا نہ ہو وارث قریب نہ یعنی تو مفر لہ وارث ہوگا اور
 اگر کوئی اور وارث ہی تو یہ وارث نہ ہوگا۔ جسکا باپ مر گیا ہے وہ اگر اقرار کرے کیسے
 واسطی اپنے بہائی ہونیکا تو مفر لہ اسکا وراثت میں شریک اور بہائی ٹھہر جائیگا
 مگر اوسکے باپ سے اسکا رشتہ ثابت نہ ہوگا۔ زید مراد و وارث کے چوڑے اور
 زید کے ایک پر سور وہ پہر آتے تھے اب ان میں سے ایک لڑکے نے اقرار کیا کہ زید
 نے اس سے چچا سے زید پہر آتے تھے تو اس لڑکے کو ادن سو میں کچھ نہیں ملے گا اور

دوسرے کو پچاس دلو انی جا دین گے

کتاب الصلح اس میں صلح کا بیان ہے۔ صلح وہ معاملہ یا ملاپ ہے جو دو متخاصمون میں
جگڑا دور کر دے ہر حال میں خواہ مدعا علیہ دعوی کا مقرر ہو یا مشککہ یا چپ ہو کہ نہ مقرر ہو
نہ مشککہ۔ اگر مدعی کو مال کا دعوی ہے اور مدعا علیہ دعوی کا مقرر اور اس صورت میں مال
مدعا بھاسے اور مال پر صلح کر لے تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہے اس میں حق شفعہ ثابت ہوگا
اور خیاری عین اور رؤیت اور شرط کے احکام جاری ہو گئے مثلاً اگر زید عمر دے کے
مکان پر دعوی رکھتا ہے اور عمر دے کو سکھو سور و بیہ دیکر صلح کر لے کہ وہ دعوی ہی
باز رہے تو اسکے بیع معنی میں کہ عمر دے نے وہ مکان سور و بیہ کو زید سے خریدا۔ صلح میں اگر
بدل صلح یعنی جس مال پر صلح ہوئی وہ معلوم نہ ہو تو صلح فاسد ہوگی اور اگر جس چیز
کے دعوی سے صلح کی وہ معلوم نہ ہو تو فاسد نہ ہوگی جیسے دعوی کیا کسی حق یا کسی حق
غیر معلوم کا اور مدعا علیہ نے سو درم پر صلح کی تو صحیح ہے کہ بدل صلح یعنی سو درم معلوم
میں گو جس سے صلح کی یعنی تو حق وغیرہ مجہول ہے۔ جس شے کے دعوی سے صلح ہوئی
اگر وہ تو ویسی کسی اور کی ملک کی توجہ حصہ رسد اسکو مقابل بدل صلح بڑیگا و تمنا
مدعا علیہ مدعی سے لے لیگا اور کل چیز کا کوئی اور حق دار نکلیگا تو مدعا علیہ نے
جو کچھ مدعی کو بدل صلح دیا ہو گا سب مدعی سے واپس لیگا اور اگر بدل صلح کا اور کا نکلے
سب یا توڑا تو مدعی مدعا علیہ سے تمام یا بعض چیز جبر دعوی تھائی صلح میں اگر مال
کی جگہ مدعا علیہ کسی چیز کا نفع مدعی کو دیوے مثلاً کسی دعوی کے عوض کوئی مکان
اوسکے رہنے کو دیدے تو یہ صلح اجارہ کا حکم رکھتی ہے اسلئے اس میں شرط ہے کہ
مدت فائدہ یعنی کی معین ہو اور باطل ہوگی یہ صلح دونوں میں سے ایک کے مرنے
سے جیسا اجارہ کا حکم ہے۔ جو صلح کہ چپ رہنے یا انکار سے ہو وہ بمنزلہ فدیہ سم
کے ہی منکر کے حق میں کیونکہ قسم ہوا و سیر لازم آتی ہے تو گویا اس کا عوض دیتا ہے

بیت

اور مدعی کے حق میں معلوم نہ ہو پس اگر صلح کرے مگر کے دعویٰ سے سکوت یا انکار کی صورت میں نقصان ثابت ہوگا اور اگر اسی صورت میں گمراہ صلح کرے یعنی صلح کا بدل گمراہ تو مفقود ثابت ہوگا اسلئے کہ ہمہ گمراہی کے پاس آدمی کا جسکے حق میں صلح بمنزلہ بیع کے ہے جس اسباب میں جبکہ اتنا وہ اگر کسی اور کا نکلے اس صورت میں یعنی مسلم سکوت یا انکار میں تو مدعی اوس سختی سے جگہ نہ سکتا ہے اور مدعا علیہ اول سے جو بدل صلح لچکا ہے پھر بے اور اگر توبہ کی کاستحی کوئی اور نکلا تو اوس تقدیر کی خصوصیت اوس سے کر سکتا ہے اور اگر بدل صلح کسی اور کا نکلے سب یا توبہ ا تو مدعی مدعا علیہ اول سے کل کی صورت میں کل دعویٰ پیش کرے اور بعض کی صورت میں بعض - بدل صلح کا جاتا رہنا مدعی کے سونپنے سے پہلے دوسرے کی مستحق نکلنے کے حکم میں جو دو صورتوں میں یعنی اگر مدعا علیہ مقرر ہو اور بدل صلح کا کوئی مستحق نکلے تو ایسا ہی اگر بدل صلح جاتا رہے اوسکا حکم ہے اور حسب صلح سکوت اور انکار کی صورت میں بدل صلح کسی اور کا نکلے وہی حکم اوسکے جاتے رہنے کا ہے *

فصل مال کے دعویٰ اور رفع کے دعویٰ اور جنایت کے دعویٰ سے مسلم درست ہے خواہ جنایت جان بوجہ کر ہو خواہ بھولکر لیکن حد و دین مسلم درست نہیں اسلئے کہ حد اللہ تعالیٰ کا حق ہے - نکاح کے دعویٰ اور دوسرے کو اپنا غلام بنانے کے دعویٰ سے بھی مسلم درست ہے اور ان دو نو مسلم میں پہلی بمنزلہ غلام کے ہے اور دوسری بمنزلہ آزادی کے ہے مال کی عوض اگر غلام مازون جسکو تجارت کا حکم ہوا ہے مالک کی طرف سے ایک شخص کو جانکر مار ڈالی تو اوسکا مسلم کرنا اپنی طرف سے کسی شے پر نہیں صحیح ہے کیونکہ وہ خود اپنا مالک نہیں بلکہ اوسکے مالک کو جانی کہ مسلم کرے اور ایسی غلام کا غلام اگر کسیکو جانکر مار ڈالے تو وہ غلام مازون اپنے غلام کی طرف سے مسلم کر سکتا ہے کیونکہ اوسکا غلام تو مال تجارت سے

اسکی صورت میں جو
کہ مذکور ہے اور اگر
دعویٰ کی اور اگر
یا انکار کی اور اگر
بلکہ دو صورتوں
ذاتی کی ہوگی
کہ مذکور ہے اور اگر
سے یا انکار کی اور
بلکہ دو صورتوں
ذاتی کی ہوگی

فصل
دعویٰ میں

جسکی اوسکو اجازت ہو۔ چینی ہوئی چیز اگر غاصب کے پاس کسی ضائع مواد اور اس سے مالک اوسکی قیمت سے زیادہ پر یا کسی اسباب پر صلح کرے تو صحیح ہے اگر دوسرے کو بھی تو ہر شریک شرکت کے غلام کو آزاد کر دی پہر دوسرا شریک نصف قیمت سے زیادہ پر صلح کرے تو نہیں صحیح ہے کیونکہ شریک کا حق نصف سے زیادہ میں نہ تھا۔ اگر کسی کو صلح کر لیکر لڑائی اپنی طرف سے کر دی اور وکیل صلح کرے تو وکیل پر بدل صلح جبراً و سنی صلح کی لازم نہ ہوگا بلکہ اوسکے موکل پر لازم ہوگا لیکن اگر وکیل بدل صلح کا ضمان بھی ہو تو اوسکو ذمہ پر لازم ہوگا۔ اگر وکیل موکل کی طرف سے بغیر حکم موکل کے صلح کرے تب بھی صحیح ہو بشرطیکہ ضمان ہو بدل صلح کا یا نسبت کرے صلح کی اپنی مال کی طرف یعنی صلح میں اپنا مال دینا کرے یا کہو کہ میں نے ہزار پر صلح کی اور ہزار مدعی کو دیدی اگر یہ شرطیں نہ ہوں تو صلح موقوف رہیگی موکل کی اجازت پر اگر اجازت دی تو لازم ہو جائیگی علیحدہ موکل پر اور نہیں تو باطل +

باب قرض و جب الادا سے صلح کرنے کے بیان میں۔ اوس جیسے صلح کرنا جو عقد دین سے لازم ہوئی ہو بمنزلہ بعض حق لینے اور باقی چوڑ دین کے ہونے بمنزلہ سعادۃ کے۔ اگر صلح کرے ہزار سے باقیسے یہ ہزار پر یا کچھ وعدہ کرے تو صلح صحیح ہے۔ اور اگر ہزار درہم قرض سے اشرافیوں پر یا کچھ وعدہ کرے تو صلح صحیح ہے۔ والے درہم یا سیاہ رنگ کے درہم سے صلح کی آدھے درہم پر اوسی وقت میں یا سفید رنگ کے درہم پر تو صحیح نہیں کیونکہ سفید رنگ والے اوسکا حق تھی جو بعض لیتا اور باقی چوڑ دیتا۔ جس کے کسے ہزار روپیہ ہوں اور وہ درہم سے کہے کہ اگر تو کل کو آدھا کر دے تو باقی چوڑ دوں گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سے بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کرے تو بری الذمہ نہ ہوگا۔ زید عمر دے کہے کہ میں میرے مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چوڑے گا یا مہلت نہ دے گا

اوس جیسے صلح کرنا جو عقد دین سے لازم ہوئی ہو بمنزلہ بعض حق لینے اور باقی چوڑ دین کے ہونے بمنزلہ سعادۃ کے۔ اگر صلح کرے ہزار سے باقیسے یہ ہزار پر یا کچھ وعدہ کرے تو صلح صحیح ہے۔ اور اگر ہزار درہم قرض سے اشرافیوں پر یا کچھ وعدہ کرے تو صلح صحیح ہے۔ والے درہم یا سیاہ رنگ کے درہم سے صلح کی آدھے درہم پر اوسی وقت میں یا سفید رنگ کے درہم پر تو صحیح نہیں کیونکہ سفید رنگ والے اوسکا حق تھی جو بعض لیتا اور باقی چوڑ دیتا۔ جس کے کسے ہزار روپیہ ہوں اور وہ درہم سے کہے کہ اگر تو کل کو آدھا کر دے تو باقی چوڑ دوں گا اور وہ ایسا ہی کرے تو باقی سے بری الذمہ ہو جائیگا اور اگر کل ادا کرے تو بری الذمہ نہ ہوگا۔ زید عمر دے کہے کہ میں میرے مال کا اقرار قاضی کے سامنے نہیں کروں گا جب تک تو کچھ نہیں چوڑے گا یا مہلت نہ دے گا

تو او پیر صبیح سے پس جب اقرار کر دے عمر تو زید او کو مصلحت دی یا کچھ دینا
چوٹے شرط کے موافق ۔

فصل اگر قرض دو کی شرکت کا ہو اور انہیں سے ایک نے اپنی حصہ کسی کپڑے
پر صلح کی تو دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ اپنا نصف قرضہ دیوں سے خواہ نصف کپڑا
شریک سے لے لے ان اگر ضامن ہو وہ شریک جو تھائی حصہ قرض کا تو بمنزلہ آدمی کپڑی
دینے کے ہو گیا ۔ ان دو نوین سے اگر ایک اپنا حصہ قرضہ اسے وصول کرے
تو دوسرین دوسرا بھی شریک ہو گا اب دو نو قرضہ اسے باقی کا مطالبہ کریں اور اگر
ایک عوض اپنے قرض کے قرضہ اسے کچھ خریدے تو یہ مشتری دوسری شریک کی واسطی
کل قرض کے چھارم کا ذمہ ور ہو گا ۔ باطل ہو صلح دو بیع سلم والوں میں سے ایک
کی اپنے حصہ مال سے او سپر جو اسے اس مال دیا ہو صورت اس کی یہ ہو کہ زید اور
عمر د شریک ہوئے اور خالد سے عقد سلم کیا پھر زید نے خالد سے صلح کی کہ جو میں نے
بجھو دیا تھا او کو پھر دے میں سلم کی چپ کے حصہ سے درگذا تو یہ صلح صحیح نہیں ۔
کیسے وارث اگر آپس میں سے ایک وارث کو کچھ سبب عوض مال منقول یا غیر منقول کے
دیکر ورثہ سے علیحدہ کر دین یا سونیکے بدلیں جائیداد دیکر یا اسکے برعکس تو یہ صلح
صحیح ہے خواہ عوض بہت مواد اسکے حق سے خواہ تھوڑا ۔ اگر ترکہ متوفی کا روپیہ
اشرفی نقد اور سبب دو نو مواد وارث مذکور کو صفت جائیداد یا روپیہ یا صرف
سونا اور اشرفیان دیکر خارج از میراث کریں تو درست ہو گا جب تک کہ بدل مسلم او
مقدار سے زیادہ ہو جو وارث مذکور کو اسی جنس میں سے حصہ پہنچے کہ اس صورت میں
یہ زیادتی دوسری جنس کے حصہ کے عوض ہو جاوے گی جس سے مسلم کی ہوا اگر بدل مسلم
زیادہ ہو گا تو رہا لازم آوے گا کہ بہت سا سونا یا جائیداد توڑ کر متقابل ہو جاوے گی
۔ زید مراد او لوگوں پر اپنا قرض چھوڑ دے اب زید کے وارثوں نے ایک کو کچھ دیکر

علمدہ کر دیا اسپر کہ قرض کے مستحق سمجھی تو یہ باطل ہے اسلئے کہ یہ صورت مدیون کے
 سوا اور لوگوں کو دین کے مالک کر نیکی ہی جو درست نہیں اور اگر وارث مذکور سے یہ
 شرط کر لین کہ بدل صلح لیکر قرضدار کو اپنا حصہ معاف کر دی تو درست ہی اسلئے کہ اس
 صورت میں دین کا مالک او نہیں کو کر گیا جنکے ذمہ پر قرض ہے اور یہ صورت جائز ہے
کتاب المضاربت اس میں عقد مضاربت کا بیان ہے۔ مضاربت وہ شرکت تجارتی
 کی ہے جس میں مال ایک کا ہو اور محنت دوسر کی اذل کو رب المال یعنی مالک مال کہتے ہیں اور
 دوسر کو مضارب یعنی نفع کی شرکت پر تجارت کر نیوالا۔ مضارب یعنی محنت والا اصل
 مال میں نقص سے پہلے امین کے حکم میں ہے یعنی اگر مال جاتا ہوگا تو کو دینا نہ پڑے گا اور جب
 تصرف کے وکیل کے حکم میں ہے اور نفع ہونیکے بعد شریک ہی نفع کا اور عقد مضاربت
 فاسد ہونیکے بعد بمنزلہ مزدور کے ہے اور در صورت نافرمانی صاحب مال کے غاصب
 کا حکم رکھتا ہے اور در صورت شرط کرنے سب نفع کے ایسے دسٹو قرض لینے والے کے
 حکم میں ہے اور در صورت شرط ہونے تمام نفع کے رب المال کے لئے سرمایہ لینے والے کے
 حکم میں ہے۔ صحیح نہیں ہے مضاربت مگر اس مال بن جس میں شرکت صحیح ہے جیسے درم اور دینار
 میں سلیط اگر نفع کی شرکت حصہ سے ہوگی یعنی آدموں آدم یا تائی یا جوتائی وغیرہ تب بھی
 مضاربت درست ہوگی۔ پس اگر ایک کے واسطے شرط کی گئی حصہ سے دس روپیہ زیادہ
 تو مضارب کو اسکی محنت کی مزدوری ملیگی اور وہ مزدوری مشروط سے زیادہ نہ ہوگی
 نفع کل رب المال کا ہوگا۔ جو شرط کہ نفع میں جہالت پیدا کرے وہ عقد مضاربت کو
 فاسد کر دیتی ہے جیسی یہ شرط کہ رب المال ایک سال تک مضارب کے گھر رہے کہ اس میں مضارب
 نے آدمی نفع کو اپنی محنت اور گھس کر ایہ کی عرصہ کر دیا یہ معلوم نہوا کہ کام کے
 عوض کتنا نفع لگایا اور کر لیا کے عوض کتنا اور جو شرط ایسی نہوہ باطل نہیں مگر تہی
 جیسی یہ شرط کہ نقصان مضارب کے ذمہ ہو نہ رب المال کو۔ رب المال مال مضارب کو دیکر

حاکم بن حنیف
 بن حنیف بن حنیف
 بن حنیف بن حنیف

پہر مضارب کو اختیار ہے کہ اوس مال سے خرید و فروخت کرے نقد و نقد و نقد اور قرضوں اور
اصالت اور وکالت اور دین میں اور مغربین اور دوسرے کو سرمایہ ویدی تجارت کی واسطی
اور کسیکو امانت سونپ دی یعنی یہ سب امور اسکو جائز ہیں۔ نکاح نہ کرے مضارب کسی
لوٹدی غلام کا مال مضارب سے اور نہ اپنا کسیکو مضارب بنائی گرب المال کے حکم سے یا
اوسکے لون کمدنی سے کہ اپنی عقل سے کام کر اور اگر رب المال نے کوئی شہر یا کوئی سبب
یا کوئی وقت معین یا کوئی معاملہ والا معین بتا دیا ہو تو اوس سے تجاوز نہ کرے جیسے
ایک شریک کے کہنی سے دوسرا تجاوز نہ کرے اور خریدی اوس غلام لوٹدی کو جو رب المال
کے مالک ہو مگر آزاد ہو جائی یعنی رب المال کے ذمی رحم محرم کو اگر ملوک ہو مال مضارب
نخریدی اسبی طرح جو خود اسکے مالک ہونے سے آزاد ہو جائی اسکو بھی نخریدی بشرطیکہ
تجارت میں صورت نفع کی معلوم ہوتی ہو اسلئے کہ اوسوقت اگر خرید گیا تو نفع ہی میں
شامل ہوگا اور مضارب پر آزاد ہو جائیگا بلکہ اگر خرید گیا تو ضمان دیگا اور اگر
تجارت میں نفع ظاہر نہ ہوا ہو تو خرید صحیح ہے کیونکہ مضارب نفع میں شریک ہے اور نفع اسی
معلوم نہیں ہوا ہے تو مضارب اوس غلام کا مالک ہی نہیں ہے جو وہ آزاد ہو جائی پس اگر
ایسی غلام کے خریدنے کے بعد نفع ظاہر ہو تو یہ غلام آدھا یعنی مضارب کا حصہ آزاد
ہو جائیگا اور مضارب کو ضمان دینا نہ ہوگا کیونکہ اپنی اختیار سے اوسنی آزاد نہیں کیا
اب یہ غلام اپنی آدھی قیمت جو رب المال کا حصہ ہے اسکو کما دی۔ اگر مضارب کو
ہزار روپیہ دی اوہون آدھ نفع پرا اور اوسنی اس قیمت کی ایک لوٹدی خریدی
اور وہ ایک لاکھ جانی کہ وہ برابر ہزار روپیہ کے محتاب مضارب نے اپنی تو لگے ہوئی
حالین و محسوس کیا کہ یہ لاکھ میرا ہوا اور لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار روپیہ یعنی زیادہ ہو گئی
تو وہ لڑکارت المال کے واسطی ہوا ہزار کما دی بارب المال جائی تو اسکو آزاد کر دے
پس اگر رب المال نے ہزار روپیہ لڑکے سے لیلے تو مضارب رب المال کو آدھی قیمت

لوڈی کے پاس روپیہ اور دی کیونکہ یہ لڑکا نفع میں تھا لیکن اصل مال سڑشتہ تعجب
 قیمت اسکی پاسو زیادہ ہو گئی تو اس کے نفع میں کو ترجیح ہوئی اور رب المال نے جب
 ہزار روپیہ اس لڑکے سے لے لے تو اس کے اصل مال میں کی جانب ترجیح ہو گئی کیونکہ مضامین
 کے معاملہ میں پہلے رأس المال لیتی ہیں اب لوڈی بالکل نفع میں رہی اسلئے مدعی نسب
 یعنی مضارب ضامن ہوگا نصف قیمت لوڈی کا اور ڈیائی سنی بابت قیمت لڑکے کی بھی ادا
 کرے گی اسکی قیمت جو پاسو زیادہ ہو گئی تھی وہ بھی نفع میں شمار ہونگے فائدہ جانا
 چاہیے کہ اس مسئلہ میں مضارب کے تو اگر ہو سکی جو قید ہو اسکا یہ نفع ہے کہ اگر مفلس ہوگا
 تو بطریق اولیٰ قیمت لڑکے کا ضامن ہوگا اور شرکت کے غلام کے آزاد کرین آزاد کرنا
 اگر تو اگر ہو تو ہو سکتا ہے کہ دوسرا شریک اس سے اپنی حصہ کا دام بہرے لیکن اس صورت میں
 میں ہوا می لڑکے کو اپنا حصہ کوٹنے یا اسکو آزاد کر دینے کے اور صورت نہیں یعنی مضارب
 سے اسکا تاوان لینا جائز نہیں ہے کیونکہ مالک ہو جاتا مضارب کا اس لڑکے کو
 بسبب دعویٰ نسب کی ایک امر لایہدی ہے کچھ مضارب کی کرنے سے نہیں ہوتا کہ اسکو
 قیمت دینی پڑے بخلاف نصف قیمت لوڈی کے کہ یہ ضمان تصرف کے سبب ہے
 اور تصرف مضارب کے کرنے پر منحصر ہے *

مضارب کا نسب
 نہ ہو

باب مضارب کے مضارب کے بیانیہ - اگر مضارب اپنی طرف سے کیونکہ ذیل رب المال کے
 مضارب کرے تو اس المال کا ضامن ہوگا جب تک کہ دوسرا مضارب عمل نہ کرے
 اور جب دوسرا مضارب عمل میں دسرا کا کرے تو مضارب اول مال کا ضامن ہو جائیگا
 اگر رب المال کے حکم سے زید مضارب فی عمر و کوتاہی نفع پر مضارب کیا اور زید سی
 رب المال نے کدیہ کہ جو کچھ خدا نفع دی وہ ہم تم میں آدھون آدھون ہو گئی جو نفع ہوگا
 او میں سے آدھار رب المال کا اور چھٹا حصہ زید مضارب اول کا اور تھائی عمر و مضارب
 ثانی کا ہوگا اور اگر دونوں کساتا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ تم کو نفع دی وہ ہم تم میں آدھون

سے تو عمر کو تھائی اور باقی دو تھائی اون دو نو میں یعنی رب المال اور مضارب
 اول میں آدھون آدھٹ جائیں گی۔ اور اگر رب المال نے زید سے یون کھا کہ جو لو
 نفع پاوی وہ ہم تم میں آدھون آدھ ہوگا اور مضارب اول مضارب ثانی کو نصف نفع
 پر مال دے تو آدھا نفع مضارب ثانی کو ملے گا اور آدھ رب المال اور مضارب اول میں
 نصف نصف بٹ جائیگا یعنی ہر ایک کو چوتھائی ملے گا۔ اور اگر رب المال نے مضارب
 اول سے کھدیا کہ جو امد نفع دے اور دسین سے میں آدھا لوں گا اور مضارب مال دوسرے
 کو نصف نفع پڑے تو اس صورت میں نصف نفع مالک کو ملے گا اور نصف مضارب دوم کو
 اور مضارب اول کو کچھ نہ ملے گا۔ اور اگر بھلا مضارب دوسرے مضارب کے لئے دو تھائی
 نفع شرط کر لے اور رب المال کا آدھا نفع بیستویں تو پہلا مضارب دوسرے کی دسویں
 چھ حصہ کا ضامن ہوگا کیونکہ رب المال جب آدھ لے لے گا تو دوسرے مضارب کو
 دو تھائی سے چھ حصہ کم پینچو گیکامیہ مقدار مضارب اول کو اپنی پاس سے دینی ہوگی
 ۔ اگر مضارب نفع میں تھائی رب المال کی اور تھائی اوسکی غلام کی اس شرط سے کہ غلام بھی
 اسکو ساتھ کام کرے اور تھائی اپنی واسطی ٹھہرا دے تو درست ہے۔ رب المال یا مضارب
 کے مرجانے سے اور رب المال کے مرتد ہو کر دار الحبس کو چلے جانے سے مضارب
 باطل ہو جاتی ہے۔ مالک کے برطرف کرنے سے مضارب معزول ہو جاتا ہے اگر اوسکو
 برطرف کرنا معلوم ہو جائے پس اگر معلوم ہو برطرف کرنا اس حال میں کہ مال مضارب
 اسباب تھا تو مضارب اوسکو بچکر نقد کر لے اور زمین میں تصرف نہ کرے۔ اگر مال
 اور مضارب دونو عقد مضارب کو فسخ کر دیں اور مال مضارب لوگوں پر قرض
 ہو اور نفع بھی ہو تو مالک مضارب سے بڑا قرضداروں پر تقاضا کر لے اور اگر نفع
 اس تجارت میں نہ ہو تو تقاضا کا جبر اس پر ہوگا بلکہ مضارب اپنی طرف سے تقاضا کرے گا
 رب المال کو وکیل کر دے۔ دلال جبر کیا جائیگا تقاضا کرنے پر اور بیع کی قیمت مشتری

سے لینے پر۔ جو مال مضارب سے جاتا رہی وہ نفع سے لیا جاوے گا اگر نفع سے بھی زیادہ جاتا رہا تو مضارب کو وہ دنیا ہوگا۔ اگر نفع تقسیم ہو گیا اور عقد مضارب باقی رہا پھر سب مال جاتا رہا یا بعض مال تو نفع جو دونوں نے بانٹ لیا ہی پھر سے جمع کرین اور اب رب المال اپنا مال پورا کر لے جو بچا اسی دو نوپہر بانٹ لین اور اگر وہ نفع اصل مال کو کفایت نہ کرے یعنی اصل مال کم رہی تو مضارب پر دنیا نہ آوے گا۔ اور اگر نفع بانٹ لیا اور مضارب کو فسخ کر دیا بعد اسکے از سر نو عقد مضارب کی اور اب مال کل یا بعض تلف ہو گیا تو پہلا نفع اسمین بنیں لگا یا جاوے گا کیونکہ یہ تو نیا عقد ہے ۔

فصل عقد مضارب مالک کو بیعت کے طور پر مال دیدنی سے منین ٹوٹا ہی یعنی اگر مضارب مال مالک کو دے دیکھ کر کہ اسمین جو نفع ہو سب مجھ کو دینا تو مضارب نہ جاوے گی۔ اگر مضارب سفر کو جائے تو اسکا کھانا پینا سوار سی سب مال مضارب کی کفایت سے ہوگی۔ اور اگر شہر میں تجارت کرے گا تو یہ سب خرچ اپنی مالین سے ادا کرے جسے خرچ بیماری و دوا وغیرہ شہر میں ہو خواہ سفر میں اپنے پاس سے کرے۔ اگر مضارب کو نفع ہو تو مالک وہ خرچ وضع کر لے جو اصل مال سے مضارب کے صرف میں آیا ہو جو نفع رہی اسی بانٹ لی کیونکہ اصل مال مقدم ہے۔ اگر مضارب کوئی چیز خرید پر نفع سے بچے تو جو کچھ اس پر صرف ہوا ہی جیسو دہلائی رنگائی ڈھلائی وغیرہ سب لگائے اور یوں کہی کہ اتنی کی خرید ہو اور یہ صرف ہوا ہی اور یہ نفع لوٹا اور جو کچھ اپنی ذات پر صرف کیا ہو اسکا اسمین حساب نہ لگائی۔ اگر ڈھلائی یا دھلائی مضارب اپنی پاس سے دے اور اس سے مالک نے کھدیا ہو کہ اپنی عقل کے موافق کام کرنا تو مضارب کا یہ سلوک اپنی طرف سے ہوگا مالک کے ذمہ یہ خرچ نہ ٹھہرے گا۔ اگر تھان کو مضارب خرچ کرے تو جس قدر قیمت رنگ کے سب سے بڑے جاوے گی اور سیدر کا شریک ہوگا اور مالک کو داسلی سفید تھان کی قیمت کا ذمہ دار ہوگا۔ اگر مضارب نے ہزار روپے

مالک سو آدموں آدھ نفع پر لئے پہر انس کی کڑا خرید ہزار کو بیچا اور اون دو ہزار سے غلام
 خریدا اور غلام کی قیمت دینے سے پہلے وہ دو نو ہزار جاتی رہی تو بائع کو مضارب اور
 مالک دو نو ملکر ہزار روپیہ دین اور مالک ایک ہزار اور دس کیونکہ ہزار نفع کے دو نو کی
 شرکت میں تھی اور ہزار صرف مالک کے تھے غرض کہ مالک پندرہ سو دس اور مضارب پانو
 اب غلام کی ایک چوتھائی تو مضارب کی سی اور باقی تین حصے مال مضارب کا رہ گیا اور
 اصل مال ڈھائی ہزار ہوا کیونکہ اس غلام پر مالک کے ڈھائی ہزار صرف ہوئی یعنی
 پندرہ سو اب دیکھو اور ایک ہزار پہلے دئیے تھے اور اگر مضارب اس غلام کو مباحث پر بھیجی
 تو نفع دو ہزار پر لئے کیونکہ قیمت غلام کی تو دس ہی ہزار تھے۔ اگر مضارب نے
 رب المال سے ایک غلام ہزار کو خریدا جو مالک نے پانسو کو مول لیا تھا تو مباحث پر بھیجی
 کے وقت مضارب کہے کہ پانسو کو بڑا سی سپر نفع لیتا ہوں اگر مضارب کے پاس ہزار میں
 آدموں آدھ نفع پر اور ان ہزار سو ایک غلام خریدا جس کی قیمت دو ہزار سی اور
 اس غلام نے براہ خطا یعنی ناہتہ کسی کو مار ڈالا تو اس قتل کا خون بجاتین پاؤ مالک کے
 ذمہ ہوگا اور ایک پاؤ مضارب کے ذمہ اور غلام مالک کی تین روز خدمت کرے اور
 مضارب کی ایک روز کیونکہ اسی حساب سے عوصن دیا سی اور اسی حساب سے دو نو کی
 مالک میں سی مضارب کے پاس ہزار میں اور اون سے ایک غلام خریدا اور قیمت ادا
 کر نیسی نہایت ہزار تھیں ہلو تو مالک کو دینی ہونگے اور اگر پہر جائے رہیں تو اور دینی ہونگی
 اور اصل مال ٹھہرنے کے سبب جسد روئی میں۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار میں
 اور رب المال سے کہے کہ تو نے مجھ کو ایک ہزار دئی میں اور ایک ہزار نفع کے میں اور
 رب المال کہے کہ میں نے تمھ کو دو ہزار دئی میں تو مضارب کا قول معتبر ہوگا۔ ایک
 کے پاس ہزار میں اور کتا سی کہ یہ مضارب کے ہیں آدموں آدھ نفع پر اور انس
 ہزار نفع کے لئے میں اور مالک کہے کہ یہ سرمایہ تجارت کے ہیں یعنی نفع میں تمھ کو کچھ

شرکت نہیں ہے تو مالک ہی کا قول معتبر ہے

کتاب الودیعہ اس میں امانت سپرد کرنا بیان ہے۔ امانت سپرد کرنا اس کا نام ہے کہ دوسرے کو اپنی مال پر قبضہ کرادی تاکہ وہ مال کو بچائی رکھو اور اس شخص کو امانت کہتے ہیں اور جو مال اس کے پاس چھوڑتے ہیں وہ ودیعت کہلاتا ہے اور وہ اس کی پاس امانت رہتا ہے اور اس کی جانتے رہتی ہے وہ تاوان نہ دینا چاہیے کہ امانت کی تحفظ خود کرے یا اپنی گھر والوں کے پاس رکھ دے پس اگر انکی سوکسی اور کو سوچو گا تو در صورت جاتے رہتی امانت کو ضامن ہوگا البتہ اگر آگ لگنی یا ڈوبنے کے خوف سے اپنی بڑوسی کو یا دوسرے گھنے والے کو سوچ دیا تو بر وقت تلف ضامن نہ ہوگا۔ اگر مالک نے امانت طلب کی اور امین نے باوجود قدرت دینی کے مذی اپنی مال میں ملا لی کہ اس کی پہچان نہ رہی تو امین اس کا ضامن ہوگا اور اگر امانت خود مل گئی بے اسکے ملائی تو اس امانت میں دو نو شرک ہو جائیں گے۔ اگر اس امانت میں سے کسی قدر اپنی خرچ میں لاوے اور اس کی جگہ دینی اور ملا دی تو سب کا ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے اپنے مال کو مال نام میں خلط کر دیا۔ اگر امانت میں ایسی تعدی کری کہ ضمان دینا آدمی پر وہ تعدی دور ہو جائے تو ضمان بھی موقوف ہو جائیگا جیسی کسی اجنبی کو امانت سوچ دی ہر اس سے لئے بخلاف عاریت لینے والی اور ٹھیکہ لینے والے کہ یہ دو نو اگر اس قسم کی تعدی کریں تو باوجود جاتے رہتی تعدی کے ضمان انکو دینا ہوگا اور بخلاف اقرار کرینکے بعد انکار کے یعنی مالک کی طلب پر اگر انکار امانت کا کیا پھر گو اقرار کر لے مگر ملاک کی صورت میں ضمان دینا ہوگا۔ امین کو جائز ہے سفر کرنا ساتھ امانت کی اگر مالک نے منع نہ کیا ہو اور خوف جاتی رہتی کا بھی ہو۔ اگر دوسرے شخص ملکر امانت سوچیں تو امین اور امین سے ایک کو اس کا حصہ مذی جب تک کہ دوسرا حاضر نہ ہو اگر ایک شخص نے دو امینوں کو ایسی امانت سوچی جو تقسیم ہو سکتی ہے تو دو نو کو چاہیے کہ آدمی آدمی تقسیم کر کے ہر ایک اپنی اپنی

تعدی
امانت
سوپنی

حصہ کی محافظت کرنا اگر ایک ایسا حصہ دوسرے کو دیدیگا تو اس کا ضامن ہوگا بخلاف اس امر کے جو بٹ نہیں سکتی کہ اس میں ضامن ہوگا۔ اگر سوچو والا میں کسی کو کہ اسکو اپنی کٹی ہوئی ندینا یا اسکو اسی کو شری میں محفوظ رکھنا اور میں نے ایسی شخص کو سپرد کی جسکے دیکھنے اور چارہ نہیں جیسی بی بی یا نوکر یا اس مکان کی کسی اور کو شری میں اسکی محافظت کی اور امانت ضائع ہوگئی تو ضامن ہوگا اور اگر نئے ضرورت دیدی یا کسی اور مکان میں حفاظت کی تو ضامن ہوگا۔ غاصب کا امین در صورت تلف امانت کو ضامن ہوگا نہ امین کا امین یعنی اگر کسی نے کسی کی چیز چھین کر امین کے سپرد کی اور وہ جاتی رہی تو امین کو دینی آئی اور اگر عمر و نے زید کو امانت سوچی اور زید نے وہی امانت بکر کو تو بکر در صورت تلف ضامن ہوگا۔ زید کے پاس ہزار میں عمر دکتا ہے کہ یہ میری امانت میں اور بکر دکتا ہے کہ میرے اور زید دکتا ہے کہ دونوں کے نہیں میں اور قسم نہیں کہتا تو یہ ہزار بکر اور عمر و کے ٹھہر گئے اور ایک ہزار زید کو اور دینی ہوگئی اور بکر اور عمر و کو بھی آدھو آدھو بیون کیونکہ ایک نے ایک ایک ہزار کا دعویٰ کیا تھا اور دونوں کے دعویٰ کے انکار پر اپنی قسم کھائی کتاب العاریۃ اسمہ جیسی کہ مانگنے کا بیان ہے۔ عاریت کس میں اپنی چیز کے نفع کے مالک کر دینی کو بغیر عوض کے یعنی کسی شخص کو ایک چیز کے نفع کا مالک کر دینا اور اس سے کچھ عوض نہ لینا۔ ان الفاظ سے عاریت صحیح ہو جاتی ہے کچھ چیز میں نے تجھکو عاریت دی یا زمین کا اناج میں نے تجھکو دیا یا اپنا کپڑا پسینہ کو تجھکو دیا یا اپنی سواری سواری ہوئی تجھکو دی یا اپنا غلام تیری خدمت کو دیا یا میرا گھریلو رہن کو میرے یا میرا گھر عمر بہر تیری رہن کو ہے۔ عاریت دینے والا جب چاہے اپنی چیز پہرے۔ اگر لاک ہو جائے بغیر نقدے کے تو مانگنے والا ضامن ہوگا۔ منگنی کی چیز کو کرایہ دینا اور گردی رکھنا صحیح نہیں ہو مثل امانت کے۔ اگر کرایہ دی اور جاتی رہی تو ضمان دینا ہوگا۔ جسکے پاس منگنی ہے وہ دوسرے کو منگنی دے سکتا ہے ایسی چیز میں

کتاب العاریۃ
اسمہ جیسی کہ
مانگنے کا بیان
ہے

جو استعمال کرنا ایک بدلنے سے مختلف ہون جیسی گھر کا رہنا یا غلام کی خدمت اور جو سپین
مستغیل کے اختلاف سے مختلف ہو جائی جیسی گھوڑی کی سواری اور سکا دوسرے کو عاریت دینا
نہیں صحیح ہے۔ اگر مالک عاریت کسی وقت خاص یا نفع خاص سے مقید کر دے مثلاً
کہہ دے کہ فلاں دن اس سے نفع لینا یا فلاں کام میں لانا یا دونوں کی قید کر دی تو مانگنی والا
اوس قید سے تجاوز کرے اور اگر کوئی قید نہیں ہے تو ہر نفع ہر وقت لے سکتا ہے۔ روپیہ اشرفی
اور کیل کی چیز جیسی گھیمون وغیرہ اور تول کی جیسی شہد روغن وغیرہ و شہار کی جیسی انڈو
اخر و وغیرہ کا عاریت دینا ہنزلہ قرص کے ہے کہ اوسکو خرچ کر کر اور دیدنا صحیح ہے
اور اگر عاریت اشیاء مذکورہ بالا میں سے ہو تو بعینہ اوسیکو واپس کرنا چاہیو مثلاً اگر
بکڑے یا ہتھیار ہوں اونہیں کا پیر دینا ضرور ہوگا۔ مکان بنانے یا درخت لگانے
کے واسطی زمین کا عاریت دینا صحیح ہے اور مالک کو پیر لینے کا اختیار ہے اور مانگنی والا اس
کہہ دے کہ اپنی عمارت اور درخت دور کر دو اور اگر عاریت کا وقت مقرر نہ کیا تو مالک
کچھ نہ دے لیکن اگر کسی وقت تک عاریت دی تھی اور اوس سے پہلی پیر لینا چاہی
تو کچھ مکان وغیرہ ادا کر مٹنے سے مانگنی والے کا نقصان ہوگا مالک کو دینا پڑے گا۔
اگر کمیٹی کر نیکی لئے زمین عاریت دی تو جب تک کمیٹی کا وقت نہ آئی نہیں پیر لینا چاہی
وقت معین کیا ہو خواہ کیا ہو چسکے واپس کر زمین جو خرچ پڑے وہ عاریت میں مانگنی والے
کے ذمہ ہے اور امانت میں مالک کے ذمہ اور ٹھیکہ میں ٹھیکہ دینے والے کے ذمہ اور
عصب میں جینے والے کے ذمہ اور گردین گرد کر مٹنے والے کے ذمہ۔ اگر مستعیر
یعنی عاریت لینے والے نے عاریت کے جانور کو مالک کے مصلیل وغیرہ میں پہنچا دیا
یا غلام کو مالک کے گھر پہنچا دیا تو مستعیر بری الذمہ ہوا بخلاف غاصب اور امین کے
کہ ان دونوں میں مالک کے سپرد کر دینا ضرور ہے۔ اگر مستعیر نے اپنے غلام یا اپنی
نوکر دربارہ دار کے ہاتھ یا مالک کے غلام یا نوکر کے ہاتھ پہنچا دیا تو بری الذمہ

ہو جائیگا بخلاف اپنی کو باہر بھیجنے کے کہ اس صورت میں اگر ضائع ہوگی تو ضمان دینا ہوگا۔
جسکو زمین عاریت دی گئی ہو وہ عاریت نامہ میں واسطی المینان مالک کے لکھدی کہ تو نے
اپنی زمین مجھکو عاریت دی ہے

کتاب الہبۃ
ایمن ہولان

کتاب الہبۃ میں اسکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنی چیز پر سیکو مفت بلا عوض مالک کر دی
جو چیز دیا ہو اسکو واجب کسبی میں اور جسکو اسکا مالک کرنا ہو اسکو مؤنوب کہ کہتی ہیں اور
جس چیز کو مہر کرنا ہو وہ مؤنوب کہلاتی ہے۔ مہر اسوقت درست ہے کہ واجب کی طرف
سے ایجاب ہو اور مؤنوب نہ اسکو قبول کر کے قبضہ کر لے۔ مہر کی ایجاب یہ الفاظ میں
کہ واجب یون کہے ہیں نے مہر کیا یا دید الا یا میں نے یہ کھانا کھانے کے لئے تجھو دیا
یا اسکو تیرا ہی کر دیا یا تجھ چیز عمر بہر کو تجھے دی یا مہر کی نیت سے یہ کھانا کہ یہ سواری یعنی
سوار ہو نیو تجھے دی یا تجھ کپڑا تجھے پہنا دیا یا میرا گھر تیرے لئے مہر ہے اور میں رمیو
اور اگر یون کہیگا کہ میرا گھر رہنے کو مہر ہے یا مہر کا رہنا ہے تو ان دونوں لفظوں سے
ایجاب نہوگا۔ ایجاب کے بعد درستی مہر کے لئے مؤنوب نہ کا قبول کرنا چاہیے۔ اور
قبضہ اسی مجلس میں بغیر حکم واجب کے صحیح ہے اور بعد مجلس کے حکم اسکا ضروری ہے۔ مہر کرنا
ایسی چیز کا چاہیے جو واجب کے قبضہ میں تقسیم ہو کر آگئی ہو اور اگر مشترک چیز جو تقسیم نہیں ہو سکتی
جیسے کنواں اور حمام وغیرہ میں سے کوئی حصہ مہر کرے تو درست ہے اور جو تقسیم ہو سکتی
ہے اور میں سے کوئی حصہ مہر کرنا درست نہیں ہاں اگر مشترک کو تقسیم کر کے مؤنوب نہ
کے حوالہ کریگا تو درست ہو جائیگا مثلاً ایک مکان کسی شخصوں میں مشترک ہے اور ان میں
سے ایک شخص نے اپنا حصہ بلا تقسیم مہر کر دیا تو درست نہوگا ہاں اگر شرکاسی تقسیم
کر کے اپنا حصہ علیحدہ کر لیا اور مہر کیا تو درست ہوگا۔ اگر گھوڑوں کے اندر آنا
مہر کیا تو صحیح نہیں گو اسکو پسک حوالہ کرے۔ اسبطر تلون کے اندر کاتیل اور رو
کے اندر کا گئی مہر کرنا صحیح نہیں۔ جو چیز مہر کی ہے اگر وہ شے مؤنوب نہ ہی کے پاس ہے

تو نیز قبضہ کے مالک ہو جائیگا دوسرا قبضہ ضرور نہیں۔ اگر باپ اپنی بچہ کو مہر کرے تو فقط ایک
 سے مہر پورا ہو جائیگا یعنی باپ ہی کا قبضہ بچے کی طرف سے کافی ہے۔ اگر کوئی اجنبی بچہ کو
 کچھ دے تو اس کے دلی یا مال کے قبضہ کو نہیں یا اجنبی کے جسکی گو دین وہ بچہ ہی مہر تمام
 ہوگا اور اگر لڑکا قبض کرنا جانتا ہو تو اس کے قبض سے تمام ہو جائیگا۔ اگر دو آدمی
 ایک گھر کسی شخص کو مہر کر دیں تو صحیح ہے نہ برعکس اسکا یعنی ایک آدمی دو کو ایک گھر دی جائے
 جس کے تو نہیں صحیح کیونکہ قبضہ ہر ایک کا اپنے حصہ مشترک برکال نہیں ہے۔ دس روپے کو
 دو فقیر دن پر نقد کرنا اور مہر کرنا صحیح ہے دو تو نگر پر نہیں صحیح کیونکہ دو فقیر دن کو
 دینا ایسا ہی جیسا خدا کو سب دیا کہ نیت خدا کی واسطی کی ہوتی ہے بخلاف تو نگر دن کے
 کہ او سمن نیت او نہیں کے دینے کی ہے اور مہر کرنا مشترک چیز کا بلا تعین درست نہیں ہے
 باب نہ کر کے پھر لینے کے بیان میں۔ صحیح ہے دیکر پھر لینا لیکن پھر لینے سے سات
 امر منع کرتے ہیں جو جمع خرقہ سے سمجھے جاتے ہیں دال سے تو وہ زیادتی مراد
 ہے جو مہر مہر سے جدا ہو سکتی ہو جیسی زمین مہر مہر میں درخت لگانا یا مکان بنانا
 یا جانور مہر مہر کا موٹا ہو جانا کہ اس صورت میں مہر نہ پھر لیا اور سیم سے مراد ہی مرنا
 ایک کا دھب اور مہر مہر لے لین سے کہ اگر کوئی مر جاوے گا تو مہر واپس نہوگا اور عین
 سے عمن مراد ہی جو مہر کے عمن میں دھب مہر مہر لے لیا ہے۔ اگر مہر مہر لے
 دھب کے کہ مہر کے عمن یا مقابلہ میں کچھ مجلس لیلے اور وہ لیلے تو اختیار مہر مہر کے
 پھر لینے کا دھب کو نہیں لیا اور اگر کوئی اجنبی جو مہر مہر لے نہیں ہے مہر کا بدلہ دیدے
 تو جائز ہے اور دھب کو اب بھی اختیار نہیں لیا۔ اگر عمن دینے کی صورت میں آدمی مہر مہر
 کسی اور کا نکلا تو آدمی عمن پھر لے۔ اور اگر عمن میں آدمی کسی اور کا نکلا تو آدمی
 آدمی مہر مہر واپس نہیں لے سکتا جب تک کہ مہر مہر لے دوسرا نصف بھی نہ واپس
 کرے۔ اگر آدمی مہر مہر کا بدلہ پیش کیا تو باقی آدمی کا پھر لینا صحیح ہے۔ اور جو سے

مہر مہر لے لینے سے سات
 امر منع کرتے ہیں

اوس کے سنی چہن لیا تو اوسکی مزدوری ساقط ہو جاوے گی۔ گھر کا یا زمین کا مالک کرایہ دار سے کرایہ روز وصول کر سکتا ہے اور اونٹ والا اپنے اونٹ کا کرایہ ہر منزل پر پہنچ کر لے سکتا ہے اور دھوبی درزی اپنے کام سے فراغت ہو کر اور نان بالی روٹی تنور سے نکال کر پس اگر روٹی تنور سے نکالے اور وہ جلی ہو تو مزدوری اوسکی دینی ہوگی اور روٹی کا تاوان اوسکی ذمہ نہیں ہے اور بارو جی شور بانکالنی پر اور خشت ساز بعد تیار کر لے اور کھرا کرنے اونٹ کی کوسکتی ہیں۔ جسکے کام کا اثر معین شے میں قائم ہو جیسو رنگرزا اور دھوبی کے اونکے رنگرزا اور دھوبے کا اثر یعنی رنگ اور سفید ہونا کہ یہیں موجود ہونا ہے تو وہ اپنی مزدوری کے بدلہ میں اوس شے میں کو روک سکتا ہے پس اگر بعد روکنے کے وہ شے تلف ہو گئی تو اوسکی قیمت دینی نہ آوے گی اور مزدوری بھی نہ ملے گی۔ اور جسکے کام کا اثر قائم نہ ہو اوسکو اوس شے کا روکنا مزدوری کے واسطی نہیں صحیح ہے جیسے پلہ دار اور ملازم وغیرہ کہ انکو مزدوری کے لئے چیز کو روکنے کا اختیار نہیں اگر مزدور سے ٹھہر گیا ہو کہ کام وہ خود کرے تو وہ دوسرے شخص کو اپنی جگہ مزدور نہیں کر سکتا اور اگر کچھ شرط نہیں ہے تو درست ہے۔ اگر ایک کو مزدور کیا اپنی گھر والوں کے لائیک واسطی اور بعض اویں رگئے اور مزدور باقیوں کو لے آیا تو اوسکو مزدوری حصہ رسدی ملے گی یعنی مرد کا حصہ کم ہو جائیگا۔ زید کو مزدور کیا عمرو کے پاس خط لکھا کہ جواب لاسنے پر یا کہنا ایچا ہے برادر عمرو کے معانی کے سبب زید خط لکھنا لایا تو زید کو مزدوری نہیں ملے گی۔

باب اجارہ کی قسموں میں سے جو درست ہیں اور زمین خلاف ہے اور کیا نہیں۔ صحیح ہے کہ زمین اور دوکان کا کرایہ لینا بغیر بیان کرنے اوس کام کے جو ادین کیا جاوے اور کرایہ دار کو اختیار ہے کہ جو کام چاہے ادین کرے مگر یہ کہ لو مار یا دھوبی یا آٹا پیسڑا کو ادین کرے کہ انکی رکھنے سے عمارت کو نقصان پہنچا ہے۔ کہنی کے واسطی زمین کا کرایہ لینا صحیح ہے بشرطیکہ ادین جو شے دوسری بیان کر دے یا یوں کہے کہ جو چاہو

باجا کی زمین
میں جو زمین
ادین نہیں
کریں کیا نہیں

بودگا۔ زمین کا ٹھیکہ عمارت بنانے اور درخت لگانے کے واسطے بھی صحیح ہے پس جب ٹھیکہ کی
 مدت گزر جائے تو ٹھیکہ دار درخت اور عمارت کو ادا کیڑے اور زمین کو خالی کر دیدے لیکن اگر مالک
 زمین اس عمارت یا درخت کی وہ قیمت ادا کر دی جو ادا کیڑے کے بعد ملے تو آپ اس کا مالک ہونا چاہیے
 تو اس صورت میں ان کا ادا کیڑے فرو نہیں یا عمارت و درخت کی رہنی دینی پر راضی ہو جاوی تو اب درخت
 اور عمارت مستاجر یعنی ٹھیکہ والے کی ہو گئے اور زمین مؤجر یعنی ٹھیکہ دینے والے کی اور اگر مالک
 اس صورت میں درخت کا سا حکم ہے۔ اگر کمیٹی تیار نہیں ہوئی ہو اور مدت ٹھیکہ کی پوری ہو گئی
 تو ٹھیکہ کے نرخ پر کتنی تک کمیٹی زمین میں رہنی دیجیو گی۔ چار بابہ کا ٹھیکہ واسطے سوار ہونے کے
 اور لادینے کے درست ہے اور کپڑا واسطے پہننے کے پس اگر ٹھیکہ میں سوار یا پہننے والی کا
 نام نہیں لیا ہو تو دوسرے کو بھی سوار کر سکتا ہو اور اگر سوار یا پہننے والے کو معین کر دیا ہو
 دوسرے کو سوار کیا یا پہنایا تو ہلاک ہونے پر ضمان دینا آویگا۔ سیطرہ حال ہے ہر چیز کا
 جو استعمال کرنا ہو ایسے اختلاف سے مختلف ہو جاتی ہو۔ جو چیز ایسی نہیں ہو اور میں قید
 لگانا باطل ہے جیسے قید کرے کہ گھر میں فلاں شخص ہی رہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں
 مستاجر جس کو چاہے رکھے۔ جانور کے ٹھیکہ میں اگر بوجہ کی قسم مقرر کر دی جیسے گیسوں کی
 گون تو مستاجر کو ویسی ہی یا اس سے ملکی اور چھینکر لادنے کا اختیار ہے نہ زیادہ
 نقصان کرے یا نیا لی چیز کا جیسے ٹھک کہ یہ گیسوں سے بہاری ہو۔ اگر سواری دوسرے کو بھیجی
 بنالو سے مرگئی تو مستاجر کو نصف قیمت دینی ہوگی۔ اور اگر مقرر بوجہ سے زیادہ
 کرے سبب مرگئی تو جس قدر زیادہ کیا اسی کے موافق قیمت ادا کرنی ہوگی۔ اگر
 مارنے یا لگام کھینچنے یا زین اتار لینے یا بالان باندھنے یا ایسی زین باندھنے سے
 کہ اس جیسے جانور پر باندھتی ہوں یا جو راہ ٹھہر گیا تھا اس کو چھوڑ کر دوسرا اختیار
 کرنے سے یا شریک دو نورامو نہیں فرق ہو یعنی دوسرا زیادہ یا سخت ہو یا جنگل کے
 واسطے کر اے کیے ہوئے جانور کو دریا میں لادنے سے ہلاک ہو جائے تو سب قیمت

دینی ہوگی اور اگر منزل مقصود کو پہنچا دیا تو جو کرایہ ٹھہراتا دہی دینا ہوگا۔ اگر گھونکی
 کمیٹی ٹھہری تھی اور ترکاری بوٹی تو جو کچھ ترکاری بونے سے زمین کا نقصان ہوا وہ
 دینا ہوگا اجرت لازم نہوگی۔ اگر کتنا سینی کو کھاتا اور قباسیدی تو کبڑ کی قیمت دینی ہوگی
 اور مالک اگر قبائی سلائی دستور کے موافق دیکر قبائی پسلی تب بھی صحیح ہے۔

باب
 بیان میں

باب اجارہ فاسد کے بیان میں۔ اجارہ فاسد ہو جاتا ہے اس شرط سے جو عقد کے
 خلاف ہو اور اس صورت میں اگر مزدور کام کرے گا تو جیسا کام کرے گا ویسی ہی مزدوری
 ملیگی مگر جو پہلے ٹھہری تھی اس سے زیادہ نہوگی۔ اگر مکان کرایہ لیا ہو پھر مہینہ پر تو
 فقط ایک مہینے کے لئے صحیح ہے مگر یہ کہ بیان کر دے سب مہینوں کو۔ جس مہینہ کی ایک
 ساعت بھی رہیگا تو اس مہینہ کا کرایہ صحیح ہو جائیگا۔ اگر مکان ایک سال کے واسطے
 کرایہ لیا تو صحیح ہے گو ہر مہینہ کا کرایہ مقرر نہ کرے۔ شروع مدت ٹھیکہ کی عقد کے وقت
 سے ہے پس اگر جس وقت چاند دیکھا اور وقت عقد کیا تب تو مہینہ در مہینہ کا حساب
 رہیگا اور جو مہینہ تو دونوں کا حساب رہیگا۔ پھر لگائے اور حمام میں نہلانے کی اجرت
 یعنی درست ہو مگر ماہ پر پڑے ڈالنے کی مزدوری یعنی درست نہیں۔ اس طرح اذان
 کہنے کی مزدوری اور چمکے کی مزدوری اور امامت کی مزدوری اور قرآن اور علم
 فقہ کے سکھانے کی مزدوری ناجائز ہے مگر اس زمانہ میں فتویٰ ہے کہ قرآن سکھانے کی
 مزدوری صحیح ہے اسلئے کہ لوگوں کو مفت سکھانے کی توفیق نہیں رہی۔ زمین نشاع کا
 اجارہ فاسد ہے یعنی آدھی یا تالی غیر معین کو اجارہ دے تو فاسد ہے لیکن اگر شریک کو
 دے جسکے پاس باقی ہے تو درست ہے۔ دایہ کا نوکر رکھنا اجرت معلوم پر صحیح ہے
 اور کھانے پہنچانے پر رکھنا بھی صحیح ہے۔ دایہ کے خاوند کو اسکی صحبت کرنے سے منع
 کرے پس اگر دایہ حاملہ ہو جاوے یا بیمار ہو جاوے تو عقد اجارہ فسخ ہو جاوے گا اور
 دایہ کو لڑکے کی خوراک کا درست کرنا لازم ہے پس اگر لڑکے کو کبریا دودھ پلائیگی

مہینہ وار اجرت
 اذان نامزد ہے
 وغیرہ

تو مزدوری نہ لیلی۔ اگر سوت دیا کہ آدمی کا کپڑا بن دے اور آدابائی میں لے یا مزدور
 کیا کہ میرا اناج غلام جگہ پہنچا دی اور اس میں سے سیر بہرے لینا یا مجھ کو ایسے آٹے کی
 روٹی آج ایک دم کے بدل میں پکا دے مجھ سب جائز نہیں۔ اگر زمین ٹیکہ میں لی اس
 شرط پر کہ اس میں مل جو تو نگا اور کینٹی کر دنگا یا اسکو بانی دو نگا اور کینٹی کر دنگا تو صحیح
 ہے۔ پس اگر شرط کرے کہ زمین پہرے وقت پر مل جو تو یا مکڑ مل جو تو یا اس میں
 نالیان کو دو بجو یا کھات ڈالو یا اجرت اسکی ٹیکہ کی مجھ مقرر کی کہ اس زمین کے
 حوض میں اپنی زمین مجھ کو زراعت کو لئے دینا تو مجھ سب صورتیں صحیح نہیں جیسو اپنے
 گھر میں رہنے کے کرایہ کے عومن کر ایہ دار کا گھر رہنے کو لئے تو مجھ ہی درست نہیں
 ۔ اگر مزدور کیا اس اناج کے ادھانے کے واسطی جو اسکی اور مزدور کی شرکت
 میں ہو تو اسکو مزدوری نہ لیلی جیسو راہن کامرٹن سے مرہون چیز کا کرایہ لینا ہی
 یعنی زید نے اپنا گھر عمر و کے پاس رہن رکھا پھر عمر و سے کرایہ کو لیا تو مجھ
 صحیح نہیں ہے اور کرایہ عمر و کو نہیں پہنچتا۔ اگر زمین ٹیکہ میں لی اور یہ نہ بیان کیا کہ اس میں
 کینٹی کر دنگا یا کونسی چیز بو دنگا پھر اس میں کینٹی کی اور ٹیکہ کا وقت گزر گیا تو اجرت
 ٹھہری تھی وہی دینی ہوگی۔ اگر سواری کو کو مکہ منقطع تک کرایہ کیا اور یہ نہ مقرر کیا کہ
 کیا لا دنگا پھر جیسا لوگ لادے میں موافق دستور کے اور سپر لا دا اور سواری ملاک
 ہو گئی تو قیمت کا ضامن ہو گا اور اگر اس میں کہ شریف یک پہنچا دیا تو جو ٹھہرنا وہ دینا
 ہو گا۔ اگر موجد اور مستاجر میں جگڑا ہو زمین کے بوئے یا جانور کے لادنے سے
 پہلی یون کہ مستاجر کسی چیز کو لونا یا لا دنا چاہو اور موجد اور چیز کو یا کم لادے اور
 یہ دو نو قاضی کے پاس جگڑا لیا دیں تو قاضی عقد اجارہ توڑ دے گا کہ فساد رفع ہو گا
 باب اجیر کے ضامن ہونیکے بیان میں۔ اجیر شریک وہ ہے جو کسی خاص شخص کا
 کام کرے بلکہ جو چاہو اس سے کام لے اور سختی مزدور یا نہیں ہو تا جب تک وہ

مستاجر کی شرکت
 میں ہو تو اسکو
 مزدوری نہ لیلی

اجیر شریک
 وہ ہے جو کسی
 خاص شخص کا
 کام کرے

کام کرندی جیسو زگر یزاد موبی اور سبب اوسکے پاس امانت رہتا ہی یعنی ملاک موبی پر
تاوان نہ لگا۔ جو چیز اجیر کے کام سے تلف ہو جاوی جیسو کپڑا موبی کے کوٹھی سے ہٹ جاوی
یا مزدور کے پہلے خواہ جس سی من بوجہ باندہ ہو اوسکے کوٹھی سے سبب لوٹ جاوی
یا ملحق کشتی کو کہیں لے اور اسکو کشتی ڈوب جاوی تو قبضہ مال کا نقصان ہوگا اوسکا
تاوان ان صورتوں میں لیا جاویگا اگر وہ آدمی اوس کشتی کے ڈوبنے سے ضائع ہوگئی
ہوئے اوتھا تاوان نہیں لیا جاویگا۔ پس اگر مزدور سے مشکا جسکے اوتھانیکو واسطی فرود
ہو اتھارہ میں لوٹ جاوی تو مزدور اوسکی قیمت مالک کو دینا ہیجے جہاں سے مشکا اوتھا
تھا اور اس صورت میں مزدوری اوسکو نہ ملیگی یا وہاں ہی جہاں لوٹا ہی اور مزدوری
اوسکو ملے جتنی راہ لے کر چکا تھا۔ پھینکے لگانے والا اور قصہ کولنی والا جانور
خواہ انسانوں کا اگر پھینکے لگانے خواہ نشتر مارنی میں معمولی جگہ سے فرق کریں تو
تاوان نہ لینگے۔ خاص مزدور اپنی مزدوری کا مستحق ہو جاتا ہی جب کہ مدت اجارہ
میں کام پر مستعد ہو جاوی خواہ اوس سی کام لیا جاوی یا نہ لیا جاوی جیسو کیونکہ
کے واسطی یا بکر یاں جہاں کے واسطی نوکر رکھا اور بیچہ مزدور تاوان نہ لے اوس جہاں کا
جو اوسکے پاس سے تلف ہو جاوی یا اوسکے کام کرنے سے جاتی رہی۔ صحیح ہی
دوسری مزدوری مقرر کرنی دوسری قسم کے کام پر یا دوسرے وقت کی اعتبار
سے پہلی شرط میں یعنی یہ اجارہ دو مزدور کا دو طرح کے خواہ دو وقتوں کے کاموں
پر درست ہی مگر اجرت موافق شرط اول کے دیسی آتی ہی مثلاً اگر درزی سے کہے
کہ اگر اس کپڑی کی قبای فارسی سیو گا تو ایک روپیہ اور اگر رومی قبای سیو گا تو آٹھ آنی
دو گنا پس اگر موافق شرط اول کے یعنی فارسی سیوے تو ایک روپیہ مزدوری دے
اور دوسری شرط کے موافق یعنی رومی سیوے تو جو اوسکی مزدوری کا دستور ہے
وہ دیا ہوگا آٹھ آنے دیں نمون گے اسطرح اگر یوں کہا کہ اگر آج سید گا تو ایک روپیہ

اور کل سید گچا تو آٹھ آنے تو اوس دن سیسی کا تو ایک روپیہ دینا ہو گا اور دوسرے روز سیسی کا
تو دستور کے موافق مزدوری دینی ہو گی نہ آٹھ آنے۔ ایسا ہی حال ہی دوکان اور حجرہ
میں مثلاً کہ اگر دوکان میں ورزی کو بٹھائیگا تو اوس کا رایہ ایک روپیہ ہی اور اگر لوٹار
کو بٹھائیگا تو دو روپیہ پس اگر پہلی شرط کے موافق ورزی کو بٹھائیگا تو ایک روپیہ کا رایہ ہو گا
اور اگر دوسری شرط کے موافق بٹھائیگا تو کرایہ مثل یعنی دستور کے موافق لازم آئیگا
نہ دو روپیہ۔ اسطرح چار پایہ میں دوسری اجرت باعتبار مسافت کیا جو جہ کے مقرر کنندہ
سے جیسی کہے کہ اگر کتہ تک لیجائے یا دہن من لادی تو ایک روپیہ اور اگر طائف تک
لیجائی یا پانچ من لادی تو آٹھ آنے تو اگر پہلی شرط کے موافق کیا تو موافق ٹھہری جائے
کے دینا ہو گا اور جو دوسری شرط کے موافق کیا تو موافق دستور کے دینا ہو گا
نہ جو ٹھہراتھا۔ جس غلام کو خدمت کے واسطی حالت اقامت میں اجرت مقرر کیا اوس کو
سفر میں ساتھ لیجا نا صحیح نہیں ہے بغیر پہلی شرط کر نیکی اگر سفر کی شرط بھی کر لی تو لیجا نا
درست ہی۔ مستاجر غلام ممنوع العمل کو اوس کی کار خدمت کی عوض میں جو اجرت دی وہ
اوس سے واپس نہ لے صورت اوس کی جیسے کہ زید نے ایک غلام جس کو مالک نے کام
سمیٹ کر دیا ہی اجرت لیا اور کام لیا اور مزدوری دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ ممنوع العمل
تھا مالک کی طرف سے تو اب زید مزدوری پیر نہیں سکتا۔ زید نے ایک غلام عمر سے
چھین لیا پھر اوس سے مزدوری کر اکر اوس کی کائی کھا گیا تو واپس کرنا اس اجرت کا
زید پر نہ آئیگا۔ اگر غلام ممنوع کا مالک مزدوری جو اوس کی کی اوس غلام کے ہاتھ
میں موجود پادی تو لے سکتا ہی۔ صحیح ہی غلام ممنوع کو اپنی مزدوری کالے لینا یعنی
مستاجر اگر غلام کے حوالہ کر دے اور وہ قبضہ کر لے تو بری الذمہ ہو جاوے گا
۔ اگر غلام کو دو مہینے کے واسطی طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینا چار روپیہ پر اور ایک مہینا
پانچ پر تو صحیح ہے پہلی مہینہ میں چار اور دوسرے میں پانچ لازم ہو گئے پہلے میں پانچ دوسرے

مستاجر اگر غلام کے حوالہ کر دے اور وہ قبضہ کر لے تو بری الذمہ ہو جاوے گا

مین چار نہیں ہو سکتے۔ اگر ایک غلام کے موہرا دستا جرابسین اخلاف کرین مستاجر کے کہ تو نے جو غلام ٹیکہ مین دیا تھا وہ ہاگ گیا یا بیمار ہو گیا اور موہر کہے کہ ایسا نہیں ہوا تو دیکھا جاوے گا کہ اگر جگر سے کے وقت واقع مین ہاگ ہوا ہی یا بیمار ہی تو مستاجر کا قول مقبر ہو گا اور جو نہیں تو قول موہر کا۔ کپڑے مالک کا قول مقبر ہو گا کرتے یا قبا کے سینہ مین اور سرخ یا زرد رنگ مین اور مزدوری لازم ہونے یا نہ ہونے صورت اخیر یہ ہی کہ مستاجر کہے کہ یہ کام تو نے اس کپڑے مین مفت کیا ہی اور اجیر کہے کہ اجرت کی عومن مین بھد مین کیا ہی تو مالک کا قول مقبر ہو گا ۛ

باب ٹیکہ توڑنے کے بیان مین۔ ایسی عیب کے سبب جو نفع لینے سے مالغ ہوا اور کرایہ کے مکان کے خراب ہو جانے سے اور کپیتی کی زمین اور بن چکی کے بانی بند ہونے سے اجارہ فسخ ہو جاتا ہی۔ اگر عاقدین مین سے ایک بھی مر جاوے در صورتیکہ اجارہ اپنی ذات کے واسطے کیا ہو تو اجارہ فسخ ہو جاوے گا اور اگر غیر کے واسطے عقد کیا تھا جیسے وکیل اور وصی اور متولی وقف کا اجارہ کرتا ہی تو فسخ نہ ہو گا۔ ٹوٹ جاتا ہی اجارہ اختیار شرط اور خیار رویت سے مثلاً کہو کہ مھکو تین روز تک اختیار ہی جاوے رہن دو جاوے توڑ ڈالون یا بھد کہو کہ جب دیکھوں تو مھکو اجارہ توڑ ڈالنی کا اختیار ہی۔ اور اجارہ فسخ ہی فسخ ہو جاتا ہی اور فسخ اور فسخ کہتے مین کہ مستاجر اجارہ کی تعمیل سے بدن برداشت کرنے زیادہ نقصان کے جو عقد اجارہ سے اس پر ضرور نہیں ماجر ہو مثلاً کسی نے در دی جہت سے اپنی داڑھ نکلوانے کو دوسرے کو مزدور مقرر کیا پر در جاتا رہا یا دیہ کا کھانا پکانیکے واسطے مقرر کیا پر عورت نے اس سے خلع کر لیا یا دوکان تجارت کے واسطے کرایہ لی پر مفلس ہو گیا یا دوکان کرایہ پر دی پر اس کے ذمہ قرض لازم ہو گیا ظاہر مین یا اس کے بیان سے یا اس کے اقرار سے اور سوائے اس دوکان کے اور کچھ مال اس کا نہیں یا جا نور سفر کے لئے کرایہ کیا پر ایسی کوئی بات نکل آئی کہ سفر

باب ٹیکہ توڑنے کے

اوسکو نکرنا مصلحت ہو ان سب صورتوں میں فسخ اجارہ کر سکتا ہے۔ اگر جانور کر ایہ دینی والیکو کوئی ضرورت مانع سفر پیش آگئی تو وہ اجارہ نہیں توڑ سکتا کیونکہ دوسرے کو اپنی جگہ جانور کے ساتھ بھیج سکتا ہے۔

مسائل متفرقہ اگر سنگی کی زمین پائیکہ میں لی ہوئی زمین کی کبیتی جلا دی اور اوسکے سبب دوسری زمین کی کبیتی بھی جل گئی تو ادبسترا دان نہیں آدھا اگر ہوا سوگی اور اگر حلالی کے وقت ہوا تھی تو تادان دینا ہوگا۔ اگر درزی یا زرگری یا دیگر کاری کے کام کر دے اور نصف اجرت لی تو صحیح ہے۔ اگر آؤش کرایہ کیا تاکہ تک اوسپر کجاوہ رکھے اور دوسواریاں بٹلا دی تو صحیح ہے اور اوسکو اختیار ہے کہ ایسا کجاوہ رکھے جو مرد و عورت کو اس کجاوہ کا دیکھ لینا بہتر ہے تاکہ پھر کبیر انہو چوٹی زمین اور اگر گوشہ کلا دیکھ لے کر ایک اور مقدار گوشہ کی زمین کر دی تو اگر اوس میں کچھ کھائے تو دنا ہی اور اوسکی عرصہ رکھ سکتا ہے۔ صحیح ہے اجارہ کرنا اور اسکا فسخ کرنا اور کبیتی کرنا اور بیج کا معاملہ کرنا اور مضابطہ اور وکالت اور کفالت اور سیکورٹی کرنا اور مال کی وصیت کرنا اور قاضی کرنا اور امیر کرنا اور طلاق دینا اور آزاد کرنا اور وقف کرنا کسی وقت کی نسبت کر کے نہ کر کے نہیں کیا جیسا شرع میں ہے یا سال شروع ہوئی علی التماس دوسری چیزیں بیع اور بیع کی اجازت دے صورت کسی بیع کر کے اور فسخ کرنا بیع کا اختیار شرط کے بعد اور قسمت اور شرکت اور حصہ اور تاجاج اور رجعت بعد طلاق اور صلح مال سے اور جبری الذمہ کرنا قرض سے ان امور کو کسی اور وقت کی طرف مضاف کرنا نہیں صحیح ہے مثلاً یوں کہنا کہ کل سی میں بیع کرتا ہوں یا کل کو اجازت دوں گا وغیرہ۔

کتاب المکاتب اس میں مکاتب کا بیان ہے۔ اور مکاتب وہ غلام ہیں جس سے مالک نے اوسکے آزاد کرانے کے لئے کچھ روپیہ ٹھہرا لیا ہو کہ اتنا دیکھ تو آزاد ہے۔ کتاب میں غلام نصف ستر پر قادر ہوئی راہ سی تو فوراً اوس وقت آزاد ہو جاتا ہے اور ذات کے اعتبار سے انجام کو آزاد ہوتا ہے جب کہ کتاب کا بدلہ ادا کر دے۔ زید اگر اپنی

شرعی مسائل

کتاب المکاتب

چھوٹے غلام کو جو عقد کو سمجھ سکتا ہو مال کے عوض میں بالفعل یا مدتِ مقررہ کا قسطوں کے ساتھ مکاتب کرے اور وہ قبول کرے تو صحیح ہے۔ اس طرح اگر مالک یوں کہے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار کئے اور کو تو قسطوں میں ادا کر دے جنہیں سے اول قسط اتنی ہو اور آخر اتنی پس اگر تو ادا کر دے تو آزاد ہو اور نہیں تو غلام تو وہ غلام مالک کے تصرف سے نکل جائیگا نہ اسکی ملک سے یعنی غلام تجارت اور بیع اور شرا وغیرہ کر سکتا ہے اور روپیہ کما سکتا ہے۔ مالک اگر نوڈی مکاتب سے صحبت کرے یا دسپہ یا دسکی لڑکے پر کوئی جنایت یعنی قصور کرے مثلاً اسکو مار ڈالے یا ہاتھ پاؤں توڑ ڈالے خواہ مکاتب کا مال تلف کر دے تو ان صورتوں میں مالک کو تاوان دینا آویگا۔ اگر زیادتی ملوک کو مکاتب کرے عوض شراب یا سورا یا قیمت اوس ملوک کی یا بدلیں ایسی شے کی جو اوس ملوک کی ملک نہ ہو یا عوض سوردیکے اس شرط پر کہ مالک غلام مذکور کو کوئی غلام غیر سمیت یا نوڈی غیر سمیت واپس سے ان سب صورتوں میں کتابت باطل ہو جائیگی پس اگر ادا کر دے غلام وہ شراب تو آزاد ہو جائیگا اور اپنی قیمت مالک کو کما دینی پڑیگی پس اگر قیمت غلام کی شرط سے کم ہوگی تو کم نہ لیجاویگی اور اگر زیادہ ہوگی تو زیادہ لیجاویگی۔ اگر ایک جانور کے بدل میں مکاتب کیا اور اسکی قسم مثلاً اونٹ یا گھوڑا وغیرہ بیان کر دی تو کتابت صحیح ہوگی و صف اوس جانور کا نہ بیان کیا جاوی۔ صحیح ہے مالک کا فر کا غلام کا فر کو مکاتب کرنا شراب کی بدلیں اور انہیں سے اگر ایک بھی ایمان لایا تو مالک کو قیمت شراب کی ہوئیگی اور شراب کے بدل میں سبھی آزاد ہو جائیگا۔

باب جن فصال کا مکاتب کو کرنا درست ہے اور نہ کے بیان میں۔ مکاتب کو بیع اور شرا اور سفر درست ہے گو مالک نے شرط کر دی ہو کہ شہر سے نہ نکلنا اور اپنی نوڈی کا کاج کر دینا اور اپنی غلام کو مکاتب کرنا پھر اگر مکاتب کے مکاتب نے بدل کتابت مکاتب ادا کے آزاد ہونے سے پہلے ادا کر دیا تو اسکی دلا مالک کو بھیجیگی اور نہیں تو مکاتب

باید
ان
مکاتب
درست

اڈل کو۔ مکاتب کو اپنا نکاح کرنا بے اذن مالک کے اور تہہ کننا اور آونی جیسے سوانص
 کرنا اور کستی کا ضامن ہونا اور قرض دینا اور اپنی غلام کا آڈا کرنا گو مال کی عوص میں
 ہو اور اپنی ذات کا بیچنا اور نکاح کر دینا اپنی غلام کا درست نہیں۔ باپ اور وصی چھوٹے
 بچہ کے ملوک کے حق میں حکم مکاتب کا کہتے ہیں یعنی جو امور مذکورہ سابق مکاتب نہیں
 کر سکتا ہے وہ باپ اپنی بچہ کے ملوک سے اور وصی اپنے موصی کی اولاد صغیر کے
 ملوک سے بھی نہیں کر سکتا۔ مضارب اور شریک کو امور مذکورہ میں سے کسی کا اختیار
 نہیں ہے۔ اگر زید مکاتب اپنی باپ یا بیڑ کو خریدے تو وہ زید پر مکاتب ہو جائیں گے
 یعنی کتابت اول میں داخل ہوں گے اور مکاتب کے ساتھ آزاد ہو جائیں گے اور اگر باپ یا
 یا کسی اور رشتہ دار قریب کو خریدے تو مکاتب نہوگی۔ اگر مکاتب ایسی لونڈی کو خریدے
 جو ادسکی بی بی تھی غیر شخص کی ملوک اور ادس سے اولاد بھی تھی تو اگر لونڈی کو مملوک
 کے خریدے تو لڑکا زید پر مکاتب ہو جائیگا اور لونڈی کو بیچنا صحیح نہوگا اور اگر بغیر لڑکے کو خریدے تو
 ادس کا بیچنا صحیح ہے۔ اگر مکاتب کی لونڈی مکاتب سے لڑکا جنی تو لڑکا مکاتب ہو جائیگا اور جو کائی ایسی
 ہوگی وہ باپ کو ملیگی۔ اگر مکاتب اپنی لونڈی کا اپنے غلام سے نکاح کر دی بہرہ دونوں کو مکاتب
 کر دے اور اولاد سے لڑکا پیدا ہو تو لڑکا مالکی کتابت میں داخل ہو کر مکاتب ہو جائیگا اور
 ادس کی کائی یا کو ملیگی۔ اگر مکاتب یا غلام یا ذون نے مالک کی اجازت سے ایک عورت سے جو
 اپنی دہشت میں اپنے آپ کو آزاد جانتی ہے نکاح کیا اور ادس کے اولاد ہوئی بہرہ معلوم
 ہوا کہ کسی کی لونڈی سے تو وہ لڑکا ادس کا غلام ٹھہرے گا جس کی لونڈی ہے۔ اگر مکاتب
 یا ما ذون ایک لونڈی خرید کر ادس سے صحبت کریں بہرہ کسی اور کی نکلی یا خریدے
 سے خریدی تھی اور صحبت کر نیلے بعد وہ اپنی ہو گئی تو صحبت کی ایحوت دونوں میں مالک
 کے ذمہ محسوب ہوگی اور بے اجازت مالک کے نکاح کر کر صحبت کی ہوگی تو وہ میں جو تہہ و ان صحبت
 کا دینا آویگا وہ مکاتب کی آزادی کے بعد ادس سے وصول کیا جائیگا۔

فصل اگر مکاتب لونڈی کے مالک سے اولاد ہوئی تو مکاتب ہی رہیگی یعنی بدل کتابت ادا کر کر آزاد ہو سکتی ہے اور اگر بدل کتابت لانا نہ تو اہم ولدہ ٹھہریگی۔ اگر کوئی شخص اپنے مدبر یا ام ولد کو مکاتب کرے تو صحیح ہے اور ام ولد تو مالک کے کمرے پر مفت بلا عوض آزاد ہو جاوے گی مگر مدبر و ثلث اپنی قیمت کے وارثوں کو کما دیگا اور اگر مالک فقیر ہو کر مر گیا تو تمام بدل کتابت اوسکو کما دینا ہوگا۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو مدبر کر دی تو یہ بھی صحیح ہے پس اگر کبھی بدل کتابت ادا کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا ورنہ مدبر رہیگا اور اگر مالک ہٹکا فقیر مرے تو و ثلث اپنی قیمت کے یا و ثلث بدل کتابت کے کما دی۔ اگر مکاتب کو مالک آزاد کر دیگا تو آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اوسکے ذمہ سے اتر جائیگا اور اگر ہزار روپیہ پر جو کسی وقت تک ادا ہونا ٹھہرے تھے مکاتب کیا تھا پھر اس سے مسلم کر لی فی الحال پانسو پچیس ہی صحیح ہے۔ اگر کوئی بیمار جس نے اپنے غلام کو دو ہزار کی عوض ایک برس تک کی مدت میں ادا کر لینے پر مکاتب کیا تھا مر جاوے اور غلام کی قیمت ایک ہزار سے اور وارثوں نے بدل کتابت کو دیر میں دینا روانہ رکھا تو غلام مذکور و دتھائی بدل کتابت فی الحال ادا کرے اور باقی ایک تہائی سال بہر میں دیتا رہے گا اگر عاجز ہو بدل کتابت سے تو غلامی میں رہے۔ اور اگر سال کے اندر ہزار روپیہ پر مکاتب کیا تھا اور قیمت اوسکی دو ہزار سے اور وارثوں نے سال بہر کی دیر روانہ رکھی تو و ثلث اپنی قیمت کے بالفعل ادا کر دیگا ظاہر میں رہے۔ اگر ایک آزاد نے کسی غلام کو اسی مالک سے ہزار پر مکاتب کرایا اور بدل کتابت بھی ادا کر دیا تو وہ غلام آزاد ہو گیا پھر اگر غلام نے بعد اطلاع اپنے مکاتب ہونے کو جائز رکھا تو وہ مکاتب ہو گا یعنی جو مال آزاد شخص نے اس کے مالک کو دیا ہو وہ اوسکی ذمہ پر لازم ہوگا۔ اگر ایک شخص دو غلاموں کو مکاتب کرے جس میں ایک موجود اور ایک غائب ہو اور بدل کتابت کو غلام حاضر قبول کر لے تو صحیح ہے اب ان دونوں میں سے جو مال کتابت ادا کر دیگا دو تو آزاد ہو جائیں گے اور جو ادا کر دیگا

وہ دوسرے سے اس کا حصہ نہیں لے سکتا اور بدل کتاب کا مواخذہ غائب سے کچھ نہیں ہوگا بلکہ مالک مال کا مواخذہ حاضر سے کری اور غائب کا عقد کو قبول کرنا لغو ہی رہے گا قبول سے بدل کتاب اس کے ذمہ لازم ہوگا۔ اگر ایک لونڈی اپنے اور اپنی دو بچوں کی طرف سے جو چھوٹے ہوں عقد کتاب کری تو صحیح ہے اب تینوں میں سے جو مال ادا کر دیا دوسرے سے نہیں لے سکتا۔

باب مشترک غلام
اور نہیں ہے ایک
لے مثلاً زید نے عمر
کو اجازت دیدی کہ
میں سے حصہ کو ہزار
کے عوض میں کتاب
بدل کتاب وصول کر
لیا اور عمر نے میں
مکاتب کیا اور کچھ
بدل کتاب وصول کیا
پھر وہ غلام ادا
اسی عاجز ہو گیا تو
جو لیا ہی وہ عمر و
کاپی زید کا۔ زید
و عمر دو کی شرکت
میں ایک لونڈی سی
اور دونوں نے اسی
مکاتب کیا پھر زید
نے اوس سے صحبت
کی اور بچہ جنی تو
زید نے کہا کہ مجھ
میرا بچہ ہی پھر عمر
نے صحبت کی اور دوسرا
بچہ خوا اور عمر
نے کہا کہ میرا ہی
پھر لونڈی ادا سی
بدل کتاب سی عاجز
ہو گئی تو لونڈی
زید کی ام ولد ٹھہر
گئی اور زید عمر کو
آدھی قیمت لونڈی
کی اور آدھا ان
محبت کا ادا کرے اور
عمر و زید کو سارا
ان محبت کا اور دوسرے
لڑکے کی قیمت ادا
کرے اور بچہ دوسرا
لڑکا عمر و کا ٹھہر
گیا اور زید و عمر
دین سے جو کوئی محبت
کا تاوان اوس
لونڈی مکاتب کو
دید گیا تو درست
ہوگا دوسرا شریک
اوس سے مواخذہ
نہیں کر سکتا مگر یہ
حکم اوس کے عاجز
ہونے سے پہلے کا ہی
اور بعد عاجز ہونے
کے تاوان محبت
زید کو پہنچ گیا نہ
لونڈی کو۔ اور اگر
عمر نے اوس لونڈی
میں مشترک کو زید
کی محبت کے اور
لڑکے کے دعویٰ کر
چکے بعد مدبر کر دیا
اور عمر نے صحبت
نہیں کی ہے

باب مشترک غلام کے مکاتب کر چکے یا نہیں۔ زید و عمر و ایک غلام میں شریک ہیں اور نہیں ہے ایک نے مثلاً زید نے عمر کو اجازت دیدی کہ میں سے حصہ کو ہزار کے عوض میں کتاب بدل کتاب وصول کر لیا اور عمر نے میں مکاتب کیا اور کچھ بدل کتاب وصول کیا پھر وہ غلام ادا اسی عاجز ہو گیا تو جو لیا ہی وہ عمر و کاپی زید کا۔ زید و عمر دو کی شرکت میں ایک لونڈی سی اور دونوں نے اسی مکاتب کیا پھر زید نے اوس سے صحبت کی اور بچہ جنی تو زید نے کہا کہ مجھ میرا بچہ ہی پھر عمر نے صحبت کی اور دوسرا بچہ خوا اور عمر نے کہا کہ میرا ہی پھر لونڈی ادا سی بدل کتاب سی عاجز ہو گئی تو لونڈی زید کی ام ولد ٹھہر گئی اور زید عمر کو آدھی قیمت لونڈی کی اور آدھا ان محبت کا ادا کرے اور عمر و زید کو سارا ان محبت کا اور دوسرے لڑکے کی قیمت ادا کرے اور بچہ دوسرا لڑکا عمر و کا ٹھہر گیا اور زید و عمر دین سے جو کوئی محبت کا تاوان اوس لونڈی مکاتب کو دید گیا تو درست ہوگا دوسرا شریک اوس سے مواخذہ نہیں کر سکتا مگر یہ حکم اوس کے عاجز ہونے سے پہلے کا ہی اور بعد عاجز ہونے کے تاوان محبت زید کو پہنچ گیا نہ لونڈی کو۔ اور اگر عمر نے اوس لونڈی میں مشترک کو زید کی محبت کے اور لڑکے کے دعویٰ کر چکے بعد مدبر کر دیا اور عمر نے صحبت نہیں کی ہے پھر لونڈی ادا سی بدل سے عاجز ہوئی تو عمر و کا مدبر کرنا باطل ہی اور زید کی یہ لونڈی ام ولد ٹھہر گئی اور زید عمر و کو نصف قیمت لونڈی کی اور نصف تاوان محبت

کامی اور لڑکا زید کا ہوگا۔ اور اگر زید و عمر دین سے کوئی اس لونڈی مکتب کو آزاد کر دی اور وہ مالدار ہو پھر لونڈی ادا ہی نہ کرے کتابت سی عاجز ہو تو آزاد کر نیوالا دوسرے شریک کو نصف قیمت لونڈی کی دی اور بچہ نصف اداں لونڈی سے وصول کر دی اور اگر دوسرا شریک بھی آزاد کر دی یا اداں لونڈی سے نصف قیمت کو الے تو پہلے آزاد کر نیوالے سے چھ نہیں لے سکتا۔ اگر زید و عمر دین ایک غلام مشترک ہی اور پھر زید نے اسکو مدبر کر دیا اور عمرو نے اپنا حصہ حالت تو انگوٹھین آزاد کر دیا تو زید عمرو سے نصف قیمت لے سکتا ہی اور اگر عمرو کے آزاد کر نیسے بعد زید مدبر کرے تو کچھ نہیں لے سکتا ہاں غلام سے چاہی تو نصف قیمت کو الے چاہی آزاد کر دے۔

باب مکتب کے مرنے اور بدل کتابت سی عاجز ہونے اور اس کے مالک کے مرنے کے بیان میں۔ مکتب اگر بدل کتابت کی ایک قسط کے ادا کر نیسے عاجز ہو جاوی اور کہیں سے اسکا مال جلد ملنے کو ہو تو تین روز تک حاکم اسکی عاجز ہو نیکا حکم کرے اور اگر کوئی مال اسکا نہیں ہے تو حاکم اسکو عاجز ٹھہرا کر عقد کتابت فسخ کرے یا مالک اسکی رضامندی سے فسخ کر دی اور اب اسپر غلامی کے سب احکام لوٹ آویگا اور جو مال اسکے پاس ہوگا وہ مالک کا ہو جائیگا۔ اگر مکتب کچھ مال چھوڑ کر مر جاوی تو عقد کتابت فسخ نہیں ہوگا بلکہ بدل کتابت اسکی مال سے ادا کیا جائیگا۔ زندگی کے آخر دن میں اسپر حکم آزاد کیا جائیگا یعنی موت آزادی کے بعد مستور ہوگی۔ اگر مکتب نے لڑکا چھوڑا جو ایام کتابت میں پیدا ہوا ہو اور کوئی مال بدل کتابت کو ادا کر نیکی لئے نہ ہو تو یہ لڑکا باپ کی طرح بدل کتابت کی قسطوں کے ادا کر نیں کو شش کرے پس اگر بدل ادا کر دیا تو یہ لڑکا بھی آزاد ہوگا اور اسکا باپ ہی موت سے پہلے آزاد ٹھہریگا۔ اگر مکتب نے اپنا لڑکا چھوڑا جسکو خریدتا تو اس لڑکے کو بدل کتابت باغفل اکھٹا دینا ہوگا نہ قسطوں سے پس اگر ادا کر دیا تو آزاد ہی اور نہیں تو غلام

باب مکتب کا
عاجز ہونا
فواہ مالک کی کتابت
بیان میں

ہو جائیگا۔ اور اگر اس صورت میں کچھ مال بھی چھوڑا تھا جو بدل کتابت کو کافی ہو تو یہ لڑکا اوسکا
 وارث ہوگا کیونکہ جب لڑکے نے زر کتابت ادا کیا تو باپ آزاد ہوا اور سیمہ لڑکا بھی اوسکا
 تابع ہوا آزاد و منہمیں تو لڑکا باپ کا وارث ہوگا جس طرح کہ اگر باپ بیٹو دونوں کو ساتھ ہی کتابت
 کیا ہوتا اور باپ مرنا تو بیٹا وارث اوسکا ہوتا۔ اگر مکاتب آزاد عورت سے ایک بیٹا چھوٹے
 اور ہتھ قدر تر صن اپنا اور دن پر چھوڑے جو بدل کتابت کو کافی ہو اور اس لڑکے
 نے کوئی تفسیر کی جسکے تاوان کا قاضی نے اوسکی ما کے کنبے پر حکم کیا تو اس حکم
 سے یہ ثابت نہوگا کہ قاضی نے مکاتب کو ادا ہی بدل کتابت سے عاجز ٹھہرایا کیونکہ مقتضای
 کتابت یہی تھا کہ لڑکے کو ما کے کنبی میں ملاوین تاکہ باپ کی طرف سے بدل کتابت کے ادا
 ہونے پر باپ سے لاحق ہو جائی۔ اور اگر کچھ کو باپ کے آزاد کر نیوالے اوسکی دلائل میں جگہ
 اور قاضی مان کے آزاد کر نیوالے کو رد لایجہ کی دوا دی تو اس حکم سے مکاتب کا عاجز
 ہونا ثابت ہوگا اسلئے کہ لڑکے آزاد کر نیوالے کو رد لاکا دلانا اسباب کی دلیل محکمہ ہوگا
 باپ قابلیت اسکی نہیں رکھتا کہ اپنے لڑکے کی دلا اپنے آزاد کر نیوالے کو پہنچا دے
 اور کچھ قابلیت نہ رکھتا آزاد ہونیکے سبب سے ہوتا ہو اور آزاد ہونا بغیر بدل کتابت سے
 عاجز ہونیکے نہیں ہو سکتا اسلئے اس حکم سے اوسکا عاجز ہونا ثابت ہوگا۔ اگر مکاتب نے
 زکوٰۃ و صدقہ وغیرہ کا مال لوگوں سے لیکر مالک کو بدل کتابت میں دیا اور پھر عاجز ہو گیا
 تو کچھ مال اب مالک کو درست ہوگا گو زکوٰۃ و صدقہ مالک کو خود لینا درست نہ ہو اسکی
 وجہ یہ ہے کہ سبب ملک کا بدل گیا یعنی مکاتب تو اس مال کا بطور صدقہ اور خیرات
 مالک ہوا تھا اور مالک کو اپنے آزاد کرنے کے عوض میں ملا اگرچہ آزادی بعد کو ہوتی
 ۔ غلام اگر تفسیر کرے پھر اوسکو اوسکا مالک بمکاتب کر دی اور اوسکی تفسیر کر نو کی
 مالک کو اطلاع نہ ہو پھر مکاتب ادا ہی زر کتابت سے عاجز ہو مالک اس غلام کو اس
 شخص کے حوالہ کرے جسکا اوسنی نقصان کیا ہو یا اوسکے قصور کا تاوان سے

سیطرح اگر مکاتب تقصیر کرے اور ابھی تاوان دینی کا حکم نہوا ہو کہ عاجز ہو جاوے
ادای بدل کتابت سے تو اس صورتیں بھی نقصان دالہ کو یا غلام یا جاو گیا تاوان
پس اگر مکاتب پر حکم تاوان دینی کا کیا جادوی ہر اوسکے بعد بدل کتابت سے عاجز ہو
تو بھتہ تاوان اوسکے ذمہ ہنزلہ قرص کے ہوگا کہ اوسین غلام مذکور پچا جاو گیا۔ اگر
مالک مر جادوی تو عقد کتابت فسخ نہوگا بلکہ مکاتب مالک کے وارثوں کو بدل کتابت اپنی
قسطوں سے ادا کری اور اگر وارث اوسکو آزاد کر دین تو آزاد ہو سکتا ہے بے بدل کے
اور اگر بعض وارث آزاد کر دین تو آزاد کرنا جباری ہوگا۔

کتابت
بکن دلا کا
سے

کتاب الو لا راسین ولا کا بیان ہے۔ آزاد کیا ہوا ملوک اگر مر جادے اور کوئی
وارث پنہورے تو اسکا ترکہ آزاد کر نیوالے کو پہنچا ہی اور اس ترکہ کو ولا کہتی ہیں
ولا اوسکو ملیگی حبس نہ آزاد کیا ہو گندہ بر کرنے یا مکاتب کرنے یا ام ولد کرنے یا قریب کے
مالک ہوئے نسو آزاد ہوا ہو مثلاً زید نے اپنے کسی ذی رحم مخرم کو خرید اور بیب قربت
کے مالک ہو تو ہی وہ آزاد ہو گیا تو اوسکی دلا زید کو پہنچگی اور شرط دلا کے نہ پنہو کی
لغو سے یعنی لوگ بر وقت آزاد کر نیسکے یہ شرط کجا جادوی کہ ولا آزاد کر نیوالیکو نلے تو یہ شرط
لغو ٹھہر گی سایہ جو عبارت کثر میں ہوا اسکے معنی آنے جانے والے کے ہیں یعنی
جو کسی قید میں نہو۔ اگر زید اپنی لونڈی ہندہ کو آزاد کرے جو اپنی خاوند سے کہ وہ
بھی غلام ہی محل رکھتی ہو تو لونڈی کے بچہ کی دلا زید سے کہی تجا دزنگریگی یعنی اوسکی
ماکے آزاد کر نیوالیکو ملیگی اگرچہ آزادی کو بوجہ مہینے سے کم میں جسے۔ اور اگر حبس
مہینے سے زیادہ میں جسے تب بھی بچہ کی دلا اوسکی ماکے مولیٰ کو ملیگی اگر اس
بچہ کا باپ آزاد نہو جادوی اور اگر وہ آزاد ہو گیا ہو تو اپنی آزاد کر نیوالیکی طرف دلا کو
کہنیم لیکا خلاصہ یہ کہ آزادی سے چھ مہینے کے اندر اگر لونڈی جسے تو بہر صورت
بچہ کی دلا اوسکی ماکے آزاد کر نیوالیکو ملیگی اور اگر چھ مہینے سے زائد میں جسے

اور شبہ ہو کہ آزاد ہو نیکی دقت نوڈ کیو محمل تہا یا نہ تہا تب بھی دلا ما کو پہنچا لیکن
 اگر اوس بچہ کا باپ آزاد ہو جاوی تو وہ دلا مذکور کو اپنے آزاد کر نیوا کی طرف
 کہیں لگا اسلئے کہ باپ کی جانب قوی تر ہے۔ اگر ایک عجمی نے نکاح کیا ایک آزاد کی
 ہوئی عورت ہو پر وہ جی تو اس لڑکے کی دلا اوسکی ما کے آزاد کر نیوا لیکو لیگی گواہ
 عجمی نے کسی سے عقد مولات کیا ہو کیونکہ ترکہ پانین موئے عتاقہ مقدم ہو موئے ہوا
 برادر عقد مولات جیسے کہ ایک شخص کا فر ایک مسلمان کے ماتہ پر اسلام لائے اور
 یہ عہد کرے کہ میرے بعد میری میراث تم کو پہنچا اور عجمی کی قید اس واسطی ہو کہ اگر باپ
 عربی ہو گا تو لڑکا منسوب ہو گا اپنے باپ کی قوم کی طرف نہ ما کر آزاد کر نیوا کی طرف۔
 آزاد کر نیوا لایراٹ لینے میں مقدم ہو ذوی الارحام پر اور موخر ہو عصبہ نبی سے پس
 اگر آزاد کر نیوا اول مر جاوی پر اس کے بعد آزاد کیا ہو مر جاوی تو اس آزاد کے ہوئے
 کی میراث آزاد کر نیوا لیکے اوس عصبہ کو پہنچا جو سب سے نزدیک ہو یعنی اوسکے وارثوں
 کو نہیں لیکے عورت کو دلا عتاقہ نہیں ملتی مگر اوسکی جسکو انہوں نے خود آزاد کیا ہو
 یا ان کے آزاد کی ہوئے نے آزاد کیا اور ان کے رکاتب کی اور رکاتب کے رکاتب کی
 یعنی عورتیں اپنے مورث کی ترکہ میں سے دلا حصہ نہیں لیسکتیں مثلاً اگر کوئی شخص مے
 اور کچھ ترکہ چوڑے اور اوسکے ترکہ میں دلا مال ہی ہو اور وارث مرد اور
 عورتیں ہوں تو عورتوں کو دلا میں سے حصہ نلیگا اوسکے مالک فقط مرد ہوں گے
 ہاں جسکو خود انہوں نے آزاد کیا ہو یا رکاتب کیا ہو یا اوس آزاد اور رکاتب نے
 کسی کو آزاد اور رکاتب کیا ہو اوسکی دلا عورت کو لیکے بخلاف مردوں کے کہ وہ
 مورث کی دلا میں سے بھی وارث ہوتے ہیں

فصل ایک شخص ایک کے ماتہ پر اسلام لایا یعنی اوسکی رہنمونی سے مسلمان ہوا
 اس شرط پر کہ نو مسلم کے مرنگے بعد اوسکے مال کا وارث وہ شخص ہو جو اس پر

۱
 تین حصے غلام ہونگا
 نو آزاد کر نیوا کی
 ایک عتاقہ کر نیوا
 اور سولے مولات کی
 مرد و عورت ہوں
 مذکور ہے

فصل

اگر وہ نو مسلم کسی کا کچھ نقصان کرے تو اس نقصان کا تاوان ہی وہی مادی دیوی یا مذہبی کسی غیر سے یہ معاملہ کر لے تو درست ہی غرض جس سے اسلام کا عقد کر گیا اسکو مولیٰ الموالا کہتے ہیں بعد اس عقد کے اگر نو مسلم جانت کر گیا تو تاوان دان مولے کو دینا ہوگا اور اگر مر جاوے گا اور اسکا کوئی وارث نہ ہوگا تو میراث ہی اسکو سیکو لیگی اور مولیٰ الموالا میں لینے میں ذوی الارحام کے بعد ہی یعنی میت کی ذوی الارحام میں سے بھی اگر کوئی نہ ہوگا تب اسکو ترکہ پہنچے گا۔ جائز ہی اس نو مسلم کو کہ ایک مولیٰ الموالا سے اسکی ساسنے عقد موالا ت فسخ کر کر دوسرے سے منعقد کرے جب تک کہ اس پہلے اسکی بدلتا واقع قصو ندیا ہو اور اگر اسکے عرصہ کچھ نہ بھر چکا ہو تو عقد موالا کا توڑنا درست نہ ہوگا۔ آزاد کئی مولے غلام کو درست نہیں ہے کہ کسی سے عقد موالا کرے کیونکہ مولیٰ اسکا وہی آزاد کر نیوالا ہو گا نہ دوسرا۔ اگر عورت کسی سے عقد موالا کرے اور پھر جسے تو اسکا لڑکا بھی ماکے تابع ہوگا اس عقد میں یعنی لڑکے کا مولیٰ موالا بھی وہی ہوگا جو اسکی ماکہ سے والدہ اعلم

کتاب الاکراہ اس میں کسی سے زیر دستی کام لینے کا بیان ہے۔ اگر اہ اس کام کو کہتے ہیں جسکو آدمی دوسری کے سبب کرے تو ظاہر ہے کہ وہ خود اس کام پر راضی نہیں اور زیر دستی میں دو شرطیں ہیں اول یہ کہ زیر دستی کر نیوالا مشلا خواہ یا تہا ہو یا جو جس جیسر کسی کو ڈالنا ہو اسکے کرتے پر قادر ہو مثلاً مار ڈالنی اگر ڈالنا ہو تو یہ شرط ہے کہ مار ڈالنا اسکے قابو میں ہو دوسری شرط یہ ہے کہ جیسر زیر دستی ہو وہ اس شے کے وقع ہونے سے ڈریا اب اسکو احکام بیان کئے جاتے ہیں اگر کسی کو دوسرے نے ڈرایا کہ تو یہ چیز بچڈال یا تمول لے یا اقرار کر لے یا آجارہ دیدے ورنہ میں تجھکو مار ڈالونگا یا سخت مار مارونگا یا بہت دنوں قید کر دوں گا اور اسکو ڈر کر اختیار کر لیا تو بعد اسکے اسکو اختیار ہی چاہی اس میں کور کھے چاہی توڑ دی

کتاب
الاکراہ
اس میں کسی سے
زیر دستی کام
لینے کا بیان ہے

اور اس میں سے ہر ملک اور وقت ثابت ہوگی جس میں ہم پر قبضہ ہو جائیگا قبضہ سے پہلے ملک منوگی
 کیونکہ زبردستی کی وجہ سے ہم میں فساد اُگیا ہے۔ قیمت اپنی خوشی سے لیلینا بیع کی اجازت
 ہے جس طرح ہمیں اپنی خوشی سے دیدینا اجازت ہے یعنی اس صورت میں حکم زبردستی کا
 نہ کیا جائیگا۔ اگر مشتری نے اپنی رغبت سے کوئی چیز مول لی مگر بائع نے کسی کی زبردستی
 سے وہ فروخت کی اور وہ شے مشتری کے پاس جاتی رہی تو مشتری کو اس کا دام نہ بخ
 بازار بائع کے حوالہ کرنا چاہیے اور بائع کو بھیہ بھی خستہ یا رھی کہ جس سے اوپر زبردستی
 کی ہو اس سے چیز کا تاوان لے مشتری کو دام نہ لے۔ اگر سودا گوشت یا مردار کھانی
 یا خون یا شراب پیو پر کوئی زبردستی کرے یعنی با زہنی یا پنی یا قید کرنے سے ڈراوی تو
 ان چیزوں کا کھانا پینا حلال منوگا اور اگر مار ڈالنی یا کسی عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوی
 تو ان کا کھانا پینا حلال ہو جائیگا بلکہ اگر نکسا دیگا اور اپنی قتل پر یا عضو کے کٹنے پر
 صبر کریگا تو گنہگار ہوگا۔ اگر کفر کرنے یا مسلمان کا مال ضائع کرنے پر کوئی قتل کرنے
 یا عضو کے کاٹ ڈالنے سے ڈراوی تو ان کاموں کے کرینکی رحمت ہوگا مگر صبر کری
 اور بھیہ کام نہ کری تو ثواب دیا جائیگا اور سوا خوف قتل اور عضو کٹنے کے اور باتوں
 سے کفر کرنا اور مسلمان کا مال ضائع کرنا درست نہیں۔ اور جس کا مال تلف ہو وہ
 اس سے لیسکتا جس سے تلف ہو زبردستی کی ہو۔ اگر زید نے عمرو کو دبا یا کہ بکر کو
 مار ڈال دینے میں تھک جائے تو عمر کو بکر کے مار ڈالنے کی اجازت
 نہیں اگر مار ڈالے گا تو گنہگار ہوگا مگر قصاص اس سے نہیں لیا جاوے گا بلکہ فقط زید سے
 لیا جاوے گا۔ اگر زید پر کسی نے زبردستی کی تو زید کے آزاد کرنے یا بی بی کے طلاق
 دینی پر اور اس سے ایسا کیا تو آزادی اور طلاق واقع ہو جائیگی اب زید اپنی زبردستی کو زید
 سے قیمت لوندی کی اور نصف مہرنی بی کالے اگر بغیر صحبت کو طلاق دی ہو اور
 اگر مارا ہو یا کیا جاوے گا مرتد ہونے پر تو بی بی اسکی بائن منوگی *

طبر
میں
میں
میں

گمناں انجمن میں تصرف سے روکنی کا بیان ہے۔ تجھ کو کہتے ہیں کہ بچہ ہونے یا غلام
ہونے یا دیوانہ کے باعث قول کے تصرف سے شرمناک نہ دیکھا جاوے اور فعل میں
روک نہ لینی اگر ایسا شخص وہ امر کرے جو قول پر پھرتا ہے تو ناجائز ہو جیسی معاملات
میں اور اگر ایسی بات کو جو کرنے سے متعلق ہو تو وہ ممنوع نہ ہو مثلاً کسی کا نقصان کر دے
تو اس کا توبہ دینا پڑے گا۔ پیغمبر نہیں ہے تصرف بچہ اور غلام کا نلے اذن ولی یا مالک
کے اور نہ تصرف مجنون کا کسی حال میں نہ اذن سے نہ بغیر اذن کے۔ اگر عقد کرے یا نہیں
کوئی اور اس کو عقد کی سمجھ بھی ہو تو ولی کو اختیار ہے چاہے عقد کو رہتی ہو چاہے نہیں
اور اگر یہ تلف کر دین گے کوئی شے تو اس کے ضامن ہوگی۔ اقرار کرنا بچہ اور دیوانہ
کا معتبر نہیں غلام کا اقرار غلام کے حق میں معتبر ہے نہ مالک کے حق میں یعنی اگر غلام کسی
مال کا بیٹہ ہو پراقرار کرے تو اس مال کا ادا کرنا اس کی ذمہ پر بعد آزادی کے لازم ہوگا
کیونکہ اس وقت اس کا مال ملک مالک ہی بعد آزادی کے اس کا خود کام ہوگا اور اگر اقرار کرے
حد کا یا قصاص کا اپنے ذمہ پر تو اس وقت جاری کیا دیگی ہو تو فی تصرف کی نام
نہیں۔ پس اگر بالغ ہو بوقوف اس کو اس کا مال دیا جاوے جب تک کہ بچیس برس کا
نہوے اور جو بیع دینا اس عرصہ میں کرے گا وہ درست ہوگی جب بچیس برس کو پہنچ جاوے
تب مال حوالہ کر دیا جاوے گا خراب کرے۔ اور بدکاری اور کاروبار سے غفلت کرے بھی
نافع تصرف نہیں۔ اگر قرضخواہ ایسی شخص سے اپنا قرض مانگے تو قید کیا جاوے تاکہ اپنا
مال قرض میں نہ بچے پس اگر اس پر قرض ہی روپیہ ہو اور اس کا مال ہی روپیہ ہو
تو قرض بدو اس کی اجازت کے اقل روپیوں سے ادا کر دیا جاوے اور اگر اس کی
ذمہ قرض اشرفیان میں اور مال روپیہ ہو یا قرض روپیہ میں اور مال اشرفیان میں
تو ان روپیوں اشرفیوں کو بیکر قرض ادا کر دیا جاوے اور سبب اور زمین وغیرہ
اس کی بے اجازت قرض کے واسطے نہ بچو جاوے لیکن قید کیا جاوے گا تاکہ خود بچہ سے

مجلسی بھی مانع تصرف نہیں پس اگر کوئی چیز خریدی اور مجلس ہو گیا تو بچھو وہ قیمت کے لینے میں اور قرضخواہوں کے برابر ہے یعنی وہ چیز بکرب کو حصہ رسد و اہم لینے کے حصہ نہیں کہ فقط بائع ہی کو وہ شے مل جاوے ۔

فصل بائع ہونا لڑکے کا ان امور سے ثابت ہوتا ہے یا قسٹام سے یا کسی عورت کو عالم کرنے سے یا انزال سے پس اگر یہ کوئی بات نہیں ہے تو پوری اٹارہ برس کی عمر میں بالغ ٹھہرے گا۔ اور عورت کا بالغ ہونا ان باتوں سے ثابت ہوتا ہے یا عین کے کٹنے یا عالم ہونے یا انزال سے اور اگر یہ باتیں نہ ہوں تو جب پوری سترہ برس کی ہو جاوے۔ اور لڑکا لڑکی دونوں کے بالغ ہونے پر پندرہ برس کی عمر میں فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کم سے کم عمر بالغ ہونے کی صغیر کے حق میں بارہ برس میں اور صغیرہ کے حق میں نو برس پس اگر قریب البلوغ ہو گئی صغیرہ اور صغیرہ اور بولے کہ ہم بالغ ہو گئی تو ادھکا کہنا معتبر ہو گا اور حکم ادھکا بالغوں کا سا ہو جائیگا ۔

کتاب المأذون اس میں اذن دہی ہوئے کا بیان ہے۔ اذن روک کر دور کرنے اور اپنی منہ کے حق کو ساقط کر نیکو کہتے ہیں اور اذن کسی وقت معین اور خاص کام میں منحصر نہیں رہتا گو مالک نے کسی خاص تجارت کا اذن دیا ہو۔ مالک اگر اپنی غلام کو خرید و فروخت کرنے کی ایک چوب پوری تو اذن ثابت ہو جاتا ہے پس اگر مالک ایک کو اذن عام دیکھے کسی خاص چیز کو لینے کا تو غلام کو درست ہی خرید یا بیچا خرید و فروخت کے واسطے وکیل کرنا اگر تو رکھ دینا کر دیکھ دینا ٹھیکہ لینا مضاربت کرنا اپنی ذات یا اسباب کو ٹھیکہ میں دینا قرض یا غصب یا امانت کا اقرار کرنا اگر کماح کرنا اپنا یا اپنے غلام کا اور عکابت کرنا اور آزاد کرنا اور قرض دینا اور مہر کرنا صحیح ہو گا اور مأذون کو درست نہی کہ تہوڑا سا کہنا اتحاد کے طور پر کیونکہ بھید ہی یا جوار و مکہ کہلا دی او سکی و عورت کہ دخی یا عیب کے سبب چیز کا و اہم کم کر دی۔ مأذون کے ذمہ چہ اگر قرض ہو جادہی تو وہ

کتاب المأذون
اس میں اذن دہی
کا بیان ہے

اوسکی ذات سے متعلق ہوگا یعنی اگر مالک اوسکی طرف سے نہ دی تو قرض من کے عوض من
 فروخت ہوگا اور سب قرضخواہوں کو حصہ رسد بت جاویگا اور اگر بہر بھی کچھ باقی رہیگا
 تو آزاد ہوئیے بعد باقی کا مطالبہ اوس سے رہیگا ماذون کا نقص مالک کے روکنے
 سے رک جائیگا بشرطیکہ اکثر بازار والے اوسکو روک دینے سے مطمئن ہو جائیں اور اگر مالک
 موجد دیو یا دیوانہ ہو جائے یا دیون سے پہر کر ڈال کر بے بین چلا جاوی یا خود غلام ماذون
 بھاگ کر موت بھی تصدیر سے روک دیا جاویگا اور مالک اگر ماذون کو بیٹھی کو اٹم ولد بنالی
 تو تصرف سے رک جاویگی لیکن اگر مالک غلام ماذون کو مدبر کر دی تو ماذون میں نقصان نہ ہوگا اور
 ام ولد بنانے اور مدبر کرنے سے مالک کو اسکی قیمت قرضخواہوں کو دینی ہوگی
 اسلئے کہ ان دونوں کی بیم ناجائز ہے تو قرضخواہ اپنی قرض من میں اوسکو بیچ نسیکے (اسلمی)
 مالک کے ذمہ اوسکی قیمت دینی آویگی۔ اگر غلام ماذون بعد روک دینے کے اقرار کر دی
 کہ میرے پاس جو کچھ سی وہ دوسرے شخص کا ہے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر ماذون
 کے پاس کا مال مہم اوسکی قیمت کے اوسکی ذمہ کے قرض من کو کافی نہ ہو تو مالک اوسکی
 پاس کے مال کا مالک نہ ہوگا اس سے یہ نکلا کہ اگر غلام ماذون کے پاس کوئی غلام ہو
 اور مالک اوسکو آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا درست نہ ہوگا مان اگر قرض من اوسکی
 قیمت اور مال سے کم ہوگا تو آزاد کر دینا اوسکی غلام کا درست ہوگا۔ غلام ماذون
 جو قرضدار مہم وہ اگر مالک کے ہاتھ کچھ بیچو تو یہ بیچ درست ہوگی کہ وہ قیمت مثل
 لے یعنی کم دام پر بیچو اسلیح مالک اگر اوسکی ہاتھ کوئی چیز قیمت مثل یا کم دام
 پر بیچو تو درست ہے زیادہ پر بیچنا درست نہیں اسلئے کہ قرضخواہوں کی حق تلفی ہوگی
 - اگر مالک غلام ماذون قرضدار کو اتنے کچھ بیچ کر دی قیمت یعنی سے بیشتر بیچے کہ اوسکی حوالہ کر دے
 تو اب قیمت اوسکی جاتی رہی اسلئے کہ جب بیچ اپنی غلام کو دیدی تو ثمن اوسکے ذمہ
 قرض من ہو گیا اور غلام مالک کا قرضدار ہو گیا ہو نہیں سکتا مان بیع کو اگر مالک ثمن لے کر

روک رکھی تو درست ہے۔ اگر غلام مازون قرضدار کو مالک آنا دکر خے تو درست ہی مگر اس صورت میں غلام مذکور کی قیمت قرضخواہوں کو دینی ہوگی اور اگر مالک قیمت ہی قرضخواہوں کو دیدے اور پہلی قرض من باقی رہی تو بقیہ کا مطالبہ غلام مذکور سے ہوگا۔ اگر مازون قرضدار کو مالک فروخت کر دی اور مشتری اس کو قرضخواہوں سے چھپا دے تو مالک حوالہ نہ کرے تو قرضخواہ اس کی قیمت مالک سے بہر لیں گے پھر اگر غلام مذکور مالک کے پاس بہر کر آوی تو مالک نے جو کچھ قرضخواہوں کو دیا مازون سے بہر لے اور اب کا قرض غلام مذکور ہی متعلق رہیگا غلام کو اوکی حوالہ کرے کہ اگر قرضخواہ چاہیں تو مشتری سے غلام کی قیمت بہر لیں جس کو اس کو چھپا دیا ہو یا اس بیع کو جائز رکھیں اور اس کا دام مشتری مذکور سے لیں۔ اگر مالک غلام مذکور کو فروخت کر دی اور مشتری سے مالک کہہ دے کہ اس کی ذمہ قرض ہو تو قرضخواہوں کو اختیار ہے کہ اس بیع کو توڑ ڈالیں اور اگر مشتری بیع کے بعد چلا مادی تو وہ قرضخواہوں کا مدعا علیہ نہ رہیگا یعنی قرضخواہ اس سے مواخذہ نہ کریں بلکہ بائع کو جب پادین مواخذہ کریں۔ اگر ایک غلام نے کسی شہر میں آکر کہا کہ میں زید کا غلام ہوں اور خرید و فروخت کی تو اس پر تجارت میں کی ہر چیز کا مواخذہ لازم ہو جائیگا اور بچہ غلام ہو و اگر دن کے قرضہ میں فروخت نہ ہو گا جب تک کہ اس کا مالک نہ آوی اور اس کے اذن دینی کا اقرار نہ کرے پس اگر زید اگر اس کو تجارت کی اجازت دینی کا مقرر ہو گا تب تو وہ قرضہ میں فروخت ہو گا ورنہ نہ ہوگا۔ اگر لڑکے یا کم سمجھ شخص کو جو خرید و فروخت کو سمجھتی ہوں ان کا دلی خرید و فروخت کی اجازت دیدی تو ان کا حکم

خرید و فروخت میں غلام مازون کا سا ہی

کتاب الغصب یعنی کسی چیز کو چھین لینے کا بیان ہے۔ غصب اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص جو اپنی چیز پر تصفیہ حق طور پر کرتا ہو اس کو دوسرا شخص اپنے تصرف ناحق سے دور کر دی مثلاً کسی کا غلام چھین کر اس سے اپنی خدمت کراوی یا جلاؤر

غصب
کتاب الغصب
یعنی کسی چیز کو چھین لینے کا بیان ہے۔ غصب اس کو کہتے ہیں کہ ایک شخص جو اپنی چیز پر تصفیہ حق طور پر کرتا ہو اس کو دوسرا شخص اپنے تصرف ناحق سے دور کر دی مثلاً کسی کا غلام چھین کر اس سے اپنی خدمت کراوی یا جلاؤر

جین کر اور سپر اٹھا لو جو لا دے تو یہ غضب میں اٹل ہو اور اگر مالک فرس پریشاں ہو اور
 کوئی جا بیٹے تو یہ غضب نہیں اٹھو کہ اسین مالک کے تصرف کو دور نہیں کیا۔ جس چیز کو
 غصے سے لیا ہو اس کے احکام یہ ہیں اگر وہ چیز بے غصہ غاصب یعنی چینی والیکے پاس موجود
 ہو تو واجب ہے کہ اس کو جس جگہ میں چینا ہو اسی جگہ مالک کو پہنچا دیں اور اگر چینی ہوئی
 چیز غاصب کے پاس سے جاتی رہی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ چیز شلی نہ ہو
 تو اس جیسی اور چیز دیدی اور اگر اس چیز کا مثل اس وقت نہ پایا جاتا ہو تو اس کا
 دام جگہ کے دن جو کچھ ہو وہ دعویٰ کے حوالہ کریں دوسری جگہ کہ چیز مذکور قیمت کی
 چیز زمین سے ہو تو اس صورت میں اس کا دام وہ دینا ہو گا جو چینی کے روز کا ہو۔ اگر غاصب
 نے دعویٰ کیا کہ وہ چیز جاتی رہی تو قاضی اس کو اتنی دنوں کو قید رکھے کہ یقیناً جان
 کر اگر اس کی پاس ہوتی تو اس شہان میں ضرور ظاہر کر دیتا پھر اس حکم کر دیں کہ اس
 کا حوض حوالہ کر۔ اور غضب مال منقول میں ہو اگر تاسی پس اگر زمین کو غضب کیا اور وہ
 غاصب کے پاس سے جاتی رہی تو اس کا تاوان نہ دیا جائے اگر مکان منسوب اس کی رہنے کے
 باعث یا زمین اس کی زراعت کرنے سے ناقص ہو جاوے گی تو جس قدر نقصان ہو گا وہ
 غاصب کے ذمہ پڑے گا جیسا منقول چیز کا حال ہو کہ اگر غاصب کے استعمال کر نیسی اس میں کچھ
 نقصان آجاوے گا تو وہ غاصب کو دینا پڑے گا۔ اگر زمین منسوب کا غلا اور محصول غاصب کے
 لیا ہو تو اس کو خیرات کر دیں اور بھی مال ہے اس نفع کا جو غاصب نے منسوب میں
 تصرف کر نیسی پیدا کرے یا امین مال و ولایت سے تجارت وغیرہ کے نفع حاصل کرے
 تو یہ نفع بھی خیرات کر دینا چاہیے۔ منسوب چیز کو اگر غاصب نے تصرف سے کچھ کا کچھ
 کر دیں تو وہ چیز اس کی ملک ہو جاتی ہے مگر اس سے تاوان دینے کے پیشتر نفع لینا
 حلال نہیں مثلاً بکری چبن کر اس کو بھونی پکا دی یا گھوٹ منسوب کی پیسی ہو دی یا لومہ
 چبن کر لومہ بنائی خواہ سونے چاندی کے سوا اور چیز تانبہ وغیرہ چبن کر برتن بنادے

۱۱۰

ہر چیز کا مالک اس کا مالک
 ہے اس کو ہلاک
 نہیں کر سکتا
 جیسے گھوٹ یا تانبہ

یا سال کی مکڑی چین کر دس ہزار تھام کر کرے تو ان اعمال سے ان چیزوں کا مالک تو ہو جائیگا
مگر اوس سے نفع جب حلال ہوگا کہ اوس کی قیمت مالک کو حوالہ کرے اور اگر جائیداد سونا
چین کر برتن بنالینا تو اوس کا مالک بھی ہوگا۔ اگر غاصب نے بکری چین کر ذبح کی یا کپڑا
چین کر بہت سا پہناڑ ڈالا تو مالک کو اختیار ہے کہ خواہ قیمت اوس کی غاصب سے لے لے اور
وہ چیزیں اوس کے حوالہ کرے یا چیزیں آپ رکھے اور غاصب سے اوس کا نقصان بہرے اور
اگر تھوڑا پہناڑ دیا ہو تو اس صورت میں مالک کپڑا آپ رکھے اور غاصب سے نقصان لے لے
اگر غاصب نے کسی کی زمین میں عمارت بنالی یا درخت لگا دی تو عمارت و درخت مالک
زمین مالک کو دیجاوے گی اور اگر اوس کے اوس کا زمین سے زمین کا نقصان ہوتا ہو تو مالک
اوس کو رہنے دیگا اور اگر اوس کے بعد جو دام اوس کی مومن کے غاصب کے حوالہ کر دی جائے گی
۔ اگر غاصب نے کپڑا لیکر اوس کو رنگ لیا یا ستھو چین کر اوس میں گہی ملا دیا تو مالک کو اختیار
ہے چاہے مفید کپڑے اور ریزے ستھو کے دام غاصب سے بہرے چاہے بھی چیزیں آپ
لیے اور جس قدر رنگ اور گہی سے اوس کا دام بڑا ہو وہ غاصب کو دیدے۔ اگر غاصب نے
منسوب چیز کو چٹا دیا اور اوس کی قیمت مالک کو دیدی تو اوس چیز کا مالک ہو جائیگا۔
قیمت کے باب میں قول غاصب کا ہم قسم معتبر ہو اور اگر مالک زیادتی قیمت کے گواہ پیش
کے تو اوس کے گواہ معتبر ہوں گے۔ اگر غاصب نے منسوب کو چٹا کر اوس کی قیمت جو
مالک نے کسی یا اوس کے گواہوں سے ثابت ہوئی یا غاصب پر قسم لازم ہوئی تھی تو
قسم سے انکار کیا اس جہت سے وہ قیمت مالک کو سر دی اور بہرہ و چیز ظاہر ہوئی
تو معلوم ہوا کہ قیمت مذکور سے زیادہ کی ہو تو اس صورت میں وہ چیز غاصب ہی کی
برہمیگی مالک کو اختیار ہوگا کہ غاصب کی دی ہوئی قیمت کو واپس کر کے اوس چیز کو
خود لے لے ان اگر غاصب نے منسوب کا دام اپنی قسم پر دیا ہو اور بہرہ و مال کی تکلیف تو
مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے اوس قیمت پر انکار کرے چاہے چیز کو لے لے اور قیمت مذکور

۹
بیکر یا بیکری سے
بزن زمین بنائے
اوس کے نقصان میں
زمین بنائے

غاصب کو پھیر دے۔ اگر غاصب غلام منصوب کو بیچ ڈالے پھر غلام کا مالک غاصب سے
اوسکا تاوان بہرے تو غاصب کی بیم درست ہوگی اور اگر غاصب غلام مذکور کو آزاد
کر دے اوسکے بعد مالک اوس سے غلام کی قیمت کا تاوان لے تو آزاد کرنا صحیح ہوگا
- منصوب چیز میں جو چیزیں بڑھیں وہ غاصب کے پاس امانت ہوگی مثلاً منصوب لونڈی
بچہ ہو یا باغ منصوب میں بہل لگے تو بچہ اور میوہ دونوں غاصب کے پاس امانت ہیں گے
یعنی اگر آپ سے جاتے رہیں گے تو غاصب نے ذمہ تاوان نہوگا اور اگر زیادتی کر کے
اوسکو ہلاک ویرا کر دیگا یا مالک کے مانگنے پر اوسکو اوسکے حوالہ کر گیا اور جاتی رہیں گے
تو قیمت دینی آویگی۔ منصوب لونڈی بچہ جنسی سے جس قدر کم ہو جاوے گی اوسکا تاوان
غاصب کو دینا ہوگا لیکن اگر بچہ موجود ہوگا تو اوس سے نقصان پورا کیا جاوے گا
یعنی لونڈی کو نقصان کی عرصہ میں وہ بچہ بھی مالک کو ملیگا۔ اگر غاصب نے منصوب لونڈی سے
زنا کیا پھر مالک کو پھیر دی اور بچہ پیدا ہو نیسی وہ مرگئی تو غاصب سے اوس لونڈی کی
قیمت لیجاوے گی اور اگر آزاد عورت سی زور زنا کیا اور وہ بچہ جنسی میں مرگئی تو اوسکا
خون بازارانی غاصب کو نہ دینا ہوگا۔ منصوب چیز کے منافع کا تاوان غاصب کے ذمہ
کچھ نہوگا مثلاً اگر کشتی کی سواری چین کر اوسپر سوار ہوا یا گھر چین کر اوسمیں رہا تو
سوار ہونے اور چینی کی اجرت اوسپر لازم نہوگی۔ اگر غاصب کسی مسلمان کی شراب
یا سورچین کر ضائع کر دی تو اوسپر تاوان نہ آویگا لیکن اگر شراب اور سورچی
کے ہون گے اور تلف کر دیگا تو قیمت دینی ہوگی۔ اگر غاصب نے مسلمان سے شراب
چین کر سرکہ بنالیا یا مردار کی کھال چین کر اوسکو دباغت دی تو مالک کو اختیار
ہے کہ کچھ چیزیں غاصب سے لے لے اور جس قدر کہ دباغت سو دام چڑیکے بڑھ گئی ہوں
وہ غاصب کو دیدے اور اگر غاصب ان دونوں چیزوں کو تلف کر دی تو تاوان ان میں
سرکہ کا دینا ہوگا بچہ کی قیمت نہ دینی پڑے گی۔ اور جو شخص گالنے کے آلات توڑ ڈالے

لو کہ غصب اموال
میں تاوان آتا ہو
آزاد عورت یا نسوان
کو غصب اوسکا تاوان
لازم آوے

یا چھاری کی شراب یا شراب مُنصف گرا دی تو اسکو ادنیٰ قیمت دینی ہوگی اور ان چیزوں کا
 بیچنا درست ہو اور مُنصف اسکو کتنے مین کہ انکو رکے شیرہ کو جو سن کرین بیاتک کہ نصف
 رہ جا دی پھر اسکو رہنوی دین تاکہ شراب بن جاوے۔ اگر کوئی شخص کسی کی ام ولد یا دوسرے
 نوڈی کو چھین لے اور وہ غاصب کے بیان مر جاوے تو بریلو کی قیمت دینی ہوگی ام ولد کی دینی ہوگی
کتاب الشفعہ اسین شفعہ کا بیان ہے۔ شفعہ اسکو کہتے مین کہ جنکو کو کوئی زمین
 مشتری کو پڑی ہو دتو کے عومن بدون اسکی رضامندی کے دوسرا شخص زمین کا مالک
 ہو جا دی اور اس سے وہ زمین لیلے۔ شفعہ اول علیا کو پہنچا ہو یعنی ایسی شراب کو
 جو مہم کی ذات مین شریک ہو پھر اسکو جو مہم کی حقوق مین شریک ہو مثلاً گھاٹ اور رہنہ
 مین اگر جہہ دو نوع خاص ہوں اور اگر ب لوگوں کے ہوں گے تو اسین حق شفعہ
 کسی کا نہیں پھر اسکے بعد حق شفعہ مہمایہ کا ہو جو متصل مہم کے ہو اور امام شافعی کے
 نزدیک مہمایہ کو حق شفعہ نہیں پہنچا اور امام عظیم م کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا قول ہے کہ جازا الذار ائح بالذاری یعنی مکان کا مہمایہ مکان کا مستحق دیا دے ہو اسکو
 ابو داؤد و سنن روایت کیا ہے۔ اور جسکی چہت کسی مکان کی دیوار پر ہو یا ایک کمری
 مین شریک ہو جو مکان کی دیوار پر رکھی ہو تو وہ اس مکان کا مہمایہ ہے شریک نہیں ہے
 یعنی اگر کوئی شریک ہو گا تو اسکو شفعہ پہنچے گا۔ شفعہ شفعیوں کی گنتی کے موافق ہوتا ہے
 یعنی حق شفعہ ہوگی اتنے حق برابر اس زمین کے کر کے ہر ایک کو ایک ایک پہنچے گا
 یہ ہو گا کہ جو شریک زیادہ سهام کا ہو اسکو زیادہ ملے اور کم سهام والی شریک کو کم ملے
 شفعہ زمین کے بیع ہونے پر ثابت ہوتا ہے اور طلب شفعہ پر گواہ کر دینو سے مقرر ہوتا ہے
 ہے اور زمین مہم ملک مین شفعہ کے مشتری کی رضامندی سے آتی ہے یا قاضی کے حکم سے
 باب شفعہ کے طلب کر نیکی بیان مین۔ جب شفعہ کو زمین کے فروخت کر نیکی خبر ہو تو
 اوسی مجلس مین طلب شفعہ پر گواہ کر دی پھر بائع پر گواہ کرے اگر اوسنی زمین مذکور

کتاب الشفعہ
 ج ۱ ص ۱۱۳

کتاب الشفعہ
 ج ۱ ص ۱۱۳

مشتري کے حوالہ نہ کی ہو یا مشتري پر یا زمين ميں پر گواہ کرے يعني اول گواہ کرے
اپنی طلب پر پھر گواہ کرے بالآخر کہ کچھ بیچا ہو یا مشتري پر کہ وہ خریدتا ہو یا زمين پر کہ
کچھ لکھي اور ميں اوسکا شفع ميں تم گواہ رہو کہ ميں اوسکو چاہتا ہوں جب اسطرح گواہ کر گيا
تو اب طلب ميں تاخير کرني سے حق شفعہ کا جائز رہيگا جب چاہي ہو۔ جب شفعہ قاضی کے
بيان شفعہ طلب کرے تو قاضی مدعا عليه يعني مشتري سے سوال کرے کہ جس زمين کی ملکيت
سے شفعہ حق شفعہ کا طالب ہے وہ اوسکی ملک ميں یا ميں اگر مشتري اقرار کرے کہ
جس زمين کے مساويہ کے باعث شفعہ چاہتا ہوں وہ شفعہ کی ملک ہو یا مشتري پر قسم لازم
ہوئی اور وہ قسم سے انکار کر گيا یا شفعہ نے اپنی ملکيت کے گواہ قائم کر ليو تو ان دونوں
دعوے شفعہ کا مسموع ہو گا پھر قاضی مشتري سے زمين تنازع کی حريديکا مال پوچھ کر تو
مولیٰ ہو یا ميں اگر وہ اقرار خریدنيکا کرے یا قسم کھانيں انکار کرے یا شفعہ گواہوں کے اوسکی حريديکات
کر دی تو قاضی حکم کر دی کہ کچھ زمين شفعہ کو پہنچي ہو اور مشتري سے اوسکو دلا دے۔ اور شفعہ
پر لازم نہيں کہ دعویٰ شفعہ کے وقت عمن بھی لا دے بلکہ بعد حکم قاضی کے شفعہ کا موجود
کرنا زمين کے لینے کے ليے ضرور ہے۔ اور اگر بيع بائع ہی کے قبضہ ميں ہو تو شفعہ اسی
بذالمتن زمين کے دلا یا نيکی کرے اور قاضی شفعہ کے گواہ نہ سمجھتا کہ شفعہ
حاضر ہو جب مشتري حاضر ہو تو اوسکو سامنے بیچ کو توڑ دی اور زمين شفعہ کو دلا دے
اور زمين کی قیمت کا ضمان بالآخر پر ہو يعني جو کچھ مشتري سے لیا ہو وہ اوسکو واپس کرے
اور جو شخص خریدنيکے ليے وکیل ہو وہ شفعہ کا مدعا عليه ہو سکتا ہے جب تک کہ ميں
بيع کو اپنی موقوفہ کے سپرد کر دی یعنی قاضی کے ميلان شفعہ ادھر سپرد استغناء طلب شفعہ کی کسکے
سے اور اگر وکیل زمين کو موقوفہ کے سپرد کر دے تو اوسوقت وکیل سے کچھ سزاوار
نہيں مدعا عليه موقوفہ ہی ہو گا۔ شفعہ کو ديکھنے کے بعد اور جب ملک ميں پر قسم کو پوچھ کر
اقرار ہو مشتري نے بائع سے کھلي ہو کہ عيب ملک کا تو نہ پھر دنگا۔ اگر شفعہ اور مشتري

قیمت بمع کی مختلف تبادیل تو مشتری کا قول معتبر ہو گا اور اگر دونوں گواہ بیٹھ کرین تو
 شفیع کے گواہ مقبول ہوں گے۔ اگر مشتری کچھ قیمت کہے اور بائع اوس سے کم کہے
 اور بائع نے قیمت وصول کی ہو تو شفیع اوستدر قیمت دیوی جو بائع کہتا ہے اور
 اگر بائع قیمت مشتری سے لے چکا ہو تو شفیع اوستدر کو لے جو مشتری بیان کرتا ہے
 - ثمن میں سے کچھ کم کر دینا شفیع کے حق میں ظاہر ہو گا یعنی اگر مشتری کے لئے بائع نے
 کچھ ثمن کم کر دیا ہو تو شفیع بھی اوستدر کم کو لے گا۔ لیکن اگر بائع نے مشتری کو بالکل معاف
 کر دیا ہو یا مشتری نے کچھ زیادہ ثمن سے دیا ہو تو یہ دو شفیع کے لئے لازم ہوں گے۔
 اگر مشتری نے زمین کے حوص میں اسباب یا کوئی زمین دی ہو تو شفیع کو مشتری
 کے اسباب یا زمین کی قیمت دینی آدگی اور اگر اسباب مثلاً چیزوں میں سے
 ہو گا تو اوس بیسار دینا آدگی۔ اگر مشتری نے ثمن کے دینی کی کوئی مدت ٹھہرائی ہو
 تو شفیع کو اختیار ہے چاہے اس وقت دام دیکر زمین لے لے خواہ صبر کرے یہاں تک
 کہ مدت گزر جائے اور وعدہ پر ثمن دیکر لے لے۔ اگر ذمی نے شراب یا سور کے بدلہ
 میں زمین خریدی ہو تو شفیع بھی اگر ذمی ہو تو شراب اور سور دیکر اس کو لے لے اور اگر
 شفیع مسلمان ہو تو اول دن و دو کو قیمت دیکر لے لے۔ اگر مشتری نے زمین بمع میں
 عمارت بنالی ہو یا درخت لگا لی ہوں تو شفیع کو اگر وہ عمارت و درخت اپنی مشغور ہوں
 تو ثمن زمین کے ساتھ ان کی قیمت حسب قدر لوگ دیویں مشتری کے حوالہ کر دی ورنہ
 مشتری سے بزور اوکو او کو کڑوا دے اور ثمن دیکر زمین لے لے۔ اگر زمین شفیع میں
 عمارت و درخت شفیع نے قائم کئے ہو پھر وہ زمین دوسری کی نکلی اور اوستدر لیا تو شفیع
 بائع سے مشتری زمین کا ثمن پھر سے عمارت و درخت کی دام اوس سے نہیں پھر سکتا
 - اگر زمین بمع میں کوئی مکان یا درخت تھا کہ وہ مشتری کے قبضہ میں آکر گیا تو شفیع
 کو زمین کا کل ثمن دینا ہو گا اوس نقصان کا اعتبار نہ کیا جاوے گا۔ اگر مشتری زمین بمع

کے مکان کو توڑ ڈالے تو شفعہ مشتری میدان کی قیمت دیکر زمین لینے طلبہ مشتری کا
 رہیگا اوسکے دام نہ دی۔ اگر مشتری نے زمین اور اوسکی اندر کے درخت مع پہل
 مول لیا وہ ختون پر پہل مشتری کے پاس اگر لگی تو شفعہ زمین اور درخت مع پہلوں کے
 لیا اور اگر پہل پہلے سے لگی ہوئے تھے مشتری نے اونکو توڑ لیا تو شفعہ زمین
 سے اونا کا دام کم کر دے ۛ

باب اودن چیزوں کے بیان میں جن میں شفعہ ہوتا ہے اور جن میں نہیں ہوتا -
 شفعہ اوسی زمین میں متعلق ہوتا ہے جو مال کے بدلہ میں ملک میں آوے اور جس صورت میں
 کہ عرصہ مال ہو گا اوس میں شفعہ ہی ہو گا مثلاً کوئی مکان عرصہ میں لیا جاوے تو اوس میں
 شفعہ ہو گا۔ اسباب منقول میں ادرکشتی میں اور عمارت اور درخت میں جو بدو ن زمین
 فروخت ہوں حق شفعہ نہیں ہوتا۔ مکان جو مہر ٹھہرا دیا ہو یا اجرت کے عرصہ میں
 کسی کو دیا ہو یا عورت فی مطلق لینے کے عرصہ میں شوہر کو دیا ہو یا خون کے مقدمہ میں
 کسی مکان پر صلح ہوئی ہو یا غلام کے آزاد کرانے کے عرصہ میں کسی کی ملک میں آیا ہو
 یا کوئی مکان کسی نے دوسرے کو مہر کر ڈالا ہو اور مہر ہو بل سے اوسکا عرصہ کچھ
 نہ ٹھہرا ہو تو ان صورتوں میں حق شفعہ شفعہ کو نہیں پہنچتا۔ اگر مکان یا زمین اسطرح ہم
 ہوئی کہ بائع کو اوسکے پیر لینے کا اختیار رہا تو جب تک بائع کو اختیار رہیگا تب تک اوس میں
 شفعہ ثابت ہو گا۔ اگر ہم فاسد سی کوئی زمین بچی تو جب تک اوس بیع کے فسخ نہ کیا حق
 مشتری کو رہیگا تب تک اوس میں شفعہ ہو گا ان اگر مشتری اوس زمین میں مکان یا خوت
 تیار کرے اور حق فسخ جاتا رہے اوس صورت میں البتہ شفعہ ثابت ہو گا۔ اگر شرکت کی
 زمین شریکوں نے باہم تقسیم کی تو اوس میں شفعہ ہو گا۔ اگر شفعہ نے حق شفعہ مشتری کو
 دیدیا پھر زمین بیع مشتری نے لیبب اختیار رویت یا اختیار شرط یا اختیار عیب کے بائع کو حاکم
 کے حکم سے پیر دی تو اب اوس میں حق شفعہ ثابت ہو گا ان اگر بدو ن حاکم کے حکم کو دس

باز
 زمین

کی یا بائع و مشتری نے بیع کا اقرار کر لیا ہو تو شفعہ ثابت ہوگا۔

باب شفعہ کی باطل کرنی والی چیزوں کے بیان میں۔ جانا چاہیے کہ شفعہ کی طلب کے دو طور ہیں ایک طلب مؤاخذت کہ بغور سن کر خبر بیع کے ادا ہو کر احوال اور اپنی شفعہ کے طلب کرنی ہو گواہ کر دی دوم طلب تقریر کہ بائع یا مشتری یا بیع کے پاس جا کر گواہ طلب شفعہ کی کر دی پس ان دونوں کے مکر سے شفعہ باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر بیع کی خبر سن کر ہی شفعہ کی طلب کے گواہ نہ کرے نہ بائع یا مشتری یا بیع کے پاس جا کر گواہ کرے تو پھر اگر شفعہ طلب کرے گا تو دعویٰ سنا سنا دیا گیا۔ اگر شفعہ مشتری سے کچھ لیکر شفعہ سے دست بردار ہو تو شفعہ باطل ہو اور شفعہ پر اس عوض کا مشتری کو پھر دینا واجب ہے۔ شفعہ اگر مر جاوے تو شفعہ باطل ہوگا مگر مشتری کے مرنے سے شفعہ باطل نہ ہوگا اگر شفعہ نے کسی زمین کی جت سے دعویٰ شفعہ کیا اور مہنوز قاضی نے حکم شفعہ کے ملنے کا سن لیا تھا کہ شفعہ نے وہ زمین بیچ دی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائیگا۔ اور شفعہ نہیں ہے اس شخص کو جو کسی کے لئے وکالت فروخت کرے یا خود اس کے لئے فروخت ہوئی اول مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ بائع نے ایک مکان کے فروخت کا زید کو وکیل کیا اور اس مکان کو فروخت کیا مگر اس کا شفعہ بھی زید ہی تو اب زید کا شفعہ بیع کا وکیل ہونے سے جاتا رہا اور دوسری صورت یہ ہے کہ مکان کا بائع زید کا مضارب ہو کہ اس کے لئے مال فروخت کرتا ہے اگر مضارب مذکور مال مضاربت میں کسی مکان کو بیچے گا تو زید کو اس میں شفعہ نہ پہنچے گا۔ اگر زید نے ایک مکان بیچا اور عمرو نے مشتری سے ضمانت کر لیا یعنی یہ کہ اگر کسی کا ہلکا گا تو میں ضامن ہوں تو اس ضمانت سے عمرو کا شفعہ جاتا رہے گا۔ اور جو شخص کسی کے لئے وکالت خریدی یا خود اس کے لئے خرید واقع ہو تو اس کو شفعہ نہ پہنچے گا یعنی خرید نیک وکیل اگر شفعہ کا دعویٰ ہو یا مضارب کسی مکان کو مال مضاربت سے خریدی اور رب المال دعویٰ شفعہ کرے تو دعویٰ مسموم ہوگا۔ اگر شفعہ نے لوگوں سے سنا کہ مکان خیرا ہو گیا ہو

یہ خبر سن کر ہی شفعہ کی طلب کرے

بجا تو اوسنی شفعہ طلب نہ کیا لیکن ہر معلوم ہوا کہ وہ کم کو بکائی یا گھینون خواہ جو کو عوض میں بکائی
 جسکی قیمت ہزار یا زیادہ ہو تو اس صورت میں شفعہ کا دعویٰ کر سکتا ہو اور اگر بھیہ معلوم ہوا کہ
 اشرفیوں کے عوض میں فروخت ہوا ہے جسکی قیمت ایک ہزار سے تو شفعہ نہ پہنچتا۔ اگر
 شفعہ نے سنا کہ مشتری زید سے اور وہ شفعہ سے دست بردار ہوا ہر معلوم ہوا کہ
 مشتری عمر و دھو تو اسکو شفعہ پہنچ سکتا ہو۔ اگر کسی نے اپنی زمین اسطرح بیچی کہ جو جانب شفعہ
 کی طرف ملی تھی او دہر سے ایک گز کم کر کے بچھدی یعنی شفعہ کی طرف کی گز ہر زمین
 فروخت نہ کی تو شفعہ کو شفعہ نہ پہنچتا اسلئے کہ شفعہ کی زمین زمین میں بیع سے ملی ہوئی نہ رہی
 اور بھیہ امر شفعہ کے ساقط کرینا ایک جملہ ہے۔ اگر مکان میں سے ایک حصہ مثلاً تھائی یا
 چوتھائی کسی ثمن کے عوض مشتری نے خریدا بعد اسکے باقی سهامون کو خریدا تو
 ہمسایہ کا حق شفعہ صرف پہلے حصہ میں ہوگا باقی حصوں میں نہ ہوگا اسلئے کہ مشتری جب
 اول خرید چکا تو صرف مشتری ہی نہیں رہا بلکہ اس مکان کا شریک ہو گیا اور شریک
 ہمسایہ سے مقدم ہوتا ہے اور بھیہ صورت بھی شفعہ کے ساقط کرینکی تدبیر ہے کہ اول
 ایک سهام کو بہت سے دام دیکر لیلیا بعد اسکے باقی ثمن سے بقیہ سهامون کو خریدا
 تاکہ ہمسایہ باقی سهامون کو تو اسوجہ سے شلے کہ مشتری بوجہ خرید اول کے شریک ہو گیا
 ہے اور اول سهام کو لببب گرانی قیمت اور کار آمد نوٹیکے خریدی۔ اگر زمین کو ثمن
 کے عوض خرید کر اسکے بدلہ میں کپڑا بائع کو دی تو شفعہ کو شفعہ وہی ثمن دینا ہوگا
 نہ کپڑا۔ اور شفعہ کے ساقط کرنے اور زکوٰۃ کے نہ وجب ہونے کے لئی جملہ کرنا مکروہ
 نہیں لیکن علماء کے نزدیک محتار بھیہ ہے کہ اگر جملہ شفعہ کے ضرر سے بچنے کی لئی ہو تو
 اوسکا کچھ مضائقہ نہیں جائز ہو اور اگر ایسا نہیں تو مکروہ ہے باقی راز زکوٰۃ کے ساقط
 کرینکی تدبیر تو وہ دینداری کے خلاف ہے چنانچہ دیندار پر بھیہ امر مخفی نہیں۔ اگر
 بائع ایک ہو اور کئی مشتریوں کے ساتھ اپنی زمین فروخت کرے تو شفعہ کو اختیار ہو

عید ایام شفاعت
 شفعہ دہر ثمن

کہ کچھ مشترکوں کا حصہ لیے اور بعض کا ترک کرے اور اگر چند بائع زمین مشترک کو بائع
 مشترک کے ساتھ بچیں تو شفعہ کو اختیار نہیں کہ بعض کا حصہ لے اور بعض کا چھوڑے
 - اگر مشتری نے آداب مکان بغیر تقسیم کیا ہوا دیا تو شفعہ مشتری کا حصہ لے سکتا ہو
 جو بائع تقسیم کر دی۔ اگر مالک کوئی مکان بچو اور غلام یا ذون قرصدار اسکو شفعہ میں
 لیے تو درست ہے اسلیطہ اسکا عکس بھی جائز ہے یعنی مالک کو بھی حق شفعہ غلام یا ذون
 قرصدار کے فروخت میں پہنچتا ہے۔ اگر کم سن لڑکے کا باپ یا دوسری حق شفعہ سے دست بردار
 ہوں تو درست ہے اور اگر وکیل شفعہ لینے کے لئے موکل کی طرف حق شفعہ سے درگزر
 تب بھی درست ہے *

کتاب القسمۃ
 اس میں شریک چیز کے
 بائعین کے لئے
 بیان ہے

کتاب القسمۃ اس میں شریک چیز کے بائعین کا بیان ہے۔ جو حصہ سب چیز میں
 بیلا ہوا ہو اسکو ایک جا کر دینا کا نام قسمت ہے مثلاً نصف زمین کا حصہ جو تین نہیں
 کہ کوئی حصہ خاص میں اسکو علمدہ اور میں کر دین تو یہ قسمت ہوگی ہر قسمت میں
 دو یا تین ہوتی ہیں ایک حصہ کا جدا کرنا دوسرے ایک حق سے دوسری حق کا بدلہ جانا
 اسلئے کہ حصہ دو نو شریکوں کا ہر فرد میں مشترک چیز کے موجود ہو تو بائعین میں مباذ
 ضرور ہوگا اور مثلی چیزوں یعنی کیل اور موزوں وغیرہ کے بائعین میں جدا کرنا
 غلبہ ہے اسلئے ایک شریک اپنا حصہ دوسری شریک کے غائب ہونے کی صورت میں مثلی
 چیز دینے سے لیسکتا ہے کیونکہ اپنے حق کے جدا کرنا نہیں حاجت دوسرے کے ایسا نہیں
 اور جو چیزیں غیر مثلی ہیں انکی تقسیم میں مباذ کو غلبہ ہے اسی وجہ سے ایک شریک
 دوسرے کی غیبت میں اپنا حصہ نہیں لیسکتا کیونکہ ایک مال کو دوسری مال سے
 بدلنے میں دو نو بدلنے والوں کی حاجت ہوتی ہے۔ اگر مال ایک جنس کا ہو جیسے بٹ
 شریک میں اور کوئی شریک درخواست اسکی تقسیم کی ایک شریک موجود دے کرے
 تو شریک مذکور پر تقسیم کرے لے کر گیا جا دے گا اور شریکوں کا انتظار نہ ہوگا لیکن اگر

مال مختلف جنسوں کا مشترک ہوگا تو ادا میں زبردستی موجود شرکاء پر تقسیم کے لئے نونوگی سامی
 کہ ایک جنس مومین تو جدا کر نیکو غلبہ سے پس حاکم حق جدا کرنے پر جبر کر سکتا ہے اور
 مختلف جنسوں میں مبادلہ کی صورت کو غلبہ سے جسکے لئے جبر نہیں کر سکتا۔ مستحب ہے
 کہ قاضی ایک بانٹنے والا مقرر کرے جو شرکاء میں مال کو تقسیم کر دیا کرے اور ان کے
 اپنی اجرت نہ لے بلکہ اوسکا روزینہ بیت المال میں سے لے۔ اگر بیت المال میں گنجائش
 نہ ہو تو بانٹنے والے کو اجرت شرکاء سے بحسب شمار شرکاء کے ملنی چاہئے یعنی اجرت
 سهام پر موقوف نہ ہو بلکہ شرکاء کے شمار پر ہو مثلاً اگر ایک مال میں دو شخص شرکاء ہوں
 ایک تنائی کا اور دوسرا دوتائی کا اور قاضی کا امین دو نو میں سے کو تقسیم کرے
 تو اوسکی اجرت دو نو سے آدھوں آدھ ہوگی تنائی اور دوتائی نونوگی۔ بانٹنے والے کا
 عادل اور امانت دار اور تقسیم کے علم سے واقف ہونا ضرور ہے۔ قسمت کرنے کو
 ایک ہی شخص خاص نکرنا چاہئے کہ اوسکے سوا دوسرا تقسیم نہ کرے۔ ایک اسباب کی
 تقسیم میں چند قسمت کرنا والے شرکاء نونو یا دین۔ اگر وارث کسی زمین کو میراث
 میں ملے گا اقرار کریں اور تقسیم کے خواہاں ہوں تو وہ زمین تقسیم نہ کیا دے جس تک
 وارث اپنی مورث کے مزین کی اور وارثوں کی شمار کی گواہ نگذاریں۔ اور اگر چند شرکاء
 منقول چیز کی تقسیم کے خواہگار ہوں یا بھہ کہیں کہ بھہ زمین مجھے خریدی ہے اسکی
 تقسیم چاہئے میں یا ملک کا دعویٰ کریں کہ ہماری ملک میں ہی سب ذکر کریں کہ
 کس وجہ سے ملک میں آئی تو ان صورتوں میں تقسیم کر دینا درست ہے۔ اور اگر دو
 شرکاء دعویٰ کریں کہ بھہ زمین ہماری تقسیم میں ہے اسکو تقسیم کر دو تو تقسیم
 نہ کیا دے جس تک کہ دونو اپنی ملکیت کے گواہ پیش نہ کریں۔ اگر دو وارثوں نے
 گواہ گزارائے کہ ہمارا مورث مر گیا اور اس کے وارث اتنی ہی ہیں جنہو ہم کہتی ہیں
 اور مکان موروثی اس کے قبضہ میں ہے اور اسکی ساتھ ایک وارث ہی جو معروف

یونہی اس مورث
 ان تمام تقسیمات

موجودین یا منیر سے اور درخواست تقسیم کی کریں تو قاضی اس مکان کو تقسیم کرے
 اور غائب کی طرف سے وکیل خواہ بچہ کی طرف سے وصی مقرر کر دے کہ وہ اپنی ملک
 خواہ بچہ کا حصہ اپنی قبضہ میں لے سکے۔ اور اگر جو لوگ باہم تقسیم مکان چاہتی ہیں وہ
 سب خریدار ہوں اور ایک مشتری او نہیں سے غائب ہو یا مکان مشترک صورت سابقہ
 میں غائب وارث کی قبضہ میں ہو یا قاضی کے سامنے وارثوں میں سے ایک ہی ہو اور
 باقی غائب ہوں تو ان سب صورتوں میں مکان تقسیم نہ کیا جائیگا۔ اگر مال مشترک کی تقسیم
 کا ایک شخص خواستگار ہو اور تقسیم سے ہر شریک اپنے حصہ سے نفع لے سکتا ہو تو تقسیم
 کر دیا جائیگا اور اگر سب کا نقصان منظور ہو تو قسمت لگیا جائیگا جب تک کہ بستی
 نہ ہو اور اگر بعضوں کا فائدہ ہو تا ہو اور بعضوں کو ہوتا ہو حصہ ملنے کی جت سے نقصان
 ہوتا ہو تو اس صورت میں اگر بڑا حصہ دار خواستگار تقسیم ہو گا تو تقسیم کر دیا جائیگا چوتھے
 حصہ والے کی درخواست سے تقسیم نہ ہو گا۔ اگر سب ایک مجلس کا ہوں تو شرکاء میں تقسیم
 کر دیا جائیگا سب راضی ہوں یا نہ ہوں۔ اور اگر مال مشترک دو ضمیمہ ہوں خواہ
 جو اہر یا غلام یا حاکم یا کنواں یا چکی ہو تو انکو قاضی بدوین شرکاء کی مرضی کے تقسیم
 نہ کرے۔ اگر مال مشترک کئی حویل یا بن یا ایک مکان اور زمین زراعت ہو یا مکان اور
 دوکان ہو تو ہر ایک چیز کی تقسیم جدا جدا ہوگی کیونکہ ہر ایک چیز میں سب شریک مشترک
 ہیں تقسیم کر نیوالے کو چاہیے کہ جس مکان یا زمین کو تقسیم کرے اس کا نقشہ کھینچے اور
 حصے برابر درست لگا دیں اور گز سے پیمائش کرے اور لمبے کے دام لگا دیں اور ہر ایک
 شریک کا حصہ مع راہ آمد و رفت اور بانی کے حق کے جدا کرے اور ان حصوں پر نشان
 اول اور دوم اور سوم لکھے ہر شریکوں کے نام لکھ کر قلعہ ڈال دے جس کا نام
 پہلے نکلے انکو پہلا حصہ دیں جس کا دوسری بار نکلیں اسکو دوسرا اور علیٰ ہذا القیاس۔
 اور دو بیویوں کو بدوین رضا میں شریک کے قسمت میں داخل نہ کریں اسکو کر دیں

میں کسی کے تقسیم کر دینے کی حاجت نہیں اور میں کن لینا کافی ہو جائیگا۔ اگر مکان یا زمین
 کی تقسیم ہوئی اور ایک شریک کے پاس لینے کا راہ یا آمد و رفت کا واسطہ دوسرے کی ملک
 میں یا اور تقسیم کے وقت اس طرح نہیں ٹھہر چکا تھا تو اگر ہو سکے تو اس کا وہ واسطہ
 ملک میں کو کر دیا جائے اور اگر نہ ہو سکے تو مجھے تقسیم توڑ دیا جائے اور اس کا وہ واسطہ
 کہ اس میں مجھے خلیان نہ پڑے۔ اگر مال مشترک ایک مکان ہو جسکی اوپر بالا خانہ ہو اور
 ایک مکان جہوں بالا خانہ کے برابر اور ایک مکان مشترک بالا خانہ ہی ہو تو انکی تقسیم
 ہوگی کہ ہر ایک کی حصہ علیحدہ قیمت لگا کر قیمت کے اعتبار سے تقسیم کر دی جائے گی۔
 اگر شرکاء میں سے کوئی کے لئے اپنا حق نہیں بنایا اور دوسری شریک کو اسی
 حق لینے کی دین میں تو شریک کی کو اسی حساب میں مقبول ہوگی۔ اگر اول شریک کو اول
 کیا کہ ہم سب اپنا اپنا حصہ پا چکا اور ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ میرا کس قدر حصہ فلان
 شریک کے قبضہ میں ہو تو بدو ن کو اسی کے اس کا قول معبر ہوگا اور اگر دوسرے
 شریک سے کہے کہ میں اپنا حق سارا پا چکا تھا مگر بعد کو تو نے مجھ سے ڈال لیا تو علیہ
 یعنی دوسری شریک کا قول قسم کے ساتھ معبر ہوگا اور اگر دعویٰ نے اپنی حصہ کے
 بہرے پانچا اور ادا کیا ہو اور دوسرے کی کہ فلان جہاں میرا حصہ ہے مدعا علیہ نے مجھے نہیں
 دیا اور مدعا علیہ نے اسکو جو بنایا تو بدو ن کو قسم کھانی پڑیگی اور قسم کے بعد
 قسمت توڑ دیا دیگی۔ اگر مال کو تقسیم میں بہت سا حق معلوم ہو تو تقسیم کو توڑ دی
 ۔ اگر شرکاء میں مکان تقسیم ہو گیا اور ایک شریک کے حصہ میں سے کچھ سهام کا حصہ
 کوئی اور نکلا جسکو اپنا حق اس شریک سے لینا تو مجھے شریک دوسری شریکوں سے
 بقدر حصہ کے حصہ کے دلا دیا جائے اور تقسیم کو قسم نکریں گے۔ اگر دوسری ایک
 مکان یا دو مکانوں میں رہنے کی باری مقرر کر لین یا ایک غلام خواہ دو غلاموں
 سے خدمت لینے کی نوبت مقرر کر لین یا ایک املاہ یا دو املاہ کی پیداوار کی باری

ٹھہر لینے مثلاً یوں ٹھہر لینے کہ اس گھر میں ایک مینا ایک رچو اور ایک مینا دو سر یا ایک
 مینے کا کرید ایک لے ایک کا دو سر یا غلام سے ایک مینا ایک غلام لے اور ایک مینا
 دوسرا تو درست ہے۔ اگر ایک غلام کی یاد و غلام تو بکلی اجرت میں یا ایک غیر یاد و غلام کے
 کرید میں یا او کی سواری میں یا کسی درخت کے پھل میں یا بکری کے دودھ میں یا
 ٹھہر لینے تو درست نہیں *

کتاب الحمر اربعہ اس میں زراعت کا بیان ہے۔ زراعت اوجھ معاملہ کو کہتے
 ہیں کہ زمین کی پیداوار میں سے کسی قدر کچھ عرصے میں اوسکو کا منت کر لیا جائے
 اس معاملہ کی درستگی کے لئے انہی شرطیں ہیں اول زمین کا قابل زراعت ہونا دوم
 زمیندار و کسان کا مابین برابر ہونا سوم مدت زراعت کا بیان کر دینا چنانچہ ہم یہ کہتے
 ہیں کہ ایک بیان کر دینا کہ زمیندار کا ہو گا یا کسان کا چنانچہ اس کی جنس بیان کر دی کہ کس
 ہون گے یا جو ششہم کسان کو حصہ کا ذکر ہونا کہ کل پیداوار میں سے کس قدر ہونا چاہئے
 زمین کو خالی کر کے کسان کے حوالہ کرنا ششہم زمین کی پیداوار میں مالک اور کسان کا
 شریک رہنا شہم زمین اور محم ایک شخص کا ہونا اور میل اور محنت وغیرہ مورد دوسری کے
 ہونے یا ایک کی فقط زمین ہوا اور باقی چیزیں دوسرے کے متعلق ہوں ان شرطیں
 اگر کاشت کرائی جاوے گی تو درست ہوگی۔ اگر زمین اور میل ایک کے ہوں اور بیج اور
 محنت دوسری کی یا بیج ایک کا ہوا اور باقی لازم دوسری کے یا بیج اور میل ایک کے
 ہوں اور باقی دوسری کی یا زمین کی پیداوار میں سے ایک کچھ بیج زمیندار کو سب کو مشترک نہ کھا
 یا یوں ٹھہر لیا کہ جو کچھ پانی کی نالیوں اور گولوں کے قریب اور گردہ ایک کا اور باقی دوسرے کا یا یہ کہ
 بیج والا صرف اپنا بیج لے لیا باقی دونوں کو سا جو میں رہے یا خراج یعنی حق حاکم پیداوار میں سے
 مشترک رہے تو ان سب صورتوں میں زراعت فاسد ہو جائے گی مان اگر خراج معین سپانہ ہو گیا بلکہ پیدا
 کار کو کسی حصہ غیر میں مثلاً تالی یا چھ تالی ہو گا تو زراعت درست ہوگی پہلی صورت میں = زراعت فاسد

بجائے زمیندار

مین پیداوار سب سے زیادہ کی ہوگی اور دوسرے کے حصہ اور سنی کام کیا ہوگا اور سنی مزدوری
معمول کے موافق ہوگی اور بھی صورت اس وقت ہی کہ زمین دوسری کی ہو اور اگر زمین بھی
اوسکی ہو تو زمین کا کرایہ بھی لیکر بھیہ مزدوری اور کرایہ اس قدر سے زیادہ نہ لیا جائے
جو آپس میں دونوں کے ٹھہر چکا تھا۔ اور اگر مزارعت شرط کے ساتھ درست ہو تو پیداوار
اوس طرح پر تقسیم ہوگی جو انہوں نے آپس میں شرط کر لی ہو اور اگر زمین میں کچھ پیداوار تو
محنت کرنے والوں کو کچھ نہ لیا جائے۔ بعد معاملہ مزارعت کے اگر دونوں میں سے کوئی شرط کے
موجب کام کر نیسی انکار کرے تو اوس سے بزور کام لیا جائے گا لیکن اگر بیج والا انکار
کرے تو اس پر زبردستی نہ کیا دے۔ اگر وہ عقد کر نیو الون میں سے کوئی مر جاوی
تو مزارعت باطل ہو جائیگی۔ اگر مدت جو مزارعت کی گئی زمین کی تھی گزر جاوی اور کہیتی
کی نہ تو کسان کو زمین کی اجرت اوس جگہ کے معمول کے موافق دینی ہوگی جس تک کہ کہیتی
تیار ہو یعنی زائد و فون کا کر ایمٹل اوسکی ذمہ ہوگا۔ کہیتی میں جو خرچ بڑی مثلاً کاشت اور
اوشانے اور وائین چلانے اور سیلانے میں وہ دونوں کے ذمہ حقوق کے موافق ہوگا
اور اگر شرط کر لین کہ سب حج کسان کے ذمہ رہی تو عقد فاسد ہو جائیگا *

کتاب المساقاۃ
بہم وختون بانی
دو نمونہ بانی
بیان سے

کتاب المساقاۃ اسپین وختون کو بانی دینے کے معاملہ کر نیا بیان ہے۔
مساقات اوس عقد کو کہتی ہیں کہ اپنی درخت کسی شخص کو پرورش کے لیے بھیہ ٹھہرا کر
دی کہ انہیں جو پہل لگے وہ ہم دونوں میں مشترک ہوگا اس عقد کا حال سب باتو نہیں
مثل مزارعت کے ہے۔ یہ وہ کے وختون اور انگور دن اور ترکاریوں میں اور بیگوں
کی جڑ وختون بھیہ معاملہ کرنا درست ہے۔ اگر پہل لگے درخت پرورش کو دے اور پہل
ایسی ہوں کہ بانی دینے اور محنت کر نیسے بڑھتی ہوں تو درست ہے اور اگر انکا بڑھنا پورا
ہو چکا ہو تو مساقات درست نہوگی جیسے مزارعت کہ کہیتی تیار ہو نیکی بعد درست نہیں ہوتی
۔ اور عقد مساقات جب فاسد ہو جائے تو پہل سب درخت و ایک ہوں گے اور کام کر نیو

معمولی مزدوری ملیگی۔ یہ عقد دو نوع عقد والن میں سے ایک کے مرعانیس و باطل موعاتی سے
اور عذر کے سبب سے فسخ ہو جاتی ہے جیسو مزارعت عذر کے سبب ٹوٹ جاتی ہے اور عذر یہ
ہے کہ مثلاً کارکن چور ہو یا بیمار ہو کہ کام نہ کر سکے ۛ

کتاب الذی یأمر بالزنا والفسق اور فیہ بیان ہے۔ ذیالجمہ ذیہجہ کی
جو اور ذیہجہ اس جانور کو کہتے ہیں جو ذبح کیا جاوی اور ذبح گئی کی رگیں کاٹنے کو کہتے
ہیں۔ مسلمان اور اہل کتاب یعنی یہودی اور نصرانی کا اور لڑکے اور عورت اور گونگے
اور بے عقلہ شخص کا ذیہجہ یعنی حلال کیا ہوا جانور حلال ہے۔ اور آتش پرست اور بت پرست
اور مرتد اور احرام باندھی ہوئی شخص کا اور ذبح کیوقت جانکر لہسم اللہ کے چوڑنیوالی کا ذیہجہ
درست نہیں لیکن اگر ہو لکر لہسم اللہ نہ کہے تو اس کا ذیہجہ حلال ہے اور امام شافعی ہم کے نزدیک
اگر جانکر بھی لہسم اللہ کہے تو اس کا ذیہجہ حلال ہے اور دلیل امام غنیمت سے کہ قول اللہ
تعالیٰ کا ہے وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَعَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ لَعْنَةُ الْكَافِرِينَ یعنی مت کھاؤ اور جانور
میں سے کہ جنکی ذبح کیوقت خدا کا نام نہ کر لیا گیا ہو اور اگر ہو لکر لہسم اللہ چوڑوسی ہو تو حلال
ہوگا اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ رُفِعَ عَنِ النَّحْلَاءِ
وَالنَّشْيَانِ یعنی میری امت سے بول چوک معاف ہے۔ اور ذبح کیوقت خدا تعالیٰ کے نام
ساتھ اور کیا نام لینا یا یوں کہنا کہ الہی ہو فلائی کی طرف سے قبول کر ذیہجہ کو کروہ کریتا
اور ذیہجہ الفاظ اگر لہسم اللہ سے اور جانور کے ٹانے سے پیشتر کہیگا تو کروہ نہیں۔ اور ذبح کا
مقام گلے کے اور سینہ کے اوپر کی ہڈی کے پچھلے سے اور ذبح میں زرعہ یعنی سانس کی گڑ
اور کھانے پینے کی رگ اور دوشہ رگیں اوسکے آس پاس کی کاٹنی چاہئیں اور ان چاروں
میں سے اگر تین بھی کٹ جاویں گی تو کافی ہوگا اگر چنانچہ سے یا دانت سے کہ بد نہیں لگو
ہوں علمہ ہون یا سینک سے یا ہڈی سے یا نر کل کے پوست یا تیز تیر سے یا ایسی چیز سے
جو خون جاری کر دی ذبح کیا ہو لیکن اگر دانت اور ناخن بد نہیں لگے ہوں تو وشمہ ذبح

کتاب الذی یأمر
بالزنا والفسق
اور فیہ بیان ہے
جانوروں کے

دست نمودگا۔ ذبح کے واسطے چری کا تیر کر لینا مستحب ہو۔ ذبح میں قنہا کاٹنا کہ گلی کی ہڈی کے گوشت تک چری نیم جادی یا سر طعمہ ہو یا دوسے کردہ ہو اور گندھی کی طریقت سے بھی ذبح کرنا مکروہ ہو۔ اور جو شکار و وحشی کہ ہل گیا ہو اسکو ذبح کرنا چاہیے اور جو چوپایہ بلا وکھوشی ہو کر بھاگ جادی یا کنوئین میں گر پڑی اور اسکا ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو اسکو زخم لگا دینا چاہیے کہ پھر ذبح کی حاجت نہوگی۔ اونٹ کو لئے نحر سنون ہی یعنی اوستے سے لے کر ادر اور گردن کے نیچے نیزہ مارین اور گای بکری کا ذبح کرنا سنون اور اسکا اونٹا کرنا گای بکری کو نحر کرین اور اونٹ کو ذبح یہ مکروہ ہی ایسا کرنا چاہیے اور اگر ایسا کرین تو جانور حلال ہو جائیگا۔ تاکہ ذبح ہو نیسی اسکو پیٹ کا بچہ ذبح نہیں ہوتا یعنی اگر کسی گای بکری کو ذبح کیا اور اسکو پیٹ کے اندر سی مرا ہوا بچہ نکلا تو وہ ذبیحہ میں داخل نہوگا مردار ہوگا اور اگر زندہ بچہ نکلا تو اسکو ذبح کرنا چاہیے ورنہ حرام ہوگا اور امام شافعی م کے نزدیک ناکے ذبح سے بچہ بھی ذبح ہو جاتا ہے اور اسکا کھانا حلال ہے چنانچہ بعضی حدیثوں سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور دلیل امام عظیم م کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیقتہ کو حرام فرمایا ہے یعنی اوس جانور کو جو سانس رک کر مر جادی اور ذبیحہ بچہ بھی ایسا ہی ہے کہ سانس کھنے سے مر جاتا ہے یا اس میں شیعہ کہ ملکے ذبح سے مر جاتا ہے یا سانس رکھنے سے اور جس چیز میں شبہ حلال اور حرام ہو نیکا ہوتا ہے یا اس میں حرام ہو نیکی طرف کو غلبہ ہوتا ہے یا اسلی حرام ہے

فصل اون جانور دن کے بیان میں جکا کھانا درست ہے اور جکا نا درست۔

وزند و زمین سے کچلیوں والے جانور یعنی ٹیرے دھت کی اور پرند و زمین سے جو بچہ سے شکار کرین حرام ہیں۔ جو کو اکستی کھاتا ہے اور ناپاکی نہیں کھاتا حلال ہے اگرچہ کو اہل حق کہ مردار کھاتا ہے حرام ہے اور مردار اہل حق سے یہی دیکھی کو ہے کہ اسکی گردن کارنگ بہ نسبت پردن کے سفید ہوتا ہے اسکا کھانا حرام ہے۔ گفتار اور گوہ اور بھڑ اور کھواہ زمین میں رہنے والے جانور جیسے چوہا اور سانپ اور کھواہ اور بستی کا گدا اور چھرا اور گھوڑا

ذبح کرنا
مکروہ ہے
اگرچہ
ذبح کرنا
مکروہ ہے

فصل

حلال نہیں اور سب سے کا گدھا یا مسلمان کہ جس کی وحشی گدھا یعنی گور خر حلال ہے اور خر گوش حلال ہے جس جانور کا کھانا درست نہیں ذبح کر نیسے اور سکا گوشت اور پوست پاک ہو جائے اگرچہ کھانا حرام ہے لیکن آدمی اور سور کو اگر ذبح بھی کریں چرٹا اور گوشت پاک ہو گا۔ پانی کے جانور دن میں سے چھلی کرے اور کوئی حلال نہیں اور آدمین بھی یہ شرط ہے کہ خود مر کر یا پانی پر نہ تیرائی ہو کہ اس کا کھانا حرام ہے اور چھلی بدون ذبح کے حلال ہے جیسو شیر می بے ذبح کٹھنوں کے حلال ہے اور امام شافعی اور امام مالک سے کئے نزدیک سب جانور دریا کی پیدائش کے حلال ہیں اور دلیل امام غلام کی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَیَحْیِمْ عَلَیْہِمْ اَلْجَبَابِیْثَ یعنی حرام کرنا ہے اونپر نبیث چیزیں اور چھلی کے سوا دریا کی جانور لطیف طبعوں کے نزدیک سب نبیث ہیں اور یہ جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَ اٰیْلَ لَکُمْ مِمَّا بَلَغَ مِنْہِمْ نَسْکُو دریا کا شکار حلال ہے اس سے مراد چھلی ہے کہ عرف میں اس کو سوا اور چیز کا شکار نہیں کرتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس دو امین میں مذکور ہوا اس کو کھانیسہ منہ فرمایا اور کیکر کی کھانیسہ منہ فرمایا۔ اگر ذبح کر نہ لیکو بکری خواہ دوسری جانور کی موت حیات کا حال نہ معلوم ہو اور ذبح کرنے سے وہ حرکت کرے یا خون نکالے تو وہ حلال ہے اور اگر ان دونوں میں سے کچھ نہ تو حرام ہے اور اگر اس کو ذبح کے وقت اس کا بیٹا معلوم ہو تو حلال ہے اگرچہ حرکت نہ کرے اور خون نہ بھلے ۔

کتاب الاضحیۃ اس میں قربانی کا بیان ہے۔ قربانی کرنا اور مسلمان پر واجب ہے جو آزاد اور مقیم اور تو اگر غور قربانی اپنی طرف سے چاہے مالدار لڑکے کی طرف سے اور سب واجب نہیں اور قربانی کم سے کم ایک بکری کی یا ساتواں حصہ بڑے کا یعنی گای اور اونٹ کا یا عید فطر کی صبح سے لیکر بارہویں تاریخ تک کی شام تک اس کا وقت ہے۔ شہر کا رہنے والا نماز عید سے پہلے قربانی ذبح کرے گا تو اے کو اختیار ہے کہ نماز سے پہلے قربانی کر دے۔ قربانی کا جانور اگر بے سینک کا ہو یا خستی ہو یا دیوانہ اور اس کی قربانی درست ہے لیکن اندایا کا نا اور

دریا کا شکار حلال ہے

آنا دہلا کہ بڑیونین گودنوا اور لنگر اور کان اور دم اور نگہ اور پکد می من سے زیادہ حصہ کٹا مو
درست نہیں۔ اونٹ کی ادگاس کی اور بیٹر بکری سی کی قربانی درست ہے نہ ہون یا مادہ اونٹ
کی عمر پانچ برس سے کم نہوا اور گاس کی دو برس سے کم نہوا اور بکری سال برس کی کم نہوا اور
بیٹر من سے وہ بھی درست ہے جسکی عمر چھ مہینو سے زیادہ ہو بشرطیکہ بڑی بیٹرون میں
ملجا ہو یعنی بچہ نہ معلوم ہوتی ہو۔ اگر سات شترکون نے ایک گاس یا اونٹ کی قربانی کرنی
چاہی اور ایک اون میں سے مرگیا اور اسکی وارثون نے کہا کہ اسکو میت کی طرف سے
اور اپنی طرف سے ذبح کر لو تو یہ قربانی کرنی درست ہے۔ اگر چھ آدمی قربانی کرنی چاہتی
ہیں اور ساتواں شریک نصرانی یا مرتد سی یا مسلمان ہے کہ اسکی نیت قربانی کرنیکی نہیں بلکہ
گوشت کا شریک ہو تو یہ قربانی کسی کی طرف درست نہوگی۔ قربانیکو گوشت میں سے
آپ کھانا اور بفلس اور تو انکو کھلانا اور رکھ چھوڑنا درست ہے اور مستحب ہے کہ مفلسکو
تھائی ہو کم خیرات نہ کرے۔ قربانیکو چمڑیکو خیرات کر دینا چاہی یا اسکا کوئی تھیلایا جلی
بنالے کہ لوگون کے کام آوی۔ اگر ذبح کرنا جانتا ہو تو مستحب ہے کہ اپنی ہاتھ سے
ذبح کرے۔ یہودی اور نصرانی سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔ اگر وہ شخص غلطی سے
ایک دوسری قربانی کو ذبح کر دین تو دونو کی طرف سے قربانی ہوگئی اور کسیکو دونو
میں سے دوسری کے جانور کی قیمت دینی نہ پڑیگی *

کتاب الکراہتہ اس میں مسموع چیزوں کا بیان ہے۔ مکروہ چیز حرام کے قریب ہے
اور امام محمد صاحب نے تفسیر فرمائی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے *
فصل کہانے پینے کی چیزوں کے بیان میں۔ مکروہ ہی گدھی کا دودھ پینا اور سونے
اور چاندی کے برتن میں کھانا اور پینا اور تیل اور خوشبو لگانا مردون عورتون سب کو
گھرائیگ اور کاپنج اور بلور اور عقیق کے برتن میں کھانا پینا وغیرہ مکروہ نہیں۔ جس برتن
پر چاندی لگی یا زین پر یا کسی پر چاندی کا کام ہو اسکا استعمال حلال ہے مگر اس طرح

کتاب الکراہتہ
اس میں مسموع
چیزوں کا بیان
ہے

استعمال کرے کہ چاندی کی جگہ پچی رہی مثلاً برتن کے کنارہ پر نہ کہ منہ اوپر لگی یا زین
 اور کرسی پر بیٹھنے کی جگہ عالی ہو۔ اور کافر کا قول حلال اور حرام مومنین مقبول ہو گا مثلاً
 کسی مسلمان کا نام آتش پرست ہو اور وہ گوشت لاوے اور کہے کہ یہ مسلمان کا ذبح
 کیا ہوا ہے تو اس مسلمان کو اس کا کھانا درست ہو گا۔ غلام اور لڑکے کا قول بھی یہ اور
 اذن کے باب میں مقبول ہے مثلاً غلام یا لڑکا کہے کہ یہ کھانا تمکو یہ بھیجا ہے یا کسی شخص
 سے کہو کہ تمکو صاحب خانہ اندر بلاتا ہے تو اس کا کھانا مان لیا جاوے گا۔ بدکار شخص کا قول
 معاملات میں مقبول ہے اور دین کی باتوں میں معتبر نہیں مثلاً اگر مضارب اور وکالت اور
 قاصدی اور تجارت میں بدکار کچھ کیگا تو مان لینگو اور اگر پانکی نجاست وغیرہ امور
 دینی میں کچھ کیگا تو نہ مانیں گے۔ اور جس شخص کی کئی نیافت ولیمہ میں کرے اور وہ ان
 راگ رنگ ہو تو یہ شخص بیٹیکر کھانا کھالے۔ مگر حرم کتنا ہے کہ اس مسئلہ کی تفصیل
 یہ ہے کہ اگر شخص مذکور ادن لوگوں میں سے جو جنکو افعال کی سند لوگ پکڑتے ہوں اور وہ
 راگ رنگ کو منع بھی کر سکتا ہو تو وہ بکیر استوف کر اوسے اور کھانا کھاوے اور اگر ہم
 نہیں کر سکتا تو شریک دعوت ہو چلاوے اور اگر عامی شخص ہے تو اس کا حکم وہی ہو جو کتاب
 میں ہے اور یہ سب اس وقت ہی کہ پہلی علم ہوا اور اگر پہلو سے معلوم ہو کہ وہ ان عبت ہو تو جانا ہی چاہیے
 فصل بننے کے احکام کے بیان میں۔ مرد و نکو ریشی کو اپنا حرام ہے یعنی جس کا نامانا
 دو نو ریشم ہوں مرد و نکو حرام ہی عورتوں کو حرام نہیں اور ریشی کپڑے کی گوٹ مقدار چار
 اونچل کے مرد و نکو بھی حلال ہے۔ ریشمی کپڑے کا ٹیکہ یا بچو نامرد و نکو درست ہے۔
 جس کپڑے کا نامانا ریشم کا ہو اور با ناروئی یا ادن کا اوس کا پٹنا مرد کو حلال ہے اور جب
 ناما سوت یا ادن کا ہو اور با ناریشم کا اوس کا پٹنا مرد کو صرف لڑائی میں حلال ہی
 ۔ مرد سونے چاندی کا زیور نہ پہنے کہ حرام ہے ان اگر چاندی کی انگوٹھی اوپر بی اور تلوار
 کا ساز ہو تو مضایقہ نہیں۔ اور سو اوپادشاہ اور قاضی کے اور لوگوں کے حق میں

افضل بھیجے کہ انکو بھی نہ نہیں۔ اور چہرہ اور لہجہ اور پتیل اور سونے کی انکو بھی پہننی حرام ہے۔ لکھتے کے سوراخ میں سونے کی کیل لگانی اور دانتوں کو جائزہ کے ہاروں سے باندھنا درست ہے۔ سونے کے ہاروں سے درست نہیں۔ لڑکوں کو سونا اور ریشی کپڑا پہنانا مکروہ ہے۔ وضو کا پانی خشک کر نیکو دھواں رکھنا یا ناک صاف کر نیکو کپڑا رکھنا یا بات کی یاد دہانی کو انکھلیں دھانکا باندھنا مکروہ نہیں۔

فصل دیکھنے اور ہاتھ لگانے کے بیان میں۔ آزاد عورت جو اجنبی ہو مرد کو اس کی چہرہ اور پتیلیوں کے سوا اور کچھ دیکھنا درست نہیں اور جس مرد کو دیکھی ہو شہوت ہوتی ہو اس کو چہرہ کا دیکھنا بھی بجا نہیں مگر حاکم اور گواہ اور کاح کا پیام دینے والا یعنی جو اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہو وہ اگر چہرہ دیکھی تو مضائقہ نہیں اور طبیب کو بیماری کی جگہ کا دیکھنا درست ہے۔ مرد کا تمام بدن سوا برہنگی یعنی ناف سے زانو تک کمر کو دیکھنا جائز ہے اور عورت کا دیکھنا مرد اور عورت کو بھی ایسا ہی ہے یعنی عورت دوسری عورت یا مرد کے تمام بدن کو سوا برہنگی کے دیکھ سکتی ہے۔ مرد اپنی بی بی اور لونڈی کے مکان مخصوص کو دیکھ سکتا ہے اور محرم عورت کے چہرہ اور سر اور سینہ اور ہڈیوں اور بازوؤں کو دیکھ سکتا ہے مگر ہڈیہ اور پیٹ اور رانوں کو دیکھنا درست نہیں۔ جن اعضا کو دیکھنا جائز ہے انکو ہاتھ لگانا بھی درست ہے۔ غیر کی لونڈی مثل محرم عورت کی ہے یعنی اس کے سر اور بازو وغیرہ کا دیکھنا درست ہے اور اگر اس کے خریدن کا ارادہ ہو تو جن اعضا کو دیکھنا درست ہے انکو ہاتھ بھی لگا دے گوشت ہو۔ جب لونڈی بالغ ہو جاوے تو اس کو صرف ایک تہہ بند کر مردوں کے سامنے نہ آنے دین بلکہ اوپر کوئی کپڑا ضرور ہونا چاہیے۔ اور خفیہ اور آلت کشا ہوا اور بیچڑا مردوں میں شمار میں یعنی دیکھنی اور ہاتھ لگانے میں جو مرد کو جائز ہے وہی انکو بھی درست ہے۔ عورت کا غلام مثل اجنبی مرد کے ہے یعنی عورت کو اس میں خفیہ پر وہ ضرور ہے۔ مرد کو اپنی لونڈی سے بدون اجازت اور بی بی سے اس کی

اجازت کے ساتھ عزل دست یعنی صحبت کے وقت انزال ہرگز نا لوندی ہو بلا اجازت
اور بی بی سے یا اجازت دست سے ۔

فصل عور کے رحم کو صاف کر لینے کے بیان میں۔ جس شخص کی ملک میں کوئی لوندی ہو
آویٹو او سکواو سکوا ساتھ صحبت کرنا اور ہاتھ لگانا اور اسکی شرنگاہ کو شہوت سے دیکھنا
دست نہیں جب تک کہ او سکواو ایک جیفن نہ آچکے۔ ایک شخص کے پاس دو نہیں اور اسکی لوندیاں
میں اور او سنو دو نو کا بوسہ شہوت سے لے لیا تو اب او سکواو نہیں کر سیکے ساتھ صحبت
کرنی یا لوازم صحبت کرنے مثلاً مساس یا گل چٹانا حرام ہے جب تک کہ ایک کی شرنگاہ کو بچ
اوپر حرام کر دی یعنی جب تک ایک کو اپنی ملکیت سے باہر نہ کر دی مثلاً دوسرے کے ہاتھ سے بچا
کر دی یا سیکے ساتھ اسکا کلام کر دی یا آزاد کر دی تب تک دوسری صحبت نہ کرے۔ مرد کو مرد کا بوسہ
لینا اور معاقلہ کرنا ایک تہہ باندہ ہی ہوئی مگر وہ ہے اور اگر تہہ پر کرتے بھی پسے ہو تو درست
ہے جیسے ہاتھ ملانا جائز ہے ۔

فصل بیع کے کردات کے بیان میں۔ آدمی کے پاخانہ کا بیچنا مکروہ ہے مگر گوبر اور لید
کی بیع مکروہ نہیں۔ اگر بکر نے عمرو سے کہا کہ یہ لوندی زید کی ہے اور او سنو اسکے بچے کے
لئے مجھے دیکھ لیا ہے تو عمرو کو اسکا خریدنا جائز ہے گو امونکی گواہی پر خرید کو موقوف نہ کرے
کہ وکالت ثابت ہو تو خریدوں۔ اگر زید کا قرضہ عمرو کے ذمہ ہے اور دو نو مسلمان ہیں
اور عمرو نے شراب پیکر وہ قرضہ ادا کیا تو زید کو شراب کا دام قرضہ میں لینا مکروہ ہے
اور اگر عمرو کا قرضہ تو شراب پیکر اگر قرضہ ادا کرے تو زید کو وہ دام یعنی مکروہ نہیں
۔ آدمی کی غذا مثل گیون وغیرہ کے اور جانوروں کی غذا مثل شس وغیرہ کے گرانی کی
نیت سے ایسی شہر میں بند کر رکھنا مکروہ ہے جہاں بند کر رکھنے سے لوگوں کو تکلیف ہو لیکن اپنی
زمین کا غلہ بند کر رکھنا یا دوسری شہر سے تجارت کے لئے لاکر روک رکھنا مکروہ نہیں۔
حاکم اپنی شہر سے منع مقرر نہ کرے مگر جس صورت میں کہ غلہ فروشن نہایت گران کر دیں

اور وقت نزع مقرر کرنا درست ہے۔ شراب بنانے والیکو ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے اور نوح
شہر میں گھر کا کرایہ دینا کہ کرایہ دار اوسین آگ کو پوچھ یا ہیوی خواہ نصرانی او سکوا اپنی عبادت
مقرر کریں یا اوسین شراب بکا کر ہی درست ہے اور نوح شہر کی قید اسلکو جو کہ خاص
شہر کے اندر بیچہ امور مولنے بادشاہ کی طرف سے ممنوع ہوئی چاہئیں اسلئے یہ باتیں شہر
کے باہری ہونگی تو انکو لٹو دیاں مکان کرایہ دینا جائز ہے۔ ذمی کی مزدوری کرنی
شراب اور ٹھانیکو لئے جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔ شہر کے مکانوں
کی عمارت اور زمین کا بیچنا اور قرآن مجید میں دس آیتوں پر نشان عتب یا سے کا کرنا اور
اوسکے حروف پر نقطہ اور اعراب لگانے اور سولنے چاندی سے اوسکو فرین کرنا اور
ذمی کا مسجد کے اندر آنا اور ذمی کی بجایا پرسی کرنی اور چو پالیون کو بدھیا کرنا اور گدہ کو
گھوڑیون پر خمر کی نسل کے لئے ڈالنا اور اذون غلام تاجر کا ہدیہ قبول کرنا اور اوسکی
ضیافت انہی اور اوس سے سواری کا جانور مانگا لینا بیچہ سب باتیں جائز ہیں۔ اور
اگر غلام اذون کسیکو کپڑا پہننے کو دمی یا ہدیہ میں روپیہ اشرفی بھیجی تو مکروہ ہے۔ خصی
بکلی ہوئے آدمی سے کام لینا اور لیون دعا مانگنی کہ الہی عرش پر اپنی عزت کی انعقاد
کی جگہ کے طفیل سے بیچہ کام کر دے یا لیون دعا کرنا کہ الہی بحق فلان بیچہ کام کر دی
مکروہ ہے۔ شرط بیچ کیلنا اور گوٹوں سے کیلنا اور تمام کیل کر وہ میں اور غلامی کا نشان
مثل لوہے کے طوق وغیرہ کے غلام کے گلہ میں ڈالنا مکروہ ہے مگر اوستو قید کرنا درست
ہے۔ دوا کے لئے حقہ کرنا۔ اور قاضی کا روزیہ بیت المال میں سے مقرر کرنا۔ اور
فونڈی اور ام ولد کو بدون محرم سفر کرنا۔ اور جو چیزیں بچہ کے لئے ضروری ہوں
اونکو اوسکے چا خواہ ما کا مول لینا یا بیچنا جائز ہے اسطرح جو شخص کوئی بچہ
پر ملو یا بادے وہ بھی بچہ کی ضروریات کی بیع و شرا کر سکتا ہے۔ بچہ کو کسی کا مزدور کرنا
یا نوکر کرنا نامشروع یا مکروہ ہے دوسرے کو اختیار نہیں۔

کتاب احتیاء المکات میں ویران زمین کے زراعت کرنیکا بیان ہے۔ موات اوس
 زمین کو کہتے ہیں جس میں کھیتی پانی کے منولنے یا پانی کی کثرت کے باعث نمونکے اور وہ زمین پستی
 سے دور ہو کر چٹان کی آواز و مان سے بستی میں پہنچے اور کسی ملک نمونکے اسی زمین کو اگر
 کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے اٹھا دے یعنی کھیتی کے قابل کرے تو وہ زمین اوسکی
 ہو جاتی ہے۔ اگر موات زمین کے گرد کوئی پتھروں کی مینڈہ یا مذہ دی یا اور کوئی نشان خندق
 وغیرہ کا کر دے تو اس سے اوسکا مالک ہوگا اور آبادی کے قریب کی زمین کا زراعت کو قابل
 کرنا جائز نہیں یعنی زراعت کو قابل کر نیسے اوسکا مالک ہوگا۔ ویران زمین میں اگر کوئی
 شخص کہو وہاں تو کوئی زمین کے سب طرف سے چالیس گز اوسکا حق ہوگا اور چشمہ یعنی تالاب
 وغیرہ کا گرد چار طرف پانسو گز ہوگا پس اگر کوئی شخص کوئی زمین کے گرد چالیس گز کے اندر
 اور چشمہ کے گرد پانسو گز کے اندر دوسرا کوئی یا چشمہ بنایا جائے تو اوسکو نہ بنانے دینگے
 ۔ بری کا گرد وہ اوسقدر ہوتا ہے جو اوسکے مناسب ہو۔ دریا پر اور زمین اگر ایسی ہو کہ
 پتھروں دریا نہ آویگا تو اوسکا حکم موات کا ہو اور اگر چٹال دریا کے پراںیکا ہو تو موات
 نہیں۔ اگر موات زمین میں کوئی شجر کہو تو اوسکا گردہ کچھ ہوگا یعنی صرف کناروں کی
 مٹی جس میں مکھ پڑی ہو ہی اوسکا حق ہے اور کچھ نہیں۔
پانی کے گھاٹے مسائل گھاٹ میں ہو کھیتی اور جانوروں کے لئے حصہ اور باری
 ہونیکا نام شرب ہے۔ بڑی نہر میں شلادجلہ اور فوات اور گھاٹنا کسی ملک میں اول سے
 اپنی زمین کو پانی دینا اور وضو کرنا اور پینا اور اوپرین چکی قائم کرنی اور اونہیں سے
 نہر کو دکر اپنی زمین میں لانی بشہر لیکہ عام لوگوں کا ضرر نہ ہو ہر شخص کو اختیار ہے۔ اور جو
 نہر میں کسی ملک ہوں اوسکو اونوں اور جو مٹوں سے ہر شخص کو پانی پینا اور اپنے جانوروں
 کو پانی پلانیکا اختیار ہے مگر زمین کو سینچنے کا اختیار نہیں اور اگر بیٹوں کی کثرت سے نہر
 خراب ہونیکا خوف ہو تو اوبکو پانی پلانیکا مالک روک سکتا ہے۔ اور پانی جو مشک وغیرہ

کتاب احتیاء
 المکات
 میں
 ویران
 زمین
 کے
 زراعت
 کرنیکا
 بیان
 ہے

موات زمین
 اور وہ زمین
 پستی سے
 دور ہو کر
 چٹان کی
 آواز و مان
 سے بستی
 میں پہنچے

کتاب
 احتیاء
 المکات
 میں
 ویران
 زمین
 کے
 زراعت
 کرنیکا
 بیان
 ہے

اور اوپر جھال آبادین تو اوسین سے تھوڑا اور بہت حرام ہو جائے دوسری شراب طلا
 ہی کہ انگور کو چھوڑ کر آنا پکا دین کہ ایک حصہ سے زائد رجادی اور باقی رجادی تیسری شراب کا
 نام سگڑی کہ تر چو مارو کو پانی نہیں مہگو دیا اس کچے پانی کو سکر کہتے ہیں چوتھی شراب نقیضہ
 ہی یعنی کشمش کو پانی نہیں تر کر کے بدون پکائے رہنویا کھیتون پھلی تھیں اگر پھل میں بادین
 اور کڑی ہو جائے تو حرام میں اور انکی حرمت خمر کی نسبت کر کم ہے یعنی ان تینوں کو اگر
 کوئی حلال جائیگا تو کافرنو کا بخلاف خمر کے کہ اسکا حلال جاننا والا کافر ہے۔ اور چارمین
 حلال میں ایک ٹھکے خشک چو ماروی خواہ کشمش پانی نہیں تر کر کے اس پانی کو جوش خفیف
 دیا جاوے تو یہ پانی اگرچہ اٹھ کھڑا ہو کر اسین سے اسقدر پینا کہ نشہ نہ لاوے جائز ہے
 اور خوشی اور کھیل کے لئے یہ بھی درست نہیں دوسری قسم یہ ہے کہ خشک چو مارو دین اور
 کشمش کو بعد اتر کر کے دو نو کا پانی ملا کر جوش خفیف کے بعد رکھ چوڑین بیانیگ کو ٹھکے
 کھڑا ہو تیسری یہ کہ شہد یا انجیر یا گیون یا جو یا پینا پانی نہیں تر کر کے رکھ چوڑین جوش
 دین یا نہ دین اور یہ پانی اٹھ کھڑا ہو چوتھی یہ کہ انگور کو عرق کو آنا پکا دین کہ دو تھائی
 آڑ جاوے بعد اس کے رکھ چوڑین کہ اوشہ آدمی اور ان چاروں قسموں میں امام شافعی
 کا اختلاف ہے او انکی نزدیک سب نشی اور چیزیں حرام ہیں اور امام عظیم سے کہ نزدیک یہ چاروں
 اگر نشہ نکرین اور کھیل اور ترنگ کی راہ سونہلی جائے تو حرام نہیں یعنی عرن میں ان کا
 استعمال کرنا درست ہے اسوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ خمر
 الخمر یعنی عرق و شراب یعنی خمر تو خود حرام ہے اور باقی شرابوں کا نشہ حرام ہے اس حدیث
 کو اور ون نے مرفوع روایت کیا ہے اور نسائی نے ابن عباس سے پر موقوف روایت کیا ہے
 کہ دس کے تو بنی اور شراب کے کوڑی امد فرقت اور فقیرین نبیذ بنا یعنی پہلوں وغیرہ کا
 پانی ان برتنوں میں رکھنا حلال ہے شروع اسلام میں ان برتنوں میں نبیذ بنا حرام
 ہو گیا تھا اسلئے کہ یہ برتن شراب کے ہوتے تھے بعد اسکی حرمت منسوخ ہوئی کہ برتن

۲
 شراب کا نشہ نکرنا
 شراب کا نشہ نکرنا
 شراب کا نشہ نکرنا

جست سی حرام نہیں بلکہ حرمت کا سبب ہے۔ اگر شراب خود بخود تر کہ ہو گئی یا کچھ ڈالکر اسکو
 سرکہ بنالیا تو اسکا کھانا جائز ہے۔ شراب کی تلچٹ کا پینا اور اس میں تر کر کے نگلی کرنی جیسی
 بعض عورتوں کی عادت ہو کر رہی اور جو شخص تلچٹ پیو یا دوسرے مدد ناری جو جب تک کہ مست
 کتاب الضمیر اس میں شکار کر نیسکے مسئلے میں۔ شکار کرنا سکھائی ہوئی کتے اور پیٹے اور
 مدد سے سکھائی ہوئی شکاری جانوروں سے حلال ہے۔ شکار اگرچہ تین باتیں ضروری ہیں اول تو
 جانور شکاری کی تسلیم اور کتے کا تعلیم یافتہ ہو یا کچھ ہو کہ شکار کو پکڑ کے خود نہ کھائے لگے
 جب میں بارہا کرے تو وہ تعلیم یافتہ ہو گیا اور باز کی تعلیم بھی ہو کہ بھانے سے بہرہ ور
 دوسری بات یہ ہے کہ جب شکار پر جانور چوڑا جاوے اور اس وقت بسم اللہ لکھ کر چوڑی ہو
 یہ کہ شکاری جانور شکار کے کسی جگہ میں زخم کر دے۔ اگر شکار پکڑ کر باز خود کھائے لگو
 تو اس شکار کو کھانا جائز ہے اور اگر گنا یا چیتا کھائے لگے تو اسکا کھانا درست نہیں
 ۔ اگر شکار کینٹنے والا شکار کو زندہ پاوے تو اسکو ذبح کرے اگر زندہ پائی کی صورت میں
 ذبح کر لیا تو وہ شکار حرام ہو جاوے گا اور یہی حال ہے اگر کتا شکار پر زخم نہ لگاوے بلکہ
 گلا گھونٹ کر مار ڈالے یا شکاری کتے کے ساتھ بدون تعلیم کیا ہو کتا یا کسی کا زخمیر
 کتا ہی کا کتا یا ایسا کتا جسکے چوڑنے وقت شکاری نے قصد بسم اللہ نہ کیا ہو شکار یا تیز
 شریک ہو گیا ہو تو شکار حرام ہو جاوے گا۔ اگر ایک مسلمان نے اپنا کتا شکار پر چوڑا بہرہ اسکو
 کسی جو سی نے ہلکا کر اور کتے نے ہلکا کر پرتیز ہو کر شکار مارا تو شکار حلال ہو گا اور اگر
 کتے کو جو سی نے چوڑا اور مسلمان نے ہلکا کر اور کتے نے ہلکا کر پرتیز ہو کر شکار مار لیا
 تو یہ شکار حرام ہو گا۔ اور اگر کتے کو کسی نے نہیں چوڑا تھا بلکہ وہ آپ ہی شکار پر چلا تھا
 ہو یا اسکو کسی مسلمان نے ہلکا کر دیا اور اوسنی چسپی کر کے شکار مارا تو یہ شکار حلال ہو گا
 ۔ اگر مسلمان بسم اللہ لکھ کر شکار کے تیر مارے اور تیر سے وہ شکار زخمی ہو جاوے تو اسکا
 کھانا درست ہو گا اور اگر شکار کو زندہ پاوے تو ذبح کر لے اور باوجود زندہ طبع کے اگر

کتاب الضمیر
 اس میں شکار کرنا
 سکھائی ہوئی کتے

ذبح نہ کر گیا تو حرام ہو جاوے گا۔ اگر شکار کے تیر لگا اور تیر کھا کر وہ غائب ہو گیا اور شکاری اسکو
 ڈھونڈ نہ سکا پھر زخمی مر ایا تو حلال ہے اور اگر تیر مار نیکی بعد شکاری نے اسکی جیت
 نہ کی اور بیٹھ رہا اور پھر وہ شکار مردہ پایا تو حلال نہ ہوگا۔ اگر شکار کے تیر لگا اور وہ پانی میں
 گر گیا یا کسی جیت پر یا پھاڑ پر گر ایا پھر وہ ان سے زمین پر گر کر مر گیا تو وہ حرام ہوگا اور اگر اول
 ہی زمین پر گر کر مر جاوے گا تو حلال رہیگا۔ اگر تیر کو لکڑی کی طرح مارا اور شکار مر گیا یا غلے اور
 گولی سے شکار مارا تو وہ حرام ہوگا۔ اگر شکار کے تیر مارا اور اس سے کوئی عضو اسکا جدا
 ہو گیا تو شکار کھایا جاوے گا اور وہ عضو نہیں کھایا جاوے گا اور اگر شکار دو ٹکڑی اسطرح کیا کہ
 تنائی سر کی طرف اور دو تنائی دھڑ کی طرف ہون تو سارا شکار کھایا جاوے گا مثلاً اگر ہرن
 کو تلوار سے مارا اور اس کے ایسی دو ٹکڑی ہوئی کہ تنائی سر کی جانب رہی تو سب کا کھانا
 درست ہی اور اگر ٹکڑی ایسی ہون کہ سر کی جانب آہی سے زیادہ رہی اور چوڑون کی طرف
 کم رہی تو اس صورت میں چوڑون کی طرف کا حصہ نہ کھایا جاوے گا۔ اور مجوسی اور بت پرست اور
 مرتد کا مارا ہوا شکار حرام ہے اسلئے کہ انکا ذبیحہ درست نہیں۔ اگر زید نے شکار کے تیر مارا
 مگر وہ سست ہوا پھر اس کے عمر دے تیر مارا اور شکار مر گیا تو وہ شکار مردہ کا ہوگا اور اسکا
 کھانا حلال ہوگا اور اگر زید کے تیر سے شکار ڈھیل پڑ گیا تھا اور پھر عمر دے تیر سے مر گیا تو
 شکار زید کا ہوگا اور اسکا کھانا حرام ہوگا اسلئے کہ جب شکار مفصل ہو گیا تھا تو چاہیے تھا کہ اسکو
 ذبح کرتا چونکہ مار ڈالا اسلئے حرام ہو گیا اور عمر دے اس شکار کے دام زید کو دیوے مگر
 اسکی قیمت میں سے اسقدر دام ہوا کہ لے جو زید کے تیر کے زخم سے اس میں نقصان ہوا
 نہ شکار کا مناسب جانور دن کا درست ہی خواہ گوشت اونکا کھایا جاتا ہو یا نہ اسلئے کہ جب تک گوشت
 سے نفع نہیں اونکی ڈھڑی اور چمڑے سے نفع ہو سکتا ہے ۔

جنت

کتاب المؤمنین میں گرو کرنے اور رکعتوں کا بیان ہے۔ کسی حق کے عوم میں مثل عیسیٰ
 قرص وغیرہ کے ایسی چیز کے رد کہ رکعتوں میں کہتے ہیں جس سے روکنے والا اپنا حق

وصول کر سکے اس سے بچھ نکلا کہ حدود قصاص کی عومن میں اگر گرد کر لیا تو دست نہوگا اسلئے
 اگر گرد کی چیز سے حدود قصاص کا ملنا ممکن نہیں گرد کر سنا لیکو راہن کہتے ہیں اور جو گرد
 رکھا ہو اس سے ٹریشن ہو تو نہیں۔ یہ معاملہ ایجاب اور قبول اور رہن کی چیز پر مرتن کے تابع
 ہو نیس لازم ہو جاتا ہے مگر مرمون چیز تقسیم کی ہوئی اور راہن کے تصرف اور ملک سے غالی چاہیے
 اگر راہن نے مرمون چیز کو اپنی ملک و تصرف سے غالی کر کے مرتن کے سامنے کر دیا اس طرح
 کہ وہ اس کو لے سکے یا بائٹم نے بیع کو مشتری کے سامنے سپلرم رکھ دیا تو یہ صورت قبضہ
 کر نہیں دخل ہے۔ راہن کو اختیار ہے کہ اگر مرتن نے شے مرمونہ پر قبضہ کیا ہو تو اپنی عقد میں
 سرجو م کر دینی اپنی چیز بٹالے اور گرد نہ رکھی۔ اور مرمون چیز اگر مرتن کے پاس جاتی
 ہے تو اس کی قیمت اور قرض ذمگی راہن میں سے جو لٹا کم ہوگا دیتا تاوان مرتن کو دینا چاہیے
 یعنی اگر قرض کی مقدار کم ہوگی تو وہ دینی آویگی اور اگر اس شے کی قیمت کم ہو دینی تو دینی
 ہی دینی آویگی اس سے بچھ معلوم ہوا کہ جس صورت میں کہ مرمون چیز ہلاک ہو اور اس کی
 قیمت اور راہن کے ذمہ جو قرضہ مرتن کا چاہیے دونوں کی تعداد برابر ہو تو اس صورت میں
 مرتن بہتار وہیہ ہر چکا کہ بٹا اس کا راہن کے ذمہ تھا وٹا ہی راہن کی چیز کا اس کے
 ذمہ ہو گیا اور اگر مرمون چیز کی قیمت قرض ذمگی راہن سے زیادہ ہو تب بھی بٹا حق چکا
 اور جب قدر قرض سے زیادہ کی چیز وہ تھی وہ زیادتی مرتن کے پاس امانت ہے یعنی اس کا
 تاوان کچھ نہ دینا ہوگا اور اگر قرض راہن کے ذمہ زیادہ ہو اور مرمون کی قیمت کم تو
 اس صورت میں مقدار قیمت مرمون کی تو مرتن گویا پا چکا مگر باقی قرضہ راہن سے وصول
 کر لیکے تن کو اختیار ہے کہ بعد رہن کے راہن سے اپنی قرضہ کا اتفاقا ضا کرے اور قرضہ کی بابت
 اس کو قید کو سے غرض کہ رہن کر دینی سے یہ نہیں ہوتا کہ قرضواہ مانگنا اور جو خندہ چوڑ دی
 رہن کے چوڑانے میں مرتن کو حکم ہوگا کہ مرمون چیز حاضر کرے پھر راہن کو حکم ہوگا کہ
 قرضہ کا ادا کر دی پھر اپنی چیز لیئے۔ اور جب کہ مرمون چیز مرتن کے پاس ہو کہ

انتظار ہو کہ راہن کو اس کے پیچھے سے روک دے جس تک کہ اپنا قرض راہن سے نہ بھر لے ادا جب
 قرضہ وصول کر چکو تو مرمون کو اس کے حوالہ کرے مرتن کو مرمون چیز سے فائدہ لینا یعنی ہر
 غلام وغیرہ ہو تو اس سے کام لینا اور مکان وغیرہ ہو تو انہیں رہنا اور کپڑا ہو تو اس کو
 پہننا یا مرمون چیز کو مزدوری پر چلانا یا مانگی دینا درست نہیں۔ مرمون چیز کی حفاظت مرتن
 اپنی آپ کرے یا اس کی بی بی خواہ ملا خواہ خادم جو اس کے متعلق ہو یعنی خوراک پوشاک
 وغیرہ اس کے ذمہ ہو کرے۔ اگر انکی سوا کسی اور سے حفاظت کر اور گایا کسی کو بطور امانت
 سپرد کر گایا اور کسی طرح کی زیادتی مرمون چیز پر کر گایا اور وہ تلف ہو جاوے گی تو مرتن کو اس کی
 قیمت دینی آوے گی۔ جس گہرین مرتن مرمون چیز کی حفاظت کرے اس کا یہ اور محافظ کی
 تنخواہ مرتن کے ذمہ ہو اور مرمون چیز کے پھرائیو ایکلی اجرت اور اس کے کھانے پینے کا دام
 اور اگر زمین خراجی ہو اس کا خراج راہن کے ذمہ ہو گا۔

باب اون چیزوں کے بیان میں جگہ رہن کرنا اور جنگی عومن رہن کرنا جائز ہے یا ناجائز
 - غیر معین چیز کا بدون تقسیم رہن کرنا مثلاً یون کسنا کہ اس گہر کا نصف یا تہائی گرو کر تا ہوں
 بدون تقسیم کے درست نہیں اسلیم پہلون کا گرو کرنا بدون دخت کے اور کبھی کارہن کرنا
 بدون زمین کے اور زمین میں کے دخت کو بدون زمین کے گرو کرنا اور آزاد اور مدتہ
 اور مکاتب اور اتم ولد کو رہن کرنا درست نہیں۔ اور امانت کے عومن میں کوئی چیز امین کی
 گرو کر نہی یا اس خوف سے کہ بیع کسی اور کی نہ نکل آوے کوئی چیز بائع کی رہن کر لینی یا
 مشتری نے ابھی بیع پر قبضہ نہیں کیا تو بائع سے اس کے عومن کوئی چیز گرو کر نی درست
 نہیں۔ رہن کرنا اس قرض کے عومن میں درست ہے جو واجب الادا ہو گوا اس کے
 ادا کا وعدہ دوسری وقت پر ہو اور اگر رب المال مضارب سے اس المال کی عومن کوئی
 چیز رہن رکھنے تو درست ہے۔ اگر بیع عرف میں قیمت کے عومن کوئی چیز گرو کر رکھ لے یا
 بیع سلیم میں جس چیز میں سلم کی ہو اس کی قیمت کے بدلہ میں کوئی چیز گرو کر لے تو جائز ہے

بہن بھائی
 من بنی بھائی

بہن بھائی
 من بنی بھائی

دو مرتبوں کے قبضہ میں غلام چھوڑ کر مر جاوی اور دونوں مرتب کو اہم موجب بیان سابق گذران میں
یعنی ہر ایک بھی ثابت کر دے کہ میری پاس گرور کما ہی تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے
پاس اور دونوں کے حق کے عین میں آتا اور ہر ایک کے پاس رہے گا۔
باب مہم جو چیز کو قرض خواہ کے سوا کسی اور معتبر آدمی کے پاس رکھنے کے بیان میں۔
اگر راہن اور مرتب مہم جو چیز کو کسی دوسرے معتبر کے پاس رکھیں تو درست ہو اور دونوں
میں سے کسی کو اس کے لئے یعنی کا اختیار نہ ہوگا اور اگر وہ چیز جاتی رہیگی تو تاوان مرتب پر ہوگا
یعنی اس کا قرض راہن کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔ اگر راہن قرضہ کی سبعا پوری ہوئے
پر مرتب یا اس معتبر شخص کو یا کسی اور کو مہم جو چیز کے فروخت کر نیک وکیل کر دی تو درست
ہے اور اگر راہن کرتے وقت یہ وکالت ٹھہر گئی ہو تو وکیل مذکور راہن کے موقوف کرنے
سے اور اس کے مرنے سے اور مرتب کے مر جانے سے معزول ہوگا بلکہ اس کی وکالت
بستور قائم رہیگی۔ وکیل کو مہم جو چیز کا بیچنا راہن کے وارثوں کے پیشہ پیچہ درست ہے۔
اگر وکیل مر جاوی تو اس کی وکالت باطل ہو جائیگی۔ راہن اور مرتب میں سے کسی کو مہم جو
چیز کے بیچنے کا اختیار دونوں دوسری کی رضا مندی کے حاصل نہیں۔ اگر مدت وعدہ
کی پوری ہو جاوی اور راہن موجود نہ ہو تو اس کے وکیل پر شہر مذکور کے فروخت کر نیکو
جبر کیا جاوے گا جیسے جو ابدی کے وکیل کا حال ہے کہ اگر موکل جو ابدی نہ کرے اور غائب
ہو جاوے تو وکیل سو قہر کی جو ابدی بزرگ الی جاوے گی۔ اگر معتبر شخص نے اس شخص
بیکر مرتب کو اس کا دام دیدیا وہ مہم جو چیز کسی اور کی نکلی اور معتبر شخص سے اس کا
تاوان لیا گیا تو وہ مہم جو چیز کی قیمت یا راہن سے ہرے یا مرتب سے وہ دام وصول
کرے جو اس سے مستحق کو و لو الی گئے ہوں۔ اگر غلام یا گھوڑا مرتب کے بیان
مر جاوی اور وہ کسی دوسری کا نکلتے اور مالک راہن سے اس کی قیمت ہرے تو اب یہ
مہم جو مرتب کے عین کے عین میں رہے گا یعنی مرتب کو اب راہن سے کچھ نہ ملے گا اور اگر

بہت سی چیزیں
مہم جو ہیں
تو ان میں سے
کسی ایک کو
مہم جو کرنا
چاہئے

مالکہ مرتن سوسو مرتن کا دام وصول کرے تو مرتن بچہ دام جو مالک کو دی اور اپنا قرضہ راہن
سوسو کے لئے کہ قرضہ بھی ادا نہیں ہوا ہے ۴

**باب مرتن کے اندر تصرف کرنے اور اس میں نقصان ڈالنے اور مرتن کے دوسرے مالک
نقصان کر دینے کے بیان میں۔** اگر راہن نے مرتن کو بیچ دیا تو بچہ بیع مرتن کی اجازت پر
ملتی رہیگی خواہ مرتن کے قرضہ کے ادا کر دینے پر موقوف رہیگی یعنی اگر مرتن اس بیع کی بات
دیدے یا راہن مرتن کا قرضہ ادا کر دی تو بیع جاری ہو جائیگی۔ اگر راہن نے غلام مرتن
کو آزاد کر دیا تو آزاد ہو جائیگا لیکن اگر قرضہ کی میعاد نہیں ہے تو راہن سوسو مرتن کے قرضہ کا
موجودہ کیا جائیگا اور اگر قرضہ کی میعاد دی تو راہن سوسو غلام مذکور کی قیمت لیکر مرتن کے
پاس غلام کے عوض رکھ دیا جائیگی اور اگر راہن غلام کو آزاد کر دیا تو غلام کی قیمت نہیں دیکھتا تو
غلام مذکور اپنی قیمت یا مرتن کا قرضہ دونوں میں سے جو سنا کم ہو مرتن کو کا دی اور جو کچھ
مرتن کو دیوے اپنی آزاد ہو نیکی بعد اپنے مالک یعنی راہن سوسو کی جسکی عوض مرتن کو
دیا تھا اور اگر راہن مرتن چیز کو تلف کر دی یا مار ڈالے تو اس کا حکم مثل آزاد کر دینے
ہے۔ اگر مرتن کو کسی اجنبی شخص نے تلف کر دیا تو مرتن اس کی قیمت اجنبی سوسو وصول
کرے اور بچہ قیمت مرتن کے پاس زمین رہیگی۔ اگر مرتن مرتن چیز راہن کو مانگی دی
تو اس کے تادان سوسو برسی ہو جائیگا یعنی اگر وہ چیز ملاک ہو جائیگی تو مفت میں راہن
کی جائیگی ان اگر راہن بہر مرتن کو دیدے تو مرتن پر تادان پہر آویگا۔ اگر راہن یا
مرتن نے ایک دوسری کی اجازت سوسو مرتن چیز کی کو مانگی دی تو اس کا تادان
مرتن کے ذمہ نہ رہیگا اور دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ مانگنے والی سے اس کو
واپس لیکر بستور کر دے۔ اگر راہن کے لئے کسی سے کچھ مانگی تو درست ہی لیکن اگر
مالک مقدار ادھنس اور شہر کو معین کر دے مثلاً کبھی کہ اس کپڑے کو دے تو وہ یہ یا دس
من گھیسو کے عوض یا فلان شہر میں رہن رکھنا اور راہن مالک کے کہنے کے بموجب کچھ

ماں راہن
میں قرضہ
اور نقصان
کے ذمہ

تو مالک کو اختیار ہی چاہی اپنے کپڑے کے دام راہن سے لیسے خواہ مرتن سے اور اگر راہن مالک کے کہنے کے بموجب کرے اور وہ کپڑا مرتن کے پاس سے جا بارہی تو مرتن تو اپنا دین بہرہ دے گا اور راہن پر واجب ہوگا کہ جس قدر دین مرتن کا اوسکی ذمہ سے ساقط ہو اسی وقت حوالہ مالک کے کرے اور اگر مالک اپنا کپڑا مرتن سے طلب کرے اور راہن مرتن کا قرض ادا کر چکا ہو تو مرتن اوسکے دین میں تامل نہ کرے۔ راہن اور مرتن اگر مہون چیز کا نقصان کر دیں تو اوسکا دان بنایا ہوگا یعنی اگر راہن اوسکو تلف کر دے گا تو اوسکی جگہ اور چیز بہن کرنی پڑے گی یا مرتن کا قرض ادا کرنا ہوگا اور اگر مرتن اوسکو تلف کرے گا تو اوسکا دین ساقط ہو جائیگا۔ مہون چیز اگر راہن خواہ مرتن کا کچھ نقصان کر دے یا اوسکی مال کو بگاڑ دے تو کچھ تاوان نہ ہوگا۔ اگر ہزار روپیہ کا غلام ہزار روپیہ کے عومن بہن رکھا اور وہ عومن کے ادا کا مدت پر وعدہ ٹھہرا اس آئین غلام کی قیمت کم ہو کر سو روپیہ رہ گئی اب اوس غلام کو کسی نے مار ڈالا اور قاتل کو سو روپیہ تاوان دینے آئے اور مرتن کے قرضہ کی میعاد پوری ہو گئی تو مرتن سو روپیہ قاتل سے اپنی حق میں وصول کر لے اور راہن سے کچھ نہ پائیگا اور اگر مرتن راہن کی اجازت سے اوسکو سو روپیہ کو بیچ دے تو سو روپیہ مشتری سے ہوے اور نو سو راہن سے طلب کرے اور اگر غلام مذکور کو کوئی دوسرا غلام مار ڈالے جسکی قیمت سو روپیہ کی ہو اور غلام قاتل مقتول کی عومن میں مرتن کو ملے تو راہن اوس غلام کو تمام قرضہ کے عومن میں چھوڑا دی یعنی جتنا قرض اوسکے ذمہ ہو سب مرتن کو دیکر نکال رہے۔ اگر راہن مر جا دے تو اوسکا دمی مہون کو بیچ کر مرتن کا قرضہ ادا کرے اور اگر اوسکا دمی کوئی نہ ہو تو قاضی ایک دمی مقرر کر دے اور اوسکو مہون کے بیچ کا حکم کرے

فصل دین روپیہ کا شیرہ انگور دین روپیہ کے عومن میں بہن رکھا بہرہ شیرہ شراب بنکر سرکہ ہو گیا اور اس سرکہ کے دام بھی دین روپیہ بہن تو یہ سرکہ شیرہ کی عومن میں رہ گیا۔ اور اگر دین روپیہ کی بکری دین روپیہ کی عومن گرو کر کہی اور وہ مر گئی اور اسکی

کمال چکا لیا اور کمال ایک روپیہ کی ہو گئی تو یہ کمال مرتن کے پاس ایک روپیہ کی عوض میں
 بیسگی اور باقی نو روپیہ راہن کے ذمہ قرض رہیں گے۔ مہون میں جو کچھ بڑی شالوڈی
 مہون بچہ جنو اور دخت مہون پر پہل گئے یا دودھ کا جانور دودھ دی یا اوسکی اوان
 او تر می بھید، راہن کا ہوگا اور اصل کے ساتھ گروہیگا اور اگر یہ زیادہ ہو مئی چیز
 جاتی بیسگی تو مفت جا دیگی یعنی اوسکے مقابل میں کچھ قرض مرتن کا ساقط ہوگا اور
 اگر اصل جاتی رہی اور زیادتی بچ رہی تو راہن اوسکے موافق دام حصہ رسد دیکر چھوڑا
 اسلحہ کہ اصل رہن کے وہ دام لگا دی جو مرتن کے قبضہ کر سیکے دن تھی اور زیادتی کے
 وہ دام جو نکال رہن کے روز مہون اور ان دونوں کے مجموعہ پر مرتن کے قرضہ کو پھانسنے پر
 جس قدر اصل رہن کو مقابل پڑی ہو وہ تو اوسکی ذمہ ساقط ہوگا اور جس قدر زیادتی کی مقابل پڑی
 ہو مقدار مرتن کو دیکر اوسکو چھوڑا۔ مہون چیز کا زیادہ کرنا درست اگر اوسکی عوض قرض کا بڑا مادیات
 نہیں یعنی اگر ایک کپڑی کو دس روپیہ کے عوض ہیں کیا ہی تو ہو سکتا ہی کہ اوسکے ساتھ
 دوسرا کپڑا اور شامل کر دی بھید نہیں ہو سکتا کہ اوسی کپڑی رہن رہنی دی اور دس
 کی جگہ میں روپیہ کر لے۔ اگر ایک غلام ہزار روپیہ کے عوض رہن نہ کیا پھر دوسرا
 غلام اوسکی جگہ پر مرتن کے حوالہ کیا اور ان دونوں غلاموں میں سے ہر ایک کی قیمت
 ہزار روپیہ ہو تو اس صورت میں اول ہی غلام رہن ہوگا دوسرا ہوگا لیکن اگر مرتن
 اول کو راہن کے سپرد کر دی تو اب البتہ دوسرا رہن ہوگا اور جب تک دونوں مرتن کے
 پاس رہن تو مرتن دوسری غلام کے باب میں امانت دار ہوگا یعنی اگر وہ مر جا دیا تو اسکا
 قرضہ ساقط ہوگا تاوان دینا ہوگا بان اگر دوسری کو اول کی جگہ رہن کر لیا تو تاوان
 دینا آجیگا اسلئے کہ اب دوسرا غلام رہن ہو گیا اور اول غلام رہن سے باہر ہوا۔

راہن کی چیز پر دیا
 قرض لینا درست
 نہیں

کتاب الجنایات اس میں خون کرنے اور اعضائے نقصان کر نیک بیان ہو۔ قتل یعنی
 جان سوار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ہر ایک کا جدا حکم ہو اول قتل عمدہ یعنی جان بوجھ

کتاب الجنایات
 قتل اور نقصان
 اعضا جان

کیسکو ہتھیار سے یا ایسی چیز سے ماری جو بدن کے اجزاء کو کے مثلاً دماغ و لکڑی یا
 دماغ و پتھر یا بالٹ کی کھپاچ تیز سے قصداً ماری یا آگ سے جلادی اس قتل کا حکم یہ ہے
 کہ قاتل گناہگار ہو تا ہی اور قصاص معین لازم آتا ہے یعنی قاتل بھی مقتول کے عوین ہونا چاہیے
 اور اس قتل کا کفارہ نہیں یعنی سواری قصاص کے اور کوئی عوین مقرر نہیں لیکن اگر مقتول
 کے وارث معاف کر دیں تو قاتل پر سے قصاص جاتا رہتا ہے دوسرا قتل بشیہ عید یعنی قصداً
 ماری کی مثل ہے وہ اس طرح ہے کہ قاتل اذن چیزوں کے سوا جو اذن پر مذکور ہو نہیں یعنی تیشیا
 یا ایسی چیز جس سے بدن کے اجزاء ہوسکیں ان کے سوا کسی اور چیز سے قصداً ماری
 اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر گناہ ہو تا ہی اور کفارہ لازم آتا ہے اور اس کے قبیلہ پر ہت
 مغلطہ لازم ہوتی ہے اور قاتل پر قصاص اس صورت میں نہیں تیسری قسم قتل خطا یعنی چوک
 اور دھوکے سے مارتا قصداً مارتا اس کی یہ صورت ہے کہ کیسکو اس خیال سے تیرا دیا کہ
 شکار ہے یا کافر یا کھانا اور وہ مسلمان نکلا یا تیر نشانہ پر مارتا تھا وہ کسی آدمی کے لگ گیا
 یا اور کوئی اسلیم کی صورت ہو مثلاً کوئی ستوا ہو اور دوسری پر گر پڑی اور وہ دوسرا شخص
 وہ گر جا دی اور اس قتل کا حکم یہ ہے کہ قاتل پر کفارہ اور اس کی کنبے پر دیت لازم
 ہوتی ہے جو چوتھی قسم قتل بے سبب یعنی قاتل نے ایسا سبب کیا جس سے مقتول مر گیا مثلاً
 قاتل نے دوسری کی ملک میں کنواں کھودا اور اس میں کوئی گر کر مر گیا یا دوسری کی
 زمین میں پتھر کھدایا اور اس سے کوئی ٹکڑا کھار کر مر گیا اور اس قتل کا حکم قاتل کے
 کنبے پر دیت ہے کفارہ قاتل پر نہیں۔ ان چاروں صورتوں میں تین صورتیں اول کی
 قاتل کو مقتول کی میراث سے محروم کر دیتی ہیں گرچہ پہلی صورت سے یعنی سبب اگر قاتل مر گیا
 تو قاتل میراث سے محروم ہو گا۔ شبہ عمد جان کے بار ڈالنے کے سوا اور احضار کی نقصان
 حکم عمد رکھتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص دماغ و پتھر یا لکڑی سے کسی کا ہاتھ کاٹ ڈالے
 تو ایسا ہو گا کہ گویا چھری اور خنجر سے کاٹا اور اس کا قصاص اس سے لازم ہو گا یعنی اس کا

یعنی چوتھی قسم
 قاتل کو مقتول کی میراث سے محروم کر دیتی ہیں
 اگر قاتل مر گیا تو قاتل میراث سے محروم ہو گا
 شبہ عمد جان کے بار ڈالنے کے سوا اور احضار کی نقصان
 حکم عمد رکھتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص دماغ و پتھر یا لکڑی سے کسی کا ہاتھ کاٹ ڈالے
 تو ایسا ہو گا کہ گویا چھری اور خنجر سے کاٹا اور اس کا قصاص اس سے لازم ہو گا یعنی اس کا

۱۴۶
 بابتہ بھی کا ناجاد یگا +

بابتہ بھی
 کا ناجاد یگا
 بیان بن

باب اولن صودتون کے بیان میں جنہیں قصاص وجب ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔ خون کا قصاص
 یعنی عومن میں مار ڈالنا ایسی شخص کے قصداً خون کر نیسی ہوتا ہے جسکی مار ڈالنے کی اجازت
 شریعت میں کبھی نہیں اور وہ ہمیشہ کو قتل سے محفوظ ہے یعنی جس کا خون کر مودہ کا فوجری
 اور مستامین اور محصن زنا کار اور مرتد بنو۔ آزاد شخص آزاد اور غلام کے عومن میں یا باپ
 اور مسلمان اگر ذمی کو مار ڈالے تو اسکی عومن میں مارا جاوے گا مگر مسلمان یا ذمی اگر
 مستامین کو مار ڈالیں تو اسکی عومن میں نہ مارا جاوے گا۔ مرد اگر عورت کا خون
 کرے یا باپ یا ذمی یا کبھی نابالغ کو مار ڈالے یا تندرست آدمی اندھی کو خواہ اپنا بچہ کو یا کبھی
 ہاتھ پاؤں نوں اسکو یا دیوانہ کو قتل کرے تو قصاص لیا جاوے گا بیٹا اگر باپ کو جان سے
 مار دے تو اس سے قصاص لیا جاوے گا اور امام شافعی سے کے نزدیک آزاد آدمی کو غلام
 کے عومن اور مسلمان کو ذمی کے عومن نہیں قتل کرتے اور امام عظیم سے کی دلیل
 قول اللہ تعالیٰ کا ہے کہ الْقَتْلُ بِالْقَتْلِ یعنی جان کی جان اور مردار قتل کرنے سے روایت
 کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو ذمی کے عومن میں قتل فرمایا
 اور امام محمد سے روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسلمان کو ذمی کے عومن میں قتل
 کیا اور بیہقی اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسلمان کو ذمی کے
 قتل کیا۔ باپ اگر اپنی لڑکے کو مار ڈالے یا اپنی بچہ کو مار ڈالے تو انکو لڑکے
 کے عومن نہ مارا جاوے گا۔ اور داد اور وادی مثل باپ ماکے ہیں یعنی اگر اپنے
 پوتے کو مار ڈالیں تو ان سے قصاص نہ لیا جاوے گا۔ مالک اگر اپنے غلام یا بدبیا
 مکاتب کو مار ڈالے یا اپنی بیٹے کے غلام کو قتل کرے یا ایسی غلام کو قتل کرے جس میں
 سواد قاتل کا ہے تو اس سے قصاص نہ لیا جاوے گا اور جو شخص اپنے باپ پر قصاص کا وارث
 ہو جاوے تو قصاص جاتا رہتا ہے مثلاً ایک شخص نے اپنی بی بی کو مار ڈالا اور اسکا لڑکا

قصاص کا وارث ہو تو وہ باپ سے قصاص نہ لےوے۔ قصاص تو اسی سے لیا جاتا ہے یعنی قاتل
 کو تلوار سے مارنا چاہیے گو قاتل نے مقتول کو تیر یا پنجہ سے مارا ہو۔ اگر مکاتب کو کوئی شخص قصداً
 مار ڈالے اور مکاتب مذکور اتنا مال چوڑی ہو کہ بدل کتابت اوس سوا دھوسکی اور اوسکی آقا
 کی سوا کوئی اوسکا دوسرا وارث نہ ہو یا اوسکا دوسرا وارث تو ہو مگر مال جو بدل کتابت کو کافی ہو
 نہ چوڑی تو ان دونوں صورتوں میں اوسکے قاتل سے قصاص لینے کے مسئلہ کے ان صورتوں میں قصاص
 کا مدعی اوسکا مالک ہوگا اوسکی کے دعویٰ سے قصاص لینے اور اگر مکاتب مذکور مال ہی اتنا
 چوڑی ہو کہ بدل کتابت کی لے کافی ہو اور مالک کی سوا دوسرا وارث بھی اوسکا ہی تو اس صورت
 میں قصاص اوسکی قاتل سے لیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں مدعی میں شبہ نہ ہو گیا ہے بلکہ
 کہ اگر مال کے موجود ہونے کی باعث مکاتب مذکور کو آزاد کیں تو اوسکا مدعی وراثت ٹھہرا ہی
 اور چونکہ مال مالک تک ابھی نہیں پہنچا اس لحاظ سے اگر اوسکو غلام کہیں تو مدعی قصاص کا
 اوسکا مالک ہوتا ہی پس مدعی میں شبہ ہونے کی جہت سے قصاص ساقط ہو گیا قاتل سے قیمت غلام
 مقتول کی لیکر اوسکے وارث کو دلائی جاوے گی۔ اگر غلام مرہون کو کوئی قتل کر ڈالے
 تو اوسکے قاتل سے قصاص لیا جائیگا جب تک کہ راہن اور مرہون دونوں دعویٰ قصاص
 نہ کریں۔ اگر معتقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو اوسکی باپ کو اختیار ہو کہ قاتل سے سوا
 قصاص لے یا مال لیکر مسلم کر لے لیکن اگر معتقل کا ولی اوسکو مار ڈالی تو اوسکو اوسکے
 خون کا معاف کرنا درست نہیں مثلاً معتقل کا لڑکا اگر اپنی باپ کو مار ڈالے تو معتقل کا باپ
 اپنی پوتے سے یا قصاص اپنی بیٹی کا لے یا مال لے کر معاف نہ کرے اور اس مسئلہ میں قاضی
 باپ جیسا ہی یعنی اگر بے عقل کا باپ نہ تو قاضی اوسکا قصاص لے یا مال پر مسلم کرے
 اور اگر معتقل کا مدعی ہو اور باپ نہ تو مدعی کو بھی اختیار ہو کہ مال پر مسلم کر لے قصاص
 کا اختیار نہیں۔ اور منیر حسن بچہ اس حکم میں مانند معتقل کے ہی اوسکی صورت بھی ہے
 کہ لڑکے کی ماں یا بیٹی کو مار ڈالے تو بچہ کا باپ یا اوس سے قصاص لے یا مال و معاف

نہ کری۔ اگر مقتول کے وارث نابالغ اور بالغ دونوں طرح کے ہیں تو بالنون کو اختیار ہو کہ
 قاتل سے اپنی مورث کا قصاص لے لین یا بتظار نابالنون کے بالغ ہو نیکان کریں۔ اگر کوئی
 شخص کسیکو کڈا رہے ہو یا دوائے تو اگر تیز طرف سے مارے گا تو قاتل سے قصاص لیا جائے گا
 اور اگر موٹھ کی طرف سے مارے گا تو قصاص نہ لیا جائے گا اسلئے کہ موٹھ کی طرف سے مارنا ایسا ہے
 جیسا پتھر اور لاشی سے مارنا ہے پس اس صورت میں دیت واجب ہوتی ہے اور یہی حال ہے اگر
 کسیکو گلا دبا کر یا پالسی دیکر ماریا یا پانی میں ڈبو دیا کہ اس صورت میں بھی قاتل کے
 کنبہ پر دیت ہوتی ہے قصاص نہیں ہوتا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کو قصداً زخمی کیا
 جس سے مجروح بہت دنوں چار یا چھ سے نہ اٹھا اور آخر کو مر گیا تو اول شخص سے
 اس کا قصاص لیا جائے گا و اس زخم سے اس وقت نہیں مرا۔ اگر ایک شخص نے اپنی
 زخم لگایا اور زید نے بھی مجروح پر ایک زخم لگایا اور شیر نے بھی اسکو زخمی کیا اور
 ایک سانپ نے بھی اسکو کاٹا اور ان چاروں کے بعد وہ مر گیا تو زید پر اسکی تہائی
 دیت لازم ہوگی اسلئے کہ اسکی موت تین طرح کے فعلوں سے ہوئی ایک اسطرح کا فعل ہے
 کہ اسکی پوچھ دنیا و آخرت دونوں میں کچھ نہیں وہ تو شیر اور سانپ کا زخم سے اور
 ایک فعل ایسا ہے کہ اسکا موخہ صرف آخرت میں ہے دنیا میں نہیں وہ اپنی آپ کا زخم
 کرنا ہے اور ایک ایسا ہے کہ اسکی باز پرس دنیا و آخرت دونوں میں ہے وہ زید کا زخم کرنا
 ہے پس اسکی دیت تین جگہ بت گئی اور زید کو تہائی دینی آئی۔ جو شخص مسلمان پر
 تلوار کینچ لی یعنی اسکی موت کے خون کا ارادہ کرے تو اسکا مار ڈالنا واجب ہے اور ایسی
 شخص کے مار ڈالنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا نہ قصاص نہ دیت۔ اگر زید نے رات
 کو یا دن کو شہر میں یا غیر شہر میں مجروح پر تہمیدار کینچیا یا رات کو شہر میں اور دن کو
 غیر شہر میں اسپر لاشی اودھائی اور عمر دے اسکو مار ڈالا تو عمر پر کچھ دیت
 یا قصاص لازم نہ ہوگا اور اگر زید مجروح کو شہر میں لاشی اودھائی کہتی اور عمر دے

زید کو مار ڈالا تو عمر و سی قصاص لیا جاویگا۔ اگر دیوانہ آدمی زید پر مثلاً تہیہا کہینچو اور بیہوش
 قصاص مار ڈالی تو زید پر اوس دیوانہ کی دیت ادا کرنی واجب ہوگی اسی طرح اگر لڑکا کسی پر
 تہیہا کہینچو اور وہ لڑکے کو مار ڈالی تو اوس پر دیت واجب ہوگی۔ اور اگر کوئی جانور کسی پر
 حملہ کرے اور وہ شخص جانور کو مار ڈالے تو جانور کی قیمت مالک کے حوالہ کرنی ہوگی۔ اگر
 زید عمر و پر ایک تلوار کا ہاتھ لگا کر مچا گیا اور بکرتے اگر اوس کو مار ڈالا تو بکرتے کو اوس کی عومن
 میں قتل کرینگو لیکن یہ حکم اوس صورت میں ہے کہ عمر و زید کی زخم سی زندہ رہی اور اچھا ہو جاوی
 ۔ اگر کسی گھر میں چور گھس آدمی اور مال چور کر باہر نکلی اور مالک اوس کو پیچھے پڑے اور چور
 کو مار ڈالے تو مالک کی ذمہ کچھ لازم نہ ہوگا

باب جان مار ڈالنے کی سزا کے نقصانوں کا قصاص یعنی عومن لینے کے بیان میں۔
 اگر زید نے عمر و کا ہاتھ پیچ کر کاٹ ڈالا تو زید کا ہاتھ بھی گھسے اور اسی طرح اگر زید
 کا ہاتھ عمر و کے ہاتھ سے بڑا ہو اور پاؤں کا حال بھی اسی ہے کہ اگر جوڑ پرسی کاٹا ہو گا تو
 اوس کا پاؤں بھی جوڑ پرسی کاٹا جاویگا اور اگر زید نے عمر و کا تنہا ناک کا خواہ کان کاٹ لیا
 یا آنکھ ایسی پوڑی کہ اوس کا نور جاتا رہا مگر اپنی جگہ قائم رہی تو زید سے قصاص لیا جاویگا
 اور اگر آنکھ کو بالکل نکال لے تو اوس میں قصاص نہ ہوگا اور اگر دانت توڑ دی تو اوس کے دانت
 بھی توڑ دی جائیں گے ورنہ کے دانتوں میں رت چھوٹی ہو نیکا فرق ہو۔ جو زخم اس طرح کا ہو کہ
 ویسا زخم زخمی کر نیوالے پر کر سکتے ہیں تو اوس کا عومن لیا جاویگا اور جو زخم اس طرح کے
 نہوں یعنی کیسان ہو سکتے ہوں اور میں قصاص نہ ہوگا مثلاً اگر زید عمر و کی ہڈی توڑ دی تو زید
 سے قصاص نہ لین گے اس لئے کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ جسطرح عمر و کی ہڈی ٹوٹی ہو اسی طرح زید
 کی بھی ٹوٹی اسی طرح اگر کوئی مرد کسی عورت کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالی عورت مرد کا ہاتھ
 یا پاؤں کاٹے تو قصاص نہ لیا جاویگا اس لئے کہ عورت مرد کے ہاتھ یا پاؤں میں مملکت نہیں ہے
 آزاد آدمی اگر غلام کا ہاتھ کاٹ ڈالے یا ایک غلام دوسرے کا ہاتھ کاٹے تو ان میں مملکت کے

کچھ نقصان
 بیان

کے نو بیسویں بھی قصاص نہیں ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ یا نون کیساں ہیں اگر ایک دوسرے کے ہاتھ یا نون کاٹیں گے تو عموماً لیا جاوے گا۔ اگر کوئی کسی کا ہاتھ آدھی پہنچو سہ کاٹ دے گا تو قصاص نو کا اسلحہ کہ ہڈی ٹوٹی میں برابر ہی ممکن نہیں۔ اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو گیا ہو تو دسویں قصاص نہیں اور زبان اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص نہیں اسلحہ کہ یہ دونوں چیزیں شکر کی بیلٹی ہیں ان میں مساوات ممکن نہیں لیکن اگر سپارسی کا ٹی ہوگی تو اللہ تعالیٰ سے قصاص لیا جاوے گا۔ اگر زید نے عمرو کا ہاتھ کاٹ لیا اور زید کا ہاتھ جو کھتا ہوا ہو یا ہونٹ لیاں چوٹی ہیں اور عمرو کا ہاتھ اچھا اور انگلیاں پوری تھیں تو عمرو کو اختیار ہو چاہو زید سے قصاص لے یا قیمت اپنی ہاتھ کی لیے اور یہی حال ہو اگر زید نے عمرو کے سر میں زخم کیا ہو اور زید کا سر بہت بڑا ہو اور عمرو کا ڈرا سا ہو۔

فصل

فصل اگر قصاص کے طالب مال لیکر مسلم کر لین تو مال دنیا قاتل پر اسی وقت واجب ہو جائیگا اور قصاص ساقط ہو جاوے گا۔ اگر ایک شخص آزاد اور دوسرا غلام ملکر زید کو مار دے اور آزاد اور غلام کا مالک عمرو سی کمین کہ زید کی وارثوں سے اس خون کی مسلم ہزار پر دے گی عموماً کو ادا دے اور عمرو دیکھو ہزار یعنی پر راضی کر دے تو آزاد شخص اور مالک غلام کو آدھی آدھی دینی ہون گے یعنی ہر دھند کی ذمہ پائسوا داکر لے ہونگی۔ اگر مقتول کے وارثوں میں سے کوئی اپنی حصہ کی عموماً مال یعنی پر مسلم کر لے یا قاتل کو اپنا حق معاف کر دے تو اس حصہ میں بھی قصاص جاتا رہیگا اور باقی وارثوں کو خون بھاکا حصہ ہی ملے گا۔ اگر کوئی شخص ملکر ایک کو قتل کریں تو سب قتل کی جاوے گے اور اگر ایک شخص کسی کو قتل کرے تو صرف اس قاتل کا قتل کرنا کافی ہے پس اگر مقتولوں کے وارثوں میں سے ایک مقتول کے وارث آوے اور قاتل سے قصاص کی درخواست کریں تو اس کے عوض میں قاتل کو قتل کیا جاوے گا اور باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق ساقط ہو جائیے قاتل کے نو بیسویں حق قصاص کا جاتا رہتا ہے اور قاتل کے وارثوں سے اس کا خون نہ نہیں ملتا

اگر دو شخص ہوں نے ٹکڑے ایک کا ہاتھ کاٹا ہو تو دونوں کا ہاتھ کٹ گیا بلکہ ہاتھ کی دیت دے دو
 لیجا دیگی۔ اگر ایک شخص دو آدمیوں کا ہاتھ کاٹ ڈالے تو ان دونوں کو اختیار ہو کہ ہاتھ
 ہاتھ کاٹیں اور آدمی دیت ہاتھ کی ادس سے وصول کریں اور اگر ان دونوں میں سے
 ایک حاضر ہو کر خواہان مجرم کے ہاتھ کٹنی کا ہو اور اس کا ہاتھ کاٹا جاوے تو دوسرا آدمی
 نصف دیت ہاتھ کی پاویگا۔ اگر کوئی غلام قرار کرے کہ میں نے ولستہ خون کیا ہے تو اس کو
 قصاص لیا جاوے گا اگر ایک شخص نے قصداً تیر دوسری کے مارا اور وہ تیر دوسری کو پار ہو
 تیسرے کو لگا اور دونوں مر گئے تو تیر مارنے والے کو دوسری کے عمن میں قتل کیا جاوے گا اور
 تیسرے شخص کی عمن میں اوپر دیت لازم ہوگی

فصل اگر زید عمر و کا ہاتھ کاٹے اور پھر اس کو مار ڈالے تو زید سے دونوں قصور ہوں
 موخذ ہوگا اگر یہ دونوں حرکتیں ادس سے دلستہ کی ہوں یا خطاسی خواہ ایک دلستہ کی ہو
 اور دوسری چوک میں ہو گئی ہو اور دیو کا مون کے بیچ میں چلا ہو یا ہوا ہو غرض کہ ان
 سب صورتوں میں دونوں جو مون کا موخذہ ادس ہوگا لیکن اگر چوک میں ہاتھ کاٹا ہو اور
 ابھی مرد ادس سے اچھا نہوا تھا کہ چوک ہی سے ادس کو قتل کیا تو اس صورت میں البتہ ایک
 دیت زید کو ذمہ پر واجب ہوگی اس طرح یہ صورت ہے کہ زید نے عمر و کے سو کوڑے لگاؤ
 نو می سے تو وہ اچھا ہو گیا مگر دن اسے مر گیا تو اس صورت میں بھی ایک ہی دیت لازم آوے گی
 اگر زید نے عمر و کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور عمر و نے یہ ہاتھ کاٹنا زید کو معاف کر دیا اور پریشی
 تکلیف میں مر گیا تو زید کو ادس کی دیت دینی چوکی اور اگر یوں معاف کیا کہ بھد ہاتھ کاٹنا
 اور جو کہ اس سے لگے ہو میں نے معاف کیا یا بھد کہا کہ یہ تفسیر زید کی معاف کی اور مر گیا
 تو اس صورت میں دیت زید پر نہ آوے گی البتہ اگر زید نے خطاسی سے ہاتھ کاٹا تھا اور عمر و نے
 معاف کر دیا تو عمر و کو تہائی مال میں سے دیت معاف ہوگی اور اگر قصداً ہاتھ کاٹا تھا
 تو کل مال سے دیت معاف منظور ہوگی۔ اگر ایک عورت زید کا ہاتھ کاٹ ڈالا پر زید نے

فصل
 اگر ایک شخص نے
 خطاسی سے ہاتھ
 کاٹا ہو تو اس سے
 دیت لازم ہے

اوس سے نکاح کیا پھر اپنے ہاتھ لگاوا ان سے فرمایا اور اوس کی تکلیف میں مر گیا تو عورت کو نکاح
 میں مثل لیگا اور عورت نے اگر زید کا ہاتھ قصداً کاٹا ہو گا تو اس کا تادان عورت کے
 مال میں سے لیا جاوے گا اور اگر خطاسی کاٹا ہو گا تو دیت ہاتھ کی اوس عورت کی قوم پر پڑگی
 اور اگر زید نے اوس سے نکاح کیا اور پھر اس طرح ٹھہرایا کہ اس ہاتھ کا کٹنا اور جو کچھ
 اوس سے آئندہ کو پیش آدے یا اوس عورت کی تقصیر کو مہر قرار دیا اور ہاتھ کے در سے گیا
 تو عورت کو دو نومور تو نہیں میں مثل لیگا خواہ اوس سے ہتھ ہاتھ کاٹا ہو یا خطاسی اور
 عورت پر کچھ دینا لازم نہ آوے گا اگر اوس سے ہاتھ قصداً کاٹا ہو گا اور اگر براہ خطا کاٹا ہو گا
 تو عورت کی قوم پر سے میں مثل ساقط ہو جاوے گا اور جو کچھ زید نے اپنی دیت سے چڑھا ہو گا
 اوس کا تنائی حصہ عورت کی قوم کو پہنچا دیت کی سب سے اسکو کہ زید مر گیا تو معلوم ہوا کہ
 کہ عورت پر نفس یعنی جان کی دیت واجب تھی ہاتھ کی سنتی اور دیت مہر ہو سکتی ہے مگر چونکہ
 زید نکاح کے وقت بیمار تھا اور بیمار اگر کسی عورت سے کسی مال کی عوض میں نکاح کیا کرتا ہے
 تو عورت کو میں مثل ملا کرتا ہے اور جو کچھ میں مثل سے زیادہ ہوتا ہے اسکو وصیت میں شمار
 کیا کرتے ہیں اور اس صورت میں عورت کو لیاقت وصیت کی نہیں اسکو وصیت کی قائل ہے
 اور قائل کے حق میں وصیت نہیں ہو سکتی تو ضرور ہوا کہ یہ وصیت زید کی اوس عورت
 کے کہنے کے لئے ہو دی جب زید کی دیت مہر کو کہنے کے لئے وصیت ٹھہری تو عورت کا حق
 اس دیت میں میں مثل سے اسکو میں مثل اوس کی قوم پر سے ساقط ہوا اور دیت کا تنائی
 حصہ اوس کو کہنے کو لیگا لیکن یہ تنائی اوس صورت میں ہو گی کہ مہر کا کہنے کے بعد جو کچھ دیت
 میں سے بچو وہ ترک وصیت کی تنائی ہو سکتا کہ وصیت اوس میں جاری ہو سکتی۔ اگر زید
 عمر و کا ہاتھ کاٹا اور اوس کے عوض میں زید کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر عمر و ہاتھ کے در
 سے مر گیا تو زید کو نہی قتل کیا جاوے گا یعنی ہاتھ کشنے کے باعث جان کا قصاص اوسکو
 نہیں سے تھا وگیا اگر مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کاٹ ڈالے اور مقتول کا خون اوسکو

سہاٹ کر دی تو عدالت مذکور کو قاتل کے ہاتھ کی دیت دینی ہوگی اسلئے کہ اوس کا حق قصاص
لیز کا تھا ہاتھ کاٹنے کا تھا جب قصاص کو معاف کر دیا تو ہاتھ کاٹنا اس کی طرف سے زیادتی

ہوئی اسلئے ہاتھ کی دیت لازم آدیگی

باب خون کے باہمین گواہی دینے کے بیان میں - موجود شخص جس صورت میں کہ اوس کا
بہائی غائب ہو اور مدعی نہ ہو اپنی گواہیوں کے باعث قصاص قاتل سے نہیں لے سکتا یعنی
اگر مقتول کے دو لڑکے ہوں ایک موجود ہو اور ایک غائب موجود نہ ہو مدعی قاتل پر
پیش کر کے گواہ گزارنے تو ان گواہوں کے سبب قاتل سے قصاص نہ لے سکیگا جبکہ
لوٹ اوس تو گواہوں کو پرسی حاضر عدالت کریں تاکہ قاتل سے قصاص دو نہ بہائی لیون اور اگر
قتل خلاص ہو تو دیت ثابت کریں گے دوسری بہائی کا آجانا شرط نہیں موجود شخص گواہوں
سے قتل خطا ثابت کر دی قاتل پر دیت لازم ہو جائیگی اسلئے اگر اوس کے باپ کا کسی
ذمہ قرض ہو اور موجود بہائی گواہوں سے مدیون حکم ذمہ قرض ثابت کر دی تو غائب کے آتی
پر اور گواہوں کے دوسرے پر منحصر نہ رہیگا - اگر صورت مذکورہ بالا میں قاتل ثابت کر دی
کہ غائب شخص نے اپنا حق بھگو معاف کر دیا تو اس سے قصاص نہ لیا جاوے گا - اور اگر دو
بہائیوں کا غلام مشترک مارا جاوے اور ایک بہائی وہاں موجود نہ ہو تو قاتل سے بدون غائب
کے موجود ہونے کی قصاص نہ لینا چاہیے - اگر مقتول کے تین وارث ہیں او میں سے دو نے
گواہی دی کہ میرے لئے اپنا حق قاتل کو معاف کر دیا تو بھیہ گواہی لے جوگی پھر اگر قاتل نے
اوس دو نو کو سچا کہا تو قاتل سے دیت لیکر تینوں وارثوں کو لیکر ایک تہائی برابر لیکر اوس
باقی قاتل نے اوس کو جوڑا بتایا تو اوس دو نو وارثوں کو کچھ نہ لیکر تیسری کو تہائی دیت
کی پہنچگی - دو گواہوں نے بھیہ گواہی دی کہ قاتل نے مقتول کو پٹا تھا اوس وقت سے
وہ جا رہا ہے ہی پر پڑا اور صحت نہ پائی میاں تک کہ مر گیا تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا
- اگر دو نو گواہ ملے اور وقت میں یا جس آلم سے قتل کیا مثلاً لاشی خواہ متیار میں مختلف

بہائیوں کی گواہی

کین ایک گواہ کے کہ لاشی سے مارا اور دو سہرا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو وہ گواہی باطل ہو گئی۔ اور اگر دونوں گواہوں نے بالاتفاق بیان کیا کہ مقتول کو اس قاتل نے مارا اور مجھ کو معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا تو قاتل پر دیت دینی آویگی اگر دو قاتلوں نے ایک مقتول کے مارنیکا اس طرح اقرار کیا کہ ہر ایک نے کہا کہ صرف میں نے تنہا قتل کیا ہوا اور مقتول کے وارث نہ خود دعویٰ کیا کہ تم دونوں نے بلکہ قتل کیا ہوا تو وارث مذکور کو اختیار ہے کہ دونوں کو قتل کرے اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہوتی تو لغو ہوتی یعنی اگر دو گواہ گواہی دین کہ شکوہ زید نے تنہا مارا ہوا اور دیکھ کہ میں نے صرف عمر و مارا ہوا وارث کھم کہ عمر و اور زید دونوں نے ملکر مارا ہوا تو اس صورت میں چاروں گواہوں کی گواہی بیکار ہوگی۔

باب قتل کجالت کی مانند کس وقت قتل معتبر ہوتا ہے۔ دین وغیرہ کے باہر تیر ملائی کا وقت معتبر ہے اس وقت مقتول بیسہا ہوگا اور اسکو اعتبار سے دیت ہوگی مثلاً اگر مسلمان پر تیر ملا یا اور ہنوز تیر لگتا تھا کہ وہ مرتد ہو گیا اور تیر لگ کر گیا تو دیت واجب ہوگی اسکو کہ تیر ملا وقت وہ مسلمان تھا اور اگر کافر تیر مارا اور وہ تیر لگنے سے پیشتر مسلمان ہو گیا اب تیر لگنا تو دیت نہ آویگی اسکو کہ وہ تیر ملا نیکنے وقت کافر تھا اور اگر غلام کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پیشتر آزاد ہو گیا اور تیر سے جان بحق ہوا تو غلام کی قیمت دینی ہوگی دیت نہ دینی ہوگی اسکو کہ تیر پہنکنے کے وقت غلام تھا تو تیر لگنے کے وقت ان مقتولوں کا حال بدل گیا۔ اگر زید کو سنگسار کر دیا حکم ہوا اور عمر دینے اور اسکی طرف پتھر پھینکا اور پتھر لگنے سے پیشتر کوئی گواہ اسکی زنا کا اپنی گواہی سے پھر گیا پھر زید پتھر لگنے سے مر گیا تو عمر و پر اسکی دیت نہ آویگی اسکو کہ پتھر پہنکنے کا وقت حساب میں معتبر ہے پس جب وقت عمر و نے پتھر پھینکا تھا اس وقت زید کا سنگسار کرنا جب تھا گو بعد کو گواہ زنا پھر گیا اور زید قاتل قاتل خم زنا۔ اگر تیر ملائے والا حالت اسلام میں شکار کی طرف تیر ملا دی اور پھر مرتد ہو جاوے اور مرتد ہو نیکی بعد تیر شکار کے لگو تو وہ شکار حلال ہوگا اور اگر حالت کفر میں تیر ملا یا اور پھر مسلمان ہو گیا تو شکار حرام ہوگا۔ اگر مقرر آدمی شکار پر تیر ماری اور تیر لگنے سے پیشتر

باب قتل کجالت کی مانند کس وقت قتل معتبر ہوتا ہے۔ دین وغیرہ کے باہر تیر ملائی کا وقت معتبر ہے اس وقت مقتول بیسہا ہوگا اور اسکو اعتبار سے دیت ہوگی مثلاً اگر مسلمان پر تیر ملا یا اور ہنوز تیر لگتا تھا کہ وہ مرتد ہو گیا اور تیر لگ کر گیا تو دیت واجب ہوگی اسکو کہ تیر ملا وقت وہ مسلمان تھا اور اگر کافر تیر مارا اور وہ تیر لگنے سے پیشتر مسلمان ہو گیا اب تیر لگنا تو دیت نہ آویگی اسکو کہ وہ تیر ملا نیکنے وقت کافر تھا اور اگر غلام کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پیشتر آزاد ہو گیا اور تیر سے جان بحق ہوا تو غلام کی قیمت دینی ہوگی دیت نہ دینی ہوگی اسکو کہ تیر پہنکنے کے وقت غلام تھا تو تیر لگنے کے وقت ان مقتولوں کا حال بدل گیا۔ اگر زید کو سنگسار کر دیا حکم ہوا اور عمر دینے اور اسکی طرف پتھر پھینکا اور پتھر لگنے سے پیشتر کوئی گواہ اسکی زنا کا اپنی گواہی سے پھر گیا پھر زید پتھر لگنے سے مر گیا تو عمر و پر اسکی دیت نہ آویگی اسکو کہ پتھر پہنکنے کا وقت حساب میں معتبر ہے پس جب وقت عمر و نے پتھر پھینکا تھا اس وقت زید کا سنگسار کرنا جب تھا گو بعد کو گواہ زنا پھر گیا اور زید قاتل قاتل خم زنا۔ اگر تیر ملائے والا حالت اسلام میں شکار کی طرف تیر ملا دی اور پھر مرتد ہو جاوے اور مرتد ہو نیکی بعد تیر شکار کے لگو تو وہ شکار حلال ہوگا اور اگر حالت کفر میں تیر ملا یا اور پھر مسلمان ہو گیا تو شکار حرام ہوگا۔ اگر مقرر آدمی شکار پر تیر ماری اور تیر لگنے سے پیشتر

حلال ہو جاوے تو شکار کی جزا دینی پڑی گیو کہ تیر بار نیکے وقت احرام باندھیں تھا اور اگر تیر
 چلا کر احرام باندھ لیا پھر تیر شکار کے لگا اور مر گیا تو جزا واجب نہو گی اسلی کہ تیر چلا وقت عزم
 کتاب الدیات اس میں دیتوں کا یعنی خون بھلکی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔ قتل
 شبہ عمد کی دیت سو اونٹ چار طرح کے ہیں پچیس ایسے جنکو دوسرا برس اور پچیس جنکو تیسرا
 برس اور پچیس جنکو چوتھا سال اور پچیس جنکو پانچواں سال اور دیت سخت نقطہ
 اونٹوں ہی میں ہی کہ کئی طرح کے دینی پڑتے ہیں اگر درم یا دینار سے دیت ادا کرے تو ایک طرح کی پکڑ
 قتل خطا کی دیت بھی سو اونٹ ہیں اگر پانچ طرح کے بتیں دوسری برس میں کے تیرا دوسرا
 اسی عمر کے مادہ اور تیس تیسری برس کے اور تیس جو پچھی سالین مون اور تیس جو پچھی
 میں مون یا ہزار دینار یا دس ہزار درم سو اونٹوں کے عوض دیوے۔ اور قتل شبہ عمدہ
 اور خطا دونوں کا کفارہ وہ ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہے یعنی مسلمان پر وہ کا تیرا ذکر کرنا
 اور اگر بردہ نہ ہو سکے تو وہ مہینہ لگاتار روزی رکھنے۔ کفارہ میں قتل کے کہنا یا مسلمان
 کو کھلا دنیا جائز نہیں اور نہ ماکے پیٹ کی اندر کی بچہ کو آزاد کرنا درست ہے۔ بان اگر یہ
 دو وہ پتیا ہو اور اسکو والدین میں سے کوئی مسلمان ہو تو اسکا آزاد کرنا کفارہ
 میں درست ہو گا اور والدین میں سے کسی کا مسلمان ہو نا اسلی ہی کہ بچہ بھی اسکی بیعت
 مسلمان ہو وے۔ عورت کی دیت خواہ جان کا بدلہ ہو خواہ ہاتھ پاؤں وغیرہ کا
 فرد کی دیت ہی آدھی ہے اور مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے *

نک

فصل صورتوں مفصل ذیل میں پوری دیت واجب ہوتی ہے یعنی جان سے مارنا اور ناک
 کاٹنا اور زبان کاٹنا اور ذکر کاٹنا اور سپاری کاٹنا اور عقل دور کرنے اور قوت سننے
 یا دیکھنے یا سونگھنے یا ذائقہ کے دور کرنے اور ڈاڑھی اور سر کو اس طرح مونڈ نہیں کہ پر بال
 نہ بچیں اور قوت نگہیں ہو ڈالنی اور قوت نو ہاتھ خواہ دونو پاؤ خواہ دونو کان خواہ دونو
 خصی خواہ عورت کی دونو چھاتیاں کاٹ ڈالنا میں اور دونو ابرو کے مونڈ ڈالنا میں

کو پرنہ جین دیت کا دل دینی ہوگی۔ جو پرنہ کو دو دو میں مثلاً آنکہ اور کان اور ساتھ اور ہا نو
 انہیں سے ایک کی کاٹو یا پورے سے نصف دیت لازم آوے گی۔ اگر دو نو آنکھوں کی چاروں
 بلکوں کے بالی دور کرو تو پوری دیت ہوگی اور ایک پلک کی بالی دور کرو تو چوتھائی دیت
 دینی آوے گی۔ ساتھ اور بانو میں سے ایک انکھ کے کاٹو سے دیت کا دسواں حصہ ہوگا اور
 جن اونگیوں میں تین پورے میں انکی ایک پور کی دیت اونگی کی دیت کی تہائی ہو اور جنہیں
 دو پورے میں مثلاً آنکھوں یا تو اسکی پور کی دیت اونگی کی دیت کی آدھی ہوگی۔ ایک نوٹ
 کی دیت بائیں اونٹ یا پانسو درم ہیں۔ جو عضو کہ ضربت یا چوڑی یعنی جس کام کا تہا اوس
 جانا رہے مثلاً ہاتھ سو کہ جادو یا آنکھ میں بنیائی نہ رہے تو اوس میں پوری دیت لازم ہوگی
 فصل زخموں کی دیت کے بیان میں۔ جس زخم سو کہ سر کی ہڈی کھلیا دے اسکی دیت
 بیسواں حصہ دیت کا ہو اور جس سے ہڈی سر کی ٹوٹ جاوے تو دیت کا دسواں حصہ اور جس
 ہڈی ٹوٹ کر سرک جاوے اسکی دیت دسواں اور بیسواں حصہ دیت کا ہے یعنی دو نو کا
 مجموعہ اگر زخم منفرک پہنچا ہو تو تہائی دیت کی اسکی دیت سے اسکیلج پیٹ کا زخم جو
 اند تک پہنچا اسکی بھی دیت تہائی ہے لیکن اگر پیشہ کی طرف پہنچ گیا ہو تو تہائی دیت کی
 اسکی دیت ہوگی۔ اور جس زخم سے صرف سر کی کھال چل جاوے اور خون نہ نکلیا خون پکے
 اور بھونین یا خون بھی یا کمال گٹ جادو یا گوشت کھٹا جادو یا ہڈی کے پاس کی جلی تک
 زخم پہنچ جاوے تو یہ زخم اگر خطا ہو تو جو ایک مرد عادل انکی دیت دینو کو کئے استوف
 دیت دینی ہوگی۔ زخموں میں سو اا دس زخم کے جس سے ہڈی کھل جاوے اور
 دہنہ زخم کیا ہو اور کسی زخم میں قصاص نہیں۔ ایک ہاتھ کی سب اونگیوں میں اگر جو بیچ
 ہتھیلی کٹی ہو تو نصف دیت ہوگی اور اگر نصف گٹھنک کٹی ہو تو اونگیوں میں نصف
 دیت ہوگی اور باقی میں مرد عادل کا قول۔ اگر ہتھیلی سے ایک اونگی کے کاٹی تو دسواں
 حصہ دیت کا اور دو اونگیوں کے ساتھ میں بائیں حصہ دیت کا ہوگا اور ہتھیلی میں کہ

فصل

واجب نہیں۔ اگر کسی زائد انگلی کا ٹی یا بچہ کی آنکھ میں چوٹ لگی یا اس کا عضو متاثر ہو گا تو
 یا زبان کا ٹی اور بچہ کے دیکھنے سے آنکھ کا حال اور بولنے سے زبان کا اور ہنسنے سے منہ کا حال
 معلوم ہو گیا کہ کبھی اعضا چھو میں تو مردعا اول کے کہنے کے بموجب دینا پڑے گا اور اگر ان کی
 صحت کا حال معلوم نہ ہو تو سب کا حال مثل بالغ کے اعضا کی ہو گا جبکہ بیان اور پر گزرتا ہو۔
 اگر زید نے عمرو کے سر پر زخم لگایا جس سے اس کی عقل جاتی رہی یا سر کے بال نہ جمی تو
 کو دیت کامل دینی ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی آگئی اور اگر زخم مذکور رسم
 اس کی سنہ کی فوت یا دیکھنے کی سیکھ کی بھی جاتی رہی تو ان کی دیت اس دیت میں داخل نہ ہوگی
 بلکہ ان کی دیت جدا دینی پڑے گی۔ اگر زید کے سر پر ایسا زخم لگایا جس سے اس کی آنکھیں
 جاتی رہیں یا ایک انگلی کا ٹی اور دوسری انگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کی پور کا ٹی اس سے
 نیچے کی باقی انگلی سوکھ گئی یا ماتھے کا زخم لگایا یا اذنا دانت توڑا اور باقی رہا ہو یا سیاہ
 پڑ گیا تو ان سب صورتوں میں قصاص نہ لینا چاہیو بلکہ مجرم پر دیت دینی ہر قصہ کی وجہ
 ہوگی۔ اگر ایک شخص کا دانت دوسرے نے اڑھائی ڈالا اور اس کی جگہ دوسرا نکل آیا
 تو دوسری پر کچھ تاوان نہ رہیگا اور اگر دوسری سے قصاص لیا گیا بعد قصاص کے اس
 شخص کا دہی دانت جم آیا تو اول پر دوسری کے دانت کا تاوان واجب ہوگا۔ اگر زید
 نے عمرو کے زخم لگایا اور وہ زخم ہو گیا اور اس کا نشان بھی باقی نہ رہا یا زید کی ہانک
 جت سے عمرو مجروح ہو گیا تاہر اچھا ہو گیا اور نشان نہ رہا تو زید پر کچھ تاوان نہ ہوگا
 ۔ اور زخم کو نیکھا قصاص میں جب تک کہ مجروح اچھا نہ ہو لے لینا چاہیو اس لئے کہ احتمال ہے کہ زخم
 شاید بگڑ جاوے اور مجروح مر جاوے تو اس صورت میں مدعا علیہ کو جان سے ماؤنا لازم
 آدے گا۔ جس قتل عمد میں کہ مشہد ہو قصاص جاتا رہی جیسی باپ اپنی بیٹے کو قصداً مار ڈالے
 کہ اس میں بھی مشہد ہے کہ اگر قصاص لیوین تو خون کے وارث کو خون کی عموں میں مارنا
 ہوگا تو ایسی قتل میں مقتول کی دیت خاص قاتل کے مال میں ہوگی اس کی قوم کے مال

پرنہ آؤنگی اور بھی مالی سے اگر خون سے یا زخم سے مال پر مسلم کی مویا خون اور زخم قاتل کے
 اقرار ہو جائے تو مویا دیت بیسویں حصہ سے کم ہو تو یہ مال بھی قاتل کے مال میں ہو دینا
 ہوگا۔ بچہ اور عورت جو کچھ تعصیر خون اور زخم کی تصد اکریں تو اس کا حکم خطا کا سا ہے
 اور اس کی دیت اس کی کنبہ پر ہوگی اور اس پر کفارہ نہیں ہوتا اور نہ مقتول کی میراث سے محروم
 فصل محل کے بچہ کے قتل کی صورتیں۔ اگر کسی نے حاملہ عورت کی پیٹ پر مارا اور اس کا
 بچہ مرا ہو اگر پڑا تو مجرم پر ایک برہہ پوری دیت کی بیسویں حصہ کا دینا آویگا اور اگر میت
 بچہ گر کر مر جادو تو پوری دیت لازم ہوگی اور اگر مردہ بچہ گرمی اور پردہ عورت مر جادو
 تو دیت عورت کی اور بچہ کی عوصن برہہ لازم آویگا اور اگر عورت پہلی مر جادو پہر مردہ
 بچہ نکلی تو صرف دیت عورت کی لازم ہوگی۔ اور جو محل کہ اس کی گرا دیو میں برہہ لازم
 ہوتا ہو اس سے وراثت یجادو سے اس کے اس کو حیات کا حکم ہو یعنی گویا زندہ پیدا ہو کر
 واپس میراث بھی اس کے وارثوں کو ملنی چاہی مگر مجرم اس کو مال سے کچھ نہ پاؤیگا
 مثلاً ایک شخص نے اپنی بی بی حاملہ کے پیٹ پر مارا اور اس شخص کا لڑکا جو پیٹ میں تھا
 وہ مردہ نکل پڑا تو اس شخص کے کنبہ پر برہہ اس بچہ کے عوصن لازم ہوگا اور باپ
 کو اس بچہ کی میراث نہ پہنچے گی۔ اور لونڈی کے پیٹ کو بچہ کی یہ صورت ہو کہ اگر لڑکا
 گرمی تو یہ دیکھا جاوے گا کہ اگر جیتا تو کنبہ کا ہوتا جتنی قیمت کا ٹھہرا تو اس کا بیسواں حصہ
 مجرم کو دینا ہوگا اور اگر لڑکی گرمی تو بچہ کی قیمت کا دسواں حصہ لازم آویگا۔ اگر زید
 نے عمرو کی لونڈی کے پیٹ میں مارا پھر عمرو نے اس کی محل کو آزاد کر دیا بعد اس کے
 اس لونڈی کا وہ محل گر گیا اور بچہ مر گیا تو زید کو زندگی کے حال کے اعتبار سے اس کی
 قیمت دینی آؤنگی اور بچہ کے عوصن میں برہہ کا کفارہ لازم ہوگا۔ اگر عورت کی محل
 گر انکی وہابی یا اسی شرمگاہ میں کچھ رکھ لیا جس سے بچہ گر گیا تو اگر کچھ کام بدوین شوہر
 کی اجازت کے کیا ہوگا تو عورت کی کنبہ پر برہہ دینا بیسویں حصہ بیت کا لازم ہوگا اور

آجازت سے کیا ہو تو کچھ نہ لازم ہوگا

فصل دہم میں اگر کوئی کچھ امر نیا کرے اور اس کو بیان میں۔ اگر کوئی شخص شایع عام کی طرف سے
سند اس یا پر نالہ کا لے یا بیج خواہ چو ترہ یا دوکان بنا دے تو ہر شخص کو ان چیزوں کے لئے
اعتیار رہے۔ کوچہ نافذہ میں گنزدالیکو میہ امور کرنے درست ہیں بشرطیکہ لوگوں کو ضرر نہ ہو
اور سر بند کو چہ میں بدون اس کے باشندوں کی آجازت کی اسلام کا تصرف جائز نہیں۔ اگر ایسی چیزیں
کے کرنیس کوئی مر بادے تو میت کی دیت اس شخص صاحب خانہ کی کنبو پر ہوگی اور یہی حال ہے
اگر راہ میں کنواں کہو دی یا ریل رکھ دی اور ان کے سبب سے کوئی آدمی ضائع ہو جاوے
تو اس کی دیت بھی اس شخص کے کنبو پر ہوگی لیکن اگر کوئی جانور تلف ہوگا تو اس کا تادان
اس شخص کے مال میں ہوگا قوم پر دینا نہ آویگا۔ اگر کوئی شخص بادشاہ کی آجازت سے
میں پاخانہ وغیرہ کے لئے کہتا بنا دے یا اپنی ملک میں کہو دی یا رستہ میں بلا آجازت بادشاہ
کے لکڑی رکھ دی یا پل بنا دے اور کوئی شخص قصداً اس لکڑی اور پل پر گر گزری اور
تلف ہو جاوے تو ان سب امور تو نہیں تادان نہ دینا ہوگا۔ اگر کوئی شخص راہ میں فوجہ
اوشائی جاتا ہے اور وہ بوجہ کسی پر گر پڑا اور وہ دب کر مر گیا تو اس شخص پر ضمان ہوگا
اور اگر پاؤں پر پھنسا جاتا تھا اور اس کی کرنیس کوئی مر گیا تو تادان نہ ہوگا۔ اگر محلہ کے آدمیوں
میں سے کسی نے وہان کی مسجد میں قندیل یا بندھی یا بورے ڈال دی یا کنکر بھجائی اور اس سے
کوئی آدمی مر گیا تو اس شخص پر ضمان نہ ہوگا اور اگر ان کا مون کا کرنیوالا اس محلہ کا
رہنے والا نہ ہو تو ضمان نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھا تھا کہ اس سے دیکر دوسرا
ہلاک ہو گیا تو بیٹھنے والا کو اسی محلہ کا ہو اگر نماز میں نہ ہوگا تو ضمان دینا پڑیگا اور نماز
میں ہوگا تو ضمان لازم نہ آویگا

فصل ہجہم میں جوئی دیوار کے بیان میں۔ اگر زید کی دیوار شام عام کی طرف کو جھکی ہوئی
ہو اور کسی مسلمان خواہ ذمی نے زید سے اس کی توڑ ڈال لی تو کس یا ہو اور متنبہ عرصہ میں

کہ وہ توڑ داسکتا تھا اوتنی مدت گزر گئی تو اب جو کچھ اوس دیوار میں جان خواہ مال کا نقصان ہو گا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اور اگر اول ہی سے زید فی اوسکو جسکی ہوئی بنائی تھی تو اس صورت میں کیسے کہنے وغیرہ کی کچھ شرطیں جو کچھ اوس سے نقصان ہو گا وہ زید کو دینا پڑیگا۔ اگر دیوار کیسے مکان کی طرف کو جسکی تو اوسکی توڑ دینکی درخواست اوس مکان کے مالک کو ذمہ ہو اگر ایک مکان دیوار والیکو مملت دے یا برسی الذمہ کر دے تو دست حق یمنی پھر مالک کا نقصان ہو گا تو دیوار والیکو دینا نہ آویگا بخلاف اوس صورت کی کہ دیوار شارع عام کی طرف کو جسکی کہ اس صورت میں کسی خاص آدمی کے مملت دیدنی اور برسی لڑک کر دینے سے دیوار وہلے پر سو مخذہ بنادیگا۔ اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں کی ملک ہو اور انہیں سے ایک پر گواہ کر دے گئی کہ تیری دیوار جھک گئی ہو اسکو توڑ دال پر دے دیوار گری اور کوئی شخص وہاں پر گیا تو جس شخص سے توڑ ڈالو کو کھدیا تھا اوس پر پانچواں حصہ دیت کا لازم ہوگا۔ اگر ایک احاطہ میں تین شریک ہیں اودنیں سے ایک فی سہم کنواں کھودا یا دیوار بنائی اور اس سے کوئی شخص ملاک ہو گیا تو اوسکی ذمہ دوتھائی دیت کی دینی آویگی اسکو کہ اپنی حصہ میں اون چیزوں کے بنائے سو ضمان نہیں لازم آتا مگر چونکہ اپنے دو شریکوں کے حصہ میں یہ امر کیا تو گو یا غضب کی راہ سے کیا اسلئے دوتھائی دیت کی دینی ہوگی

باب جانور اگر کسی کا نقصان کرے یا کوئی جانور کا نقصان کرے اور دوسری مسائل کے بیان میں۔ اگر سوار کی سواری کا جانور کوئی چیز یا آدمی اپنی ٹانگوں میں ملے یا سر کی ہڈی سے یا منہ کو کاٹو سو یا ٹاپ بارف سے تلف کر دے تو سوار پر ضمان آویگا لیکن اگر جانور لات مارنے یا دم سے کچھ نقصان کرے تو ضمان نہ آویگا مگر اوس صورت میں کہ سوار کی راہ میں کھڑا کر دیا ہو کہ اس صورت میں نقصان کا ضمان پڑیگا۔ اگر جانور کی ٹانگوں سے کوئی لشکر یا گشتی پہلی یا خود اوس ٹانگوں سے غبار یا چوٹے ٹھیلے لڑائی اور انہیں سے

جانور کا نقصان
بازر
بازر کا نقصان
بازر کا نقصان

کسی آنکھ میں کوئی ٹکڑا گھسلی وغیرہ جا لگی اور اسکی آنکھ بھونک گئی تو سوار پریشان نہوگا اور اگر
 جانور نے بڑی ڈھیلو اڑا دی تو نشان ہوگا۔ اگر راہ میں جانور کو لید پیشاب کر نیکی لئے کھڑا کیا اور
 دوسری لید پیشاب کیا اور اس سے کوئی تلف ہو گیا تو سوار پریشان نہوگا اور اگر کسی اور مطلب
 کھڑا کیا تھا اور جانور نے بگ موت دیا اور اس سے کوئی ضائع ہوا تو نشان ہوگا اور جو کام
 کہ ادنیٰ سوار پریشان آتا ہو ادنیٰ سے جانور کے مانکنے والے اور بگ بھیل تمام کر لیا ہو
 پر بھی نشان آتا ہو فرق اتنا ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جاوے تو سوار کو کفارہ دینا بھی ضرور
 ہو تا ہے اور مانکنے والے اور لیجانو والے پر کفارہ لازم نہیں۔ اگر دو سوار یا دو پیادے کسی
 کھرا کر ایک دوسرے کے دنگے میں مر جاوے تو ہر شخص کی دیت دوسرے کے کہنے پر ہوگی۔
 اگر ایک شخص نے اپنے جانور کو پیچھے سے مانکا اور اسکا زین کسی آدمی پر گر پڑا اور وہ مر گیا
 تو مانکنے والے پر دیت کا نشان ہوگا۔ اگر زید اذنو علی قطار نکیل متامی آگے لٹو جاتا تھا
 اور ایک اونٹ کی پانٹو ملی کوئی آدمی روند گیا تو زید کے کہنے پر میت کی دیت آوے گی اور اگر
 زید کے ساتھ بکر قطار کو پیچھے سے مانکتا تھا تو میت کی دیت زید اور بکر دو نو پر آوے گی اور اگر
 اونٹ مذکور کو کسی نے قطار میں باندھ دیا تھا تو جو کچھ آگے سے لیجانو والے کی کہنے کو میت کے
 حوص میں دینا پڑے وہ اونٹ باندھنے والے کے کہنے سے بہر لیں۔ اگر کوئی شخص کسی جانور کو ڈوبو
 اس طرح کہ پیچھے سے ادسی مانکے تو اول ہی دوڑیں اگر آدمی یا مال کا نقصان ہو جاوے گا وہ
 اسکو دینا پڑے گا اور اگر بچہ جانور کو اڑایا یا کتا چوڑا اور پیچھے سے نہ مارا یا چوپایہ خود بخود ہلکا
 اور اون سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہوا تو کو خواہ زات کو تو نشان نہوگا۔ اگر قصائی
 کی بکری کی آنکھ نکال لی تو بمقدور بکری کی قیمت میں نقصان ہوگا دینا پڑے گا اور اگر بڑے بے نیکی
 گاسی اور اونٹ کی آنکھ نکالی تو اسکا مثل دینا ہوگا اور اگر گھوڑے یا گدے کی آنکھ نکالی
 تو ہر قصائی قیمت دینی ہوگی •

باب کے نقصان بانیں

بانیں برہ کے نقصان کے بانیں یعنی وہ کسی کا نقصان کرے یا اسکا کوئی نقصان کرے

- برودہ اگر سب سے نقصان کرے تو وہ جب ہو کہ اس کو ایک بار مالک نقصان والوں کے حوالہ
 کرے بشرطیکہ برودہ مذکور حوالہ کر سکی قابل ہو اور اگر وہ قابل حوالہ کر سکی نہ رہا ہو مثلاً بعد قصور کے
 مالک نے اس کو آزاد کر دیا ہو تو مالک اس کی ایک قیمت سب نقصان والوں کے حوالہ کر دی
 یعنی سب نقصان والوں کو ایک ایک قیمت مالک نہ دی ہو بلکہ ایک ہی قیمت سب کے حوالہ کر دی
 - غلام نے قصداً کسی کا نقصان کیا اور مالک نے غلام مذکور اس کی حوالہ کیا تو وہ اس
 غلام کا مالک ہو جائیگا جیسا کہ مالک اس کی نقصان کا عوض دیکر نہ جوڑے اسے اب اگر مالک
 تاوان نقصان دیکر جوڑا دی اور غلام پر نقصان کسی کا کرے تو اس کا حکم مثل نقصان گذشتہ
 کے ہے کہ مالک یا نقصان دال کو غلام دیا اسے یا اس کی نقصان کا تاوان ادا کرے۔ اگر
 غلام دو نقصان ایک ہی دفعہ کرے تو اس میں بھی مالک یا دو نقصان والوں کو غلام دیا اسے
 یا دو نقصان کے نقصان کا تاوان دی۔ اگر غلام نے قصور کیا اور مالک کو اس کا علم نہوا اور
 اس کو آزاد کر دیا تو مالک کو اس نقصان کے تاوان اور غلام کی قیمت میں سے جو کم ہوگا
 وہ دینا آویگا اور اگر اس کی قصور کا حال معلوم تھا اور آزاد کر دیا تو نقصان کا تاوان ہی
 دینا لازم ہوگا۔ سیطع بیع کا حال ہے کہ اگر قصور سیطع ہو کہ غلام کو بیچ دیا تو قصور کا تاوان
 دینا پڑیگا اور اگر مالک غلام کی آزاد کرے تو کسی شخص کے ارڈالنی یا تیر مارنے یا اس کو زخمی
 کرنے پر مشروط کرے اور غلام مذکور ان حرکات کا مرتکب ہو تو آزاد ہو جائیگا اور مالک کو
 تاوان سیت یا مجروح کا دینا ہوگا۔ اگر غلام نے کسی آزاد کا ہاتھ قصداً کاٹ لیا اور مالک
 نے وہ غلام اس آزاد کو دیا اور اس نے غلام مذکور کو آزاد کر دیا اور پھر اس نے
 کے مرد بین مر گیا تو اس غلام کا ویدالنا اس تقریر سے مسلم ہوگی یعنی تاوان آزاد کے
 قتل کا مالک کے ذمہ کچھ نہ ہوگا بان اگر آزاد نے اس غلام کو آزاد نہ کیا ہو اور ہاتھ کے
 مرد ہو مر گیا ہو تو غلام مالک کو پیسہ دینا پڑیگا اور غلام سے قصاص لینگے۔ اگر غلام باذن قصداً
 کسی کا نقصان خطا سے کرے اور مالک کو اس کی قصور کی اطلاع نہوا اور وہ اس کو آزاد کرے

نو مالک غلام مذکور کی ایک قیمت تو فرخدار ہو گئی اور ایک قیمت نقصان والیکو حوالہ کر دی
 - اگر لوندھی ماؤن فرخدار ہو اور بچہ جنی تو اسکو سمجھ کے فرضین فروخت کیا جاویگا
 لیکن اگر ماؤن لوندھی کسی کا نقصان کرے اور بچہ جنی تو نقصان والیکو صرف لوندھی ملیگی
 اسکا بچہ نہ ولایا جاویگا - زید کا ایک غلام سی اور عمر دے اقرار کیا کہ اسکا آقا نے اسکو
 آزاد کر دیا ہے اب اگر غلام مذکور عمر دے کوئی مثلاً باپ کو خطا سے مار ڈالے گا تو عمر دے کو اسکی
 دیت نہ مالک سی ملیگی نہ غلام کے کنبی سے اسکو عمر دے کے گمان میں تو وہ آزاد تھا اسلئے مالک
 سی مؤخذ نہ رہتا اور چونکہ وہ واقع میں غلام سی اسلئے اس کے کنبے والوں سے مطالبہ
 نہ کیا ہو - اگر آزاد کوئی ہوئی غلام نے کسی شخص سے کہا کہ میں نے تیری بھائی کو حالت غلامی
 میں قتل کیا ہے اور اسے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے آزاد ہو نیکی بعد قتل کیا ہے یعنی اسکا قصاص
 یا دیت تیری ذمہ ہے مالک کے ذمہ نہیں تو اس صورت میں غلام کا قول معتبر ہوگا اور اس
 قصاص یا دیت کا مؤخذ نہ کیا جاویگا - اگر مالک نے اپنی لوندھی آزاد کسی کہا کہ جب تو میری
 لوندھی تھی میں نے تیرا ہاتھ کاٹا تھا اور لوندھی نے کہا کہ تو آزاد کر بعد میرا ہاتھ کاٹا ہے یعنی قصاص
 یا دیت تجھ پر لازم تو لوندھی کا قول معتبر ہو اور یہی حال ہے اون چیزوں میں جو آزاد کوئی لوندھی
 لوندھی سے مالک لے بیوے اور عمو کرے کہ میں نے آزادی سے پیشتر لی ہیں اور لوندھی
 کہے کہ بعد آزادی کے تو لوندھی کا قول معتبر ہوگا اگر اس سے صحبت کر نہیں اور مزہ دے کی گائی
 میں اگر اختلاف ہو تو قول مالک کا ہوگا نہ لوندھی کا - ایک غلام جو تجارت سے ممنوع تھا اسکو
 ایک آزاد لڑکے سے کسی شخص کے مار ڈالنے کو کہا اور اس لڑکے نے مار ڈالا تو اس
 سب کی دیت لڑکے کی قوم پر ہوگی اسلئے اگر غلام کو کوئی کسی کے مار ڈالنے کو کہے اور وہ
 مار ڈالے تو دیت اسکی مالک پر ہوگی یا غلام کو مقتول کے وارث کے حوالہ کرنا پڑیگا - ایک
 غلام نے زید اور عمر دو کو قصداً مار ڈالا اور زید کے بھی دو وارث ہیں اور عمر دے کے بھی دو
 وارث ہیں جن میں سے ایک ایک نے خون غلام کو معاف کر دیا تو مالک اس غلام کا آدھا

یہ کہ غلام
 کے لئے دیت
 ہے

یہ کہ مالک
 مطالبہ کرے

زید اور عمرو کے اون دو وارثوں کو دیو سی جنہوں نے معاف نہ کیا اور اگر آدام غلام نہ ہے تو دیت آدمیوں آدہ اون دونوں کو دیدی اور اگر زید کو غلام نے قصداً مار ڈالا اور عمر کو قتل کیا اور زید کے دو وارثوں میں سے ایک نے معاف کر دیا تو مالک یا تو پوری دیت عمرو کے دین وارثوں کو اور آدھی دیت زید کو ایک وارث کو جس نے معاف نہیں کیا حوالہ کر مری غلام کو تین تینوں کے حوالہ کر مری کہ تھائی تھائی لے لین یعنی ایک حصہ زید کے ایک وارث کا اور دوسری عمرو کے دونوں وارثوں کے - دو شخصوں میں ایک غلام مشترک تھا اور سنی اون دو کو بکے رشتہ دار کو مار ڈالا اور اون دونوں میں سے ایک نے بیخون اون کو معاف کر دیا تو مقتول کا سب خون دیسی ہی گیا یعنی دوسری مالک کو اس کی بائیں معاف کر نیوالے پر کچھ موغذہ نہیں پچھا

فصل ایک غلام کو کسی نے خطا سے مار ڈالا تو قاتل سو اس کی قیمت مالک کو دلائی جاوے گی لیکن اگر اس کی قیمت دس ہزار درم ہوگی تو اوسین سو دس درم کم لینگے تاکہ غلام کی خون بہا آزاد شخص کی دیت کی برابر ہو جاوے اور اگر قیمت دس ہزار سے زیادہ ہوگی تب بھی دس کم دس ہزار دلا دیں گے اور اگر نوڈھی کو کوئی مار ڈالے اور اس کی قیمت پانچ ہزار درم ہو تب بھی دس کم پانچ ہزار دلاؤ جاوینگے بخلاف اس غلام کے جو کسی نے غضب کر لیا ہو اور غاصب کے پاس مر جاوے کہ اس صورت میں غلام مذکور کی پوری قیمت دینی غاصب پر لازم ہوگی گو دس ہزار سے کتنی ہی زیادہ ہو - آزاد کے لئے نقصان کے عوض میں جتنی دیت ٹھہری ہوگی جتنی ہی غلام کے نقصان میں اس کی قیمت میں سے ہوگی مثلاً اگر غلام کا ہاتھ کوئی کاٹا تو غلام کی نصف قیمت اس کو دینی ہوگی اس لئے کہ آزاد کے ہاتھ کاٹنے میں نصف دیت لازم ہوتی ہے - اگر کسی غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا اور اس کو مالک نے اس کو آزاد کر دیا اور آزاد ہو کر بعد وہ ہاتھ کے درمیں مر گیا اور اس کو دوسری وارث بھی ہیں تو قاتل سے قصاص نہ لیا جاوے گا اس واسطے کہ قصاص کا مدعی معین نہیں رہا کہ مالک ہو گا یا وارث اور اگر اس کا وارث اور کوئی نہ ہو تو قاتل سے قصاص لیا جاوے گا اس لئے کہ اس صورت میں

فصل

دعویٰ قصاص کا مالک ہی ہے۔ اگر زید کے دو غلام ہیں اور اوس نے دو نو سے کہا کہ تم میں سے
ایک آزاد ہو جس پر کسی نے اون دو نو کو زخمی کر دیا اور اب مالک نے بیان کیا کہ میں نے نہیں
نظران کو آزاد کیا تھا تو دو نو کے زخم کا تاوان مالک کو ملے گا۔ اگر زید عمر کے غلام کی دو نو
انکسین ہو تو عمر کو اختیار ہو گا یا غلام زید کے حوالہ کرے اور اوس سے پوری قیمت
لے لے یا غلام اندھا بن جائے یا اس کو اور زید سے کہہ نہ لے اس لیے کہ غلام جسم کے اعتبار سے
تو زندہ آدمی اور فائدہ کے اعتبار سے مردہ اور انکسین ہوڑ نیکی صورت میں قیمت م قیمت و جب موتی
ہو اور وہ بدن اور انکسین دو نو کی ہی پس اگر غلام کو رکھو گا تو آدمی ہو گیا اعتبار لحاظ
کیا جاوے گا اور فائدہ اس کا تابع متصور ہو گا کیونکہ صفات ذات کے تابع ہیں ہر اس صورت
میں اگر زید سے کہہ لیا تو بدل اور بدل منہ دو نو اس کی پاس ہو جاویں گے اور یہ درست
نہیں۔ اگر دبر یا ام ولد کسی کا کچھ نقصان کر دین تو مالک کو ادنیٰ قیمت اور تاوان ہیں
جو نسا کم ہو گا دینا آویگا اور اگر مالک قاضی کے حکم سے ادنیٰ قیمت نقصان دے کو دے گا
ہو اور پر وہ نقصان کریں تو دوسرا نقصان والا پہلا نقصان والا شریک ادنیٰ قیمت
میں ہو گا جو مالک سے اوس کی ہے اور اگر مالک نے بدون حکم قاضی کے قیمت پہلا نقصان
کو دے دی ہو تو دوسری کو اختیار ہو کہ مالک سے اپنی نقصان کا تاوان کا مواخذہ کرے یا پہلا نقصان
باب غلام اور دبر اور لڑکے کے غصب کرنے اور اس اثنائے میں نقصان پڑ جائے تو یا نہیں
۔ اگر ایک غلام کا ہاتھ کسی نے کاٹ ڈالا ہو پھر اس کو کوئی دوسرا شخص چھین لے اور غاصب
کے پاس وہ غلام ہاتھ کی تکلیف سے مراد ہو تو غاصب پر ہاتھ کٹی غلام کی قیمت دینی ہوگی
صحیح مسلم کی دینی نہ آوے گی۔ اگر زید نے کسی کا غلام غصب کیا اور عمر و نے زید کی حیاں اس کا
ہاتھ کاٹا اور وہ غلام مر گیا تو زید اس کو تاوان سے بری ہو گیا یعنی اب تاوان عمر و پر دینا ہوگا
۔ ایک غلام نے جس کو تجارت کی اجازت نہ تھی آپ جیسو غلام کو چھین لیا اور دوسرا غلام اس غلام
غاصب کے پاس مر گیا تو غاصب پر قیمت دوسری غلام کی آوے گی اپنی آزاد ہو نیکی بعد ادا کرے

بہار شریعت
جلد اول
صفحہ ۱۶۵

عمر و سنے بکر کے دبیر غلام کو غضب کیا اور دبیر نے عمرو کے بھان خالد کا قصور کیا پھر وہ دبیر بکر کو
 ملگیا اور اب زید کا اوسنی نقصان کیا تو بکر اوس دبیر کے دام آدمیوں آدہ خالد اور زید کو حوالہ
 کر دی اور غلام مذکور کی نصف قیمت ایک بار عمرو سی لیکر خالد کو دی اسلیو کہ اول خالد ہی مستحق تمام
 قیمت کا جو آتا زید اس وقت اس کا مزاحم اور شریک نہ تھا پھر عمرو سی آدہ ہی قیمت غلام دبیر کی
 اور سنے اور بیچہ آپ رکھ کر امد اس صورت کی عکس میں غاصب سے نصف قیمت ایک بار لجا دی گئی یعنی اگر
 دبیر بکر کے بھان زید کا نقصان کر لیا تھا کہ عمرو نے اوسکو غضب کیا اب عمرو کے بھان خالد کا
 بگاڑ کیا تو اس صورت میں عمرو منجھڑ آدہ ہی قیمت لجا دی گئی اور غلام مثل دبیر کے حصہ اس مکم میں مرتب
 فرق ہو کہ غلام کی صورتیں مالک کو غلام حوالہ کرنا پڑتا ہی قصور والوں کو اور دبیر کی صورتیں
 اوسکی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر عمرو نے بکر کا دبیر غضب کیا اور عمرو کے بھان اوسنی زید کا
 بگاڑ کیا پھر وہ دبیر بکر کو ملگیا مگر عمرو دوبارہ اوسکو چسپن لگیا اس وفدہ اوسنی خالد کا نقصان
 کیا تو بکر پر دبیر مذکور کی قیمت زید اور خالد کو دینی لازم ہوگی اور پوری قیمت دبیر کی عمرو سی
 برے اور اوسین سے نصف زید کو دیدی اور بیچہ نصف جو زید کو دیا اوسکو عمرو سی پر وصول
 کرے۔ غاصب ایک آزاد لڑکا غضب کیا جو اوسکی بھان اگر ناگمانی یا بخار سی مر گیا تو غاصب
 پر ضمان نہوگا اور اگر بھلی اوسپر گری یا سانپ نے کاٹا اور مر گیا تو اوسکی دیت غاصب کی
 قوم پر ہوگی اور بھی حال ہو اگر کسی لڑکے سیر کوئی غلام کیا جاوے امانت کے طور پر اور وہ
 لڑکا اوس غلام کو مار ڈالے تو لڑکے کے کنبر پر غلام کی قیمت آویگی اور اگر لڑکے کو
 گمانہ امانت سیر کیا جاوے اور وہ کھالے تو ضمان نہوگا۔

باب ثمان یعنی خون کے باہمین جو محلہ والوں پر قسم لازم آتی ہو اوسکو ذکر میں۔ اگر
 کسی محلہ میں مقتول یا گیا جسکے قاتل کا حال معلوم نہیں تو مقتول کا وارث اور محلہ والوں
 میں سے چاس آدمیوں کو چنانچہ امد اوسنویہ قسم لجاوے کہ بھانہ ہمیں اوسکو قتل کیا
 نہ اوسکی قاتل کو باہمین اگر طرح کی قسم کہا لین تو محلہ والوں پر اوسس مقتول کی دیت

باز
 بدی

ہوگی اور اگر خون کا وارث اسی محلہ میں رہتا ہو تو اس کو قسم نہ دیا جاوے گی اور اگر محلہ کے قسم
 کھانے والے پچاس منوں تو موجود شخصوں کو کر قسمیں دیکر پچاس قسمیں پوری کر لیا ورنہ کی شکلا
 اگر چالیس منوں تو دس آدمیوں کو دوبار قسم دینگے اور باقی کو ایک بار اور اگر دس ہی ہوں تو سب
 کو پانچ پانچ بار قسم دینگے۔ لڑکے اور دیوانہ اور عورت اور غلام پر قسامہ نہیں یعنی خون کے
 مقدمہ میں ان کو قسم نہیں چاہیے۔ اور جس صورت میں کہ میت پر نشان زخم یا مار کا نو یا یہ کہ ناک
 سی یا منہ سی یا مقام یا غانہ سی خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ والوں پر قسم واجب کی
 نہ اس میت کی دیت دینی ہوگی ناک منہ مقام یا غانہ سی خون جاری ہوئی صورت میں دیت نہ ہوگی
 وجہ یہ ہے کہ ان میں جتان بیماری کا یہ یقینی مار ڈالنا ثابت نہ ہوگا لیکن اگر انہوں سے یا
 کا نوں سے خون چلتا ہو تو قسامہ واجب ہوگا اسلئے کہ ان بگھوں سی خون بدون چوٹیاں نہ
 رہتا۔ اگر مقتول کسی جانور پر لدا ہوا پایا گیا اور اس جانور کو کوئی آگے سے پکڑ لی جاتا ہے
 یا پیچھے لگتا ہے یا اوپر سوار ہے تو اس ساتھ والے کو گنہ پر مردہ کی دیت ہوگی۔ اگر کوئی جانور
 جس پر مقتول شخص ہو دو گانو کے درمیان ہو کر نکلا اور کوئی اس کو ساتھ نہ تھا تو جو گانو نزدیک
 ہوگا اوپر قسم اور دیت لازم ہوگی اور اگر دو نو برابر فاصلہ پر ہوں تو دونوں پر لازم ہوگی
 اگر مقتول آدمی کسی مکان میں پایا جاوے تو مالک مکان پر قسامہ ہوگا یعنی پچاس قسمیں کوئی ایک
 اور دیت اس کو گنہ پر لازم ہوگی۔ قسامہ زمینداروں پر واجب ہے نہ رہنہ والوں اور خرید
 پر یعنی جن لوگوں کو بادشاہ نے زمین دہی ہوا دن لوگوں پر قسم واجب ہے جو باشندہ اور
 خریدار زمین کے ہوں اور پر واجب نہیں لیکن اگر زمینداروں میں سے کوئی نہ رہا ہو تو اس
 صورت میں خریدار کو زمین پر قسم ہوگی۔ اگر مقتول کسی حویلی مشترک میں پایا جاوے اور شریکا
 کا حصہ کیساں بنیں کوئی نصف کا شریک ہو کوئی چوتھائی وغیرہ کا تو قسامہ اور دیت شریکوں کے
 حصہ کے اعتبار سے ہوگی نہ اونکی ملکیت کو ساموں کے اعتبار سے۔ اگر ایسی حویلی میں
 مقتول لاکھوں کی بیع ہو چکی تھی مگر شری کے قبضہ میں نہیں آئی تھی تو دیت بائع کی توہم

پر ہوگی اور اگر بیع خیار کے ساتھ ہوئی تھی تو وہ جو بیعی جس کے قبضہ میں ہوگی اس کی کفایت پر دیت لازم
 آویگی خواہ قائلین بائع ہو یا مشتری لیکن قائلین کی قوم دیت ادا نہ کریں جب تک کہ اس بات کی
 گواہ نہ گذر سکے کہ یہ جو بیعی قائلین کی ملکیت میں ورنہ صرف مکان میں رہنے سے بدون ملکیت
 کی دیت اس کی طرف سے لازم نہ ہوگی۔ اگر کشتی میں مقتول ملے تو جو اوسین سوار اور ملاح
 ہوں اور ہر قسمہ اور دیت ہوگی اور کسی حملہ کی مسجد میں اگر ملے تو حملہ والوں پر ہوگی اور اگر
 شارع عام اور جامع مسجد میں ملے تو قسمہ اس صورت میں نہیں اور دیت بیت المال میں سے
 دیجاویگی۔ اگر جنگل میں مقتول ملے یا بچھین دریا کے پایا جاوے تو اس کی کچھ پر سٹش ہوگی
 نہ قسم ہوگی نہ دیت اور اگر دریا کنارے لٹکا ہوا یا بند ہوا ملی تو جو گاؤں و ماں سے زیادہ نزدیک
 ہوگا اوس پر قسمہ لازم آوے گا۔ اگر خون کے وارث نہ اہل حملہ کے سوا کسی اور پر دعویٰ
 خون کا کیا تو قسمہ اوس حملہ والوں پر جاتا رہیگا اور اگر حملہ والوں ہی میں سے ایک شخص مصیبت
 پر دعویٰ کیا تو قسمہ اوپر سے نہ دیگا۔ اگر ایک قوم تلواریں کینچہ بڑھیں اور ایک مقتول کو چھوڑ کر
 جدا ہوں تو قسمہ حملہ والوں پر ہوگا جہاں لڑائی ہوئی لیکن اگر خون کا وارث اوں لوگوں پر
 تلواریں لیکر رہے تھے دعویٰ کرے یا ان میں سے ایک شخص مصیبت پر دعویٰ ہو تو البتہ حملہ والوں پر
 قسمہ نہ ہوگا۔ حملہ والوں میں سے قسم والے نے بیان کیا کہ مقتول کو ایک شخص خاص مثلاً
 زید نے مارا تو اس کو اس طرح پر قسم دیا وگئی کہ مجھ میں نے مقتول کو نہیں مارا اور نہ سوا
 زید کے اس کی قاتل کو جانوں۔ حملہ والوں میں سے اگر کچھ لوگ گواہی دیں کہ غیر حملہ
 آدمی نے مارا ہو یا اوس حملہ کے ایک شخص میں کا نام لیں کہ ہم میں سے فلاں شخص نے مارا ہی
 تو عیب گواہی باطل ہوگی۔

یہ کہ وہاں لڑا
 ہے اور اس
 جگہ کو لکھ کر
 منہ

کتاب المعاقل
 ابن یحییٰ
 بیان و لکھ کر
 آدمی دیت دیں

مطلب المعاقل اس میں دیتوں کا بیان ہے کہ کون کون آدمی دیت دیں۔ معاقل
 جیسے مقتول کی جگہ سے دیت دیں۔ جو خون بہا کہ نفس قتل پر دیا تاہم وہ جگہ پر رہتا
 جو نفس قتل کی قید سے وہ خون بہا نکل گیا جو مسلم کی راہ سے دیا ہو یا مشبہہ کی راہ سے مثلاً

باپ اپنی بیٹے کو عید امار ڈالے کیونکہ ان دو نو مہر تو نہیں خان سیا خاص قافلہ کے مال میں
 ہوتا ہے نہ عاقلہ پر اگر قافلہ روزینہ دار یا سپاہی یا دشمنی ہو تو اس کے عاقلہ وہ لوگ ہیں جنکو
 نام و قسبہ بادشاہی میں ہوں یعنی بادشاہ کے دفتر میں اگر خاص جمعہ کے روزینہ و بدخواہ
 فوج کے لوگ لکھو ہوں اور انہیں سے کوئی قافلہ ہو تو باقی لوگ اس کے عاقلہ میں دیت کا
 روپیہ اور انکی تنخواہ سے تین برس کے عرصہ میں وصول کر لیا جاوے اور اگر انکی تنخواہ تین برس
 سے زیادہ عرصہ میں یا کم میں وصول ہو تو اسی وقت دیت کو مقرر کر لیں۔ اور اگر قافلہ دفتر
 والوں میں سے ہو تو اس کا عاقلہ اس کا قبیلہ یعنی برادری والے رشتہ دار میں دیت اور ان
 تین برس میں بھانٹ کر لیا جاسیگی اور ایک شخص سے سال بھر کے عرصہ میں ایک درم خواہ
 ایک درم اور ایک درم کی تنائی سے زیادہ نہ لیا جاسیگا تو اس حساب سے ایک آدمی سے تین برس کے
 عرصہ میں چار درم سے زیادہ نہیں لیا جاسیگا اگر اس قبیلہ کے لوگ اتنی منوں کہ اس حساب
 سے پرت بڑی بلکہ کم ہوں اور چار درم سے زیادہ ان پر پڑتا ہو تو انہیں مصبات کی ترتیب
 سے دوسرا قبیلہ اور نکارشتہ دار ملا لیا جاسیگا یعنی اول بیابون کو پھر ہستون کو پھر چون کو
 پھر اون کے بیٹوں کو۔ قافلہ کو سنبھلے عاقلہ کے شمار کیا جاسیگا یعنی جیسے امدون سے ہریت
 وصول ہوگی ویسی ہی اس سے بھی لیا دیگی۔ آزاد کئی ہوئی کا عاقلہ اس کو آزاد کر نیوالی
 برادری ہے۔ اور مولے موالات کا عاقلہ وہ ہے جس کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہوا ہو اور اس کو
 کہنے کے لوگ۔ غلام کے گناہ کر نکالتا وان عاقلہ پر نہیں اور نہ اس قصور کا کہ آدمی جان کر
 کرے اور نہ اس کا جو مسلم کرے یا اقرار کرے کہ انہیں مشرہ غا علیہ پڑتا وان ہوتا ہے لیکن اگر
 غا علیہ کے اقرار کی تصدیق عاقلہ کرے تو عاقلہ پڑتا وان ہوگا۔ اگر آزاد آدمی غلام کا گناہ
 غلام کی راہ سے کرے تو اس کا نان وان اس کی برادری پر ہوگا یعنی غلام کی راہ سے گناہ کر نہیں
 برادری پر دیت آتی برابر سے خواہ آزاد کا نقصان ہو یا غلام کا

کتاب الوصایا میں بیان کیا گیا ہے

کتاب الوصایا میں بیان کیا گیا ہے۔ اور وصیت وہ ہے کہ اپنی دنیا کی اشیاء کے

لہو کچھ مقرر کر جو وصیت کرتا ہو اور جسکو تو مین یعنی وصیت کرنے والا کہتے ہیں اور جسکو لہو وصیت
 کی ہوا ہو اور جو موصی کہہ سکتے ہیں اور جس شخص کو وصیت کی تعمیل کے لہو کہا ہو نہ کہ وصیت کہتے ہیں
 - وصیت دینے کو بعد کے زمانہ میں کسی چیز کے مالک کرنا کہتے ہیں اور وصیت کرنا مستحب ہے
 - وصیت کے مال متروک کی تنائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں - قاتل کے لہو وصیت
 درست نہیں یعنی موصی اپنے قاتل کے لئے کچھ وصیت کرے تو جائز نہ ہوگی - مورث اپنے وارث کو
 لہو اگر وصیت کرے تو درست نہیں لیکن اگر ۲ وارث اس وصیت کو جائز رکھیں تو درست
 ہے - مسلمان اگر ذمی کے لہو وصیت کرے یا ذمی مسلمان کے لہو تو درست ہے - وصیت کا
 قبول کرنا موصی کی موت کے بعد ہونا چاہیے اور اگر اسکی زندگی میں موصی لہو اسکو قبول
 نہ کرے یا قبول کرے تو باطل ہے بلکہ موت کے بعد کا اعتبار ہے - اور مستحب ہے کہ مال کی
 تنائی سے وصیت کم کرے - اور جب موصی لہو وصیت کی چیز کو قبول کرے تو وہ اسکی
 ملک میں آجاتی ہے یا ان اگر موصی لہو موصی کو مرے بعد ہی مرے اور نوبت قبول وصیت
 کی نہ پہنچے تو بدو ن قبول کے بھی ملک موصی کی ثابت ہو جاوے گی - قرضدار کا قرض اگر اسکی
 مال کا محیط ہو یعنی اسکی برابر ہو یا زائد ہو تو ایسے قرضدار کی وصیت درست نہیں اسطرح رکھا اور
 مکاتیب اگر کچھ وصیت کریں تو درست نہیں - حل کے لہو کچھ مال کی وصیت کرنے میں شلایوں کنا
 کہ میرا مقدار مال اس پیٹے کو بچے کو دے اور حل کی وصیت کسی اور کو کرنے میں مثلاً یہ کنا کہ میری
 نوڈی کے حل سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا درست ہے بشرطیکہ بچہ وصیت کو وقت سے
 چھ مہینوں کے اندر پیدا ہو اور اگر چھ مہینوں یا زائد میں ہوگا تو وصیت دو صورتوں میں نہ ہوگی
 اسلئے کہ وصیت کے وقت حل کا یقین نہ ہوگا - حل کے واسطے کوئی چیز ہبہ کرنے درست نہیں
 - اگر نوڈی کی وصیت کی اور اسکی حل کو خارج رکھا تو درست ہے موصی لہو کو نوڈی ملے گی
 حل کا بچہ نہ ملے گا - موصی اپنی وصیت سے قول اور فعل سے پہلے قول سے اسطرح کہے کہ میں نے
 جو وصیت کی تھی اس سے رجوع کی اور فعل سے اسطرح کہ جس چیز کی وصیت کی تھی اسکو

بچہ والا مہر کر دیا یا کپڑا اتھا او کو بیوت لیا یا بکری تھی او کو ذبح کر لیا۔ اگر موسیٰ بیوت
 سو نکاح کرے تو اس سے رجوع بابت شوگا مثلاً یوں کہو کہ میں نے وصیت نہیں کی اور موسیٰ لہ
 گو ایوں سو ثابت کر دے کہ وصیت کی تھی تو موسیٰ لہ کو وصیت کی چیز پہنچگی *
 باب ابو مال کی تنائی کی وصیت کیسے کیا نہیں۔ اگر موسیٰ نے تنائی مال کی زید کے لہو
 وصیت کی اور دوسری تنائی عمر و کے لہو اور وارثوں نے دو تنائی کی وصیت درست نہ کی
 تو ایک تنائی زید اور عمر و کو برابر تقسیم ہو جاوے گی۔ اگر زید کے لہو تنائی کی وصیت کی اور عمر و
 کے لہو چھتر حصہ کی اور وارثوں نے جائزہ نہ رکھا تو تنائی ترکہ موسیٰ کا دید و عمر و کو اس طرح
 ہو گا کہ تین حصہ کر کے دو حصہ زید کو اور ایک حصہ عمر و کو دیا جاوے گا۔ اگر زید کے لہو کل مال کی
 وصیت کی اور عمر و کے لہو تنائی مال کی اور ورنہ نے وصیت کو جائزہ نہ رکھا تو ترکہ موسیٰ کی
 تنائی زید و عمر و میں آدھ ہون آدھ تقسیم ہوگی۔ موسیٰ لہ کو موسیٰ بہ کی تنائی سو زیادہ حصہ
 نہ ٹھہرایا جاوے مگر تین صورتوں میں اول عمارات کی صورتیں عمارات بیع میں رعایت کرنیکو کہتو
 میں کہ ہزار کا مال مثلاً سو کو وید اسے پس اگر موسیٰ کے دو غلام ہوں جن میں سے ایک کی قیمت
 بارہ سو ہو اور ایک کی چھ سو اور وصیت کرے کہ بارہ سو کا غلام زید کے ماتہ دو سو کو بیچا لانا
 اور چھ سو کا عمر و کے ماتہ سو کو بیچا لانا اور دوسرا کوئی مال او سکے پاس نہ ہو اور او سکے
 وارث اس وصیت کو جائزہ نہ رکھیں پس چونکہ صورت مذکور میں زید کے ساتھ ہزار روپیہ کی رعایت
 کی تو گو یا ہزار او سکے لہو وصیت کرے اور عمر و کے ساتھ چوبیس سو کی رعایت کی ہو گو یا او کو
 پانسو کی وصیت کی ہو تو کل ترکہ میں سو تنائی لیکر یعنی دو غلاموں کی قیمت جو اٹھارہ سو ہوتے
 ہیں او سکے تنائی چھ سو روپیہ زید و عمر و میں بوجہ وصیت کے تقسیم کرینگے یعنی زید کا حصہ
 عمر و دو تہا تو اس قدر کی تنائی عمر و کو دینگے اور دو تہا کی زید کو یعنی دو سو عمر و کو ملینگے
 اور چار سو زید کو تو یہاں زید اور عمر و کو وصیت کی تنائی سو زیادہ حصہ ملا کیونکہ وصیت
 زید کو ہزار کی تھی او کو چار سو ملے اور عمر و کو پانسو کی تھی او کو دو سو ملے پس دو تو کا حصہ

اگر موسیٰ بیوت
 سو نکاح کرے تو اس سے
 رجوع بابت شوگا مثلاً
 یوں کہو کہ میں نے
 وصیت نہیں کی اور موسیٰ
 لہ کو وصیت کی چیز
 پہنچگی *

پتھانوں یا گروہ کی نسبت ایسا لکھا تھا اور انہیں سسودہ تھائی جاتی تھی تو اب موسیٰ لہ کو باقی
 تھلین کے بلکہ باقی کی تھائی ملیگی۔ اگر وصیت کی کہ ہزار روپیہ غلام کو دینا اور ترکہ مال موجود
 اور لوگوں کے ذمہ قرض ہیں اگر مال موجود کی تھائی ہزار روپیہ موسیٰ ہون تب تو ہزار
 روپیہ موسیٰ کو دیدین اور اگر موجود مال آٹھ سو تو جس قدر اس کی تھائی ہو وہ موسیٰ لہ کو حوالہ
 کین اور پھر قرض میں سے جس قدر آتا باقی اس کی تھائی اور اس کو دیر زمین یا سنگ کہ ہزار
 پورے ہو جاویں۔ اگر وصیت کی کہ میری مال کی تھائی زید کو اور عمر کو دینا اور عمر وادوست
 زندہ ہنوتو تھائی سارے زید کو ملیگی اور اگر یوں کہا کہ میری مال کی تھائی میں شریک زید
 ہوا اور عمر وادوست و زید ہنوتو زید کو چھٹا حصہ ملیگا اور عمر وادوست کو کچھ نہ ملیگا کہ وہ مردہ ہے
 اگر چہ کہا کہ فلاں کو میرا تھائی مال ہے اور مال موسیٰ کے پاس کچھ نہیں تو موسیٰ اپنے
 رینکو دقت جس چیز کا مالک ہو گا اس کی تھائی موسیٰ لہ کو پہنچیگی۔ اگر وصیت کی کہ میرے
 مال میں سے تھائی میری تین ام ولد کو اور فقیر وں اور مسکینوں کو دینا تو تھائی ترکہ پانچ
 حصے کر کے تین حصے تین ام ولد کو اور ایک حصہ فقیر وں کو اور ایک مسکینوں کو دیا جاوے گا۔
 اگر وصیت کی کہ ترکہ کی تھائی زید اور مسالین کو دینا تو ترکہ کی تھائی میں سے آٹھ زید کو اور آٹھ
 مسکینوں کو ملیگا۔ اگر سو روپیہ کی وصیت زید کو کی اور سو کی عمر کو پھر بکرے لکھا کہ تین
 بھجوان دو نو کا شریک کیا تو بکر کو دو نو سو میں سے تھائی ملیگا یعنی سو کی تھائی زید سے
 لے اور سو کی عمر و سسو اس صورت میں ہر ایک کا حصہ سبب دی ہو گا کہ ہر ایک کی پاس سو کی
 دو تھائی ہوگی اور اگر زید کو وصیت چار سو کی کی اور عمر کو دو سو کی اور بکر سے لکھا کہ
 بھجوان دو نو کا شریک کیا تو بکر کو ہر ایک سو آٹھ حصہ ملیگا یعنی زید کو چار سو کی وصیت تھی
 دو سو اس حصہ میں سو اور عمر کو دو سو کی تھی سو اس حصہ میں سو بکر کو لینگ غرملہ بکر کو تین سو اور زید
 کو دو سو اور عمر کو سو ملیگی۔ اگر موسیٰ اپنے وارثوں سے کہا کہ زید کا مجھے قرض ہے اور وارثوں نے اس کا
 قول مان لیا تو یہ تھائی ترکہ میں ہو گا یعنی اگر زید دھرم قرض کا کر گیا تو تھائی تک ساعت

۱۷۳
 موسیٰ لہ کو باقی
 تھلین کے بلکہ باقی
 کی تھائی ملیگی۔
 اگر وصیت کی کہ
 ہزار روپیہ غلام
 کو دینا اور ترکہ
 مال موجود اور
 لوگوں کے ذمہ
 قرض ہیں اگر مال
 موجود کی تھائی
 ہزار روپیہ موسیٰ
 ہون تب تو ہزار
 روپیہ موسیٰ کو
 دیدین اور اگر
 موجود مال آٹھ
 سو تو جس قدر
 اس کی تھائی ہو
 وہ موسیٰ لہ کو
 حوالہ کین اور
 پھر قرض میں
 سے جس قدر آتا
 باقی اس کی
 تھائی اور اس کو
 دیر زمین یا سنگ
 کہ ہزار پورے
 ہو جاویں۔ اگر
 وصیت کی کہ میری
 مال کی تھائی
 زید کو اور عمر
 کو دینا اور عمر
 وادوست زندہ
 ہنوتو تھائی
 سارے زید کو
 ملیگی اور اگر
 یوں کہا کہ میری
 مال کی تھائی
 میں شریک زید
 ہوا اور عمر و
 ادوست و زید
 ہنوتو زید کو
 چھٹا حصہ
 ملیگا اور عمر
 وادوست کو کچھ
 نہ ملیگا کہ وہ
 مردہ ہے اگر
 چہ کہا کہ فلاں
 کو میرا تھائی
 مال ہے اور مال
 موسیٰ کے پاس
 کچھ نہیں تو
 موسیٰ اپنے
 رینکو دقت جس
 چیز کا مالک
 ہو گا اس کی
 تھائی موسیٰ
 لہ کو پہنچیگی۔
 اگر وصیت کی کہ
 میرے مال میں
 سے تھائی میری
 تین ام ولد کو
 اور فقیر وں اور
 مسکینوں کو
 دینا تو تھائی
 ترکہ پانچ
 حصے کر کے
 تین حصے تین
 ام ولد کو اور
 ایک حصہ فقیر
 وں کو اور ایک
 مسکینوں کو
 دیا جاوے گا۔
 اگر وصیت کی کہ
 ترکہ کی تھائی
 زید اور مسالین
 کو دینا تو ترکہ
 کی تھائی میں
 سے آٹھ زید کو
 اور آٹھ مسکینوں
 کو ملیگا۔ اگر
 سو روپیہ کی
 وصیت زید کو کی
 اور سو کی عمر
 کو پھر بکرے
 لکھا کہ تین
 بھجوان دو نو
 کا شریک کیا
 تو بکر کو دو نو
 سو میں سے
 تھائی ملیگا
 یعنی سو کی
 تھائی زید سے
 لے اور سو کی
 عمر و سسو اس
 صورت میں ہر
 ایک کا حصہ
 سبب دی ہو گا
 کہ ہر ایک کی
 پاس سو کی
 دو تھائی ہوگی
 اور اگر زید کو
 وصیت چار سو کی
 کی اور عمر کو
 دو سو کی اور
 بکر سے لکھا کہ
 بھجوان دو نو
 کا شریک کیا
 تو بکر کو ہر
 ایک سو آٹھ
 حصہ ملیگا
 یعنی زید کو
 چار سو کی
 وصیت تھی دو
 سو اس حصہ
 میں سو اور عمر
 کو دو سو کی
 تھی سو اس
 حصہ میں سو
 بکر کو لینگ
 غرملہ بکر کو
 تین سو اور زید
 کو دو سو اور
 عمر کو سو
 ملیگی۔ اگر
 موسیٰ اپنے
 وارثوں سے
 کہا کہ زید کا
 مجھے قرض ہے
 اور وارثوں نے
 اس کا قول
 مان لیا تو یہ
 تھائی ترکہ
 میں ہو گا
 یعنی اگر زید
 دھرم قرض کا
 کر گیا تو
 تھائی تک
 ساعت

ہوگی ترک کی تھائی سے زائد میں دعویٰ مقبول ہوگا۔ اگر موسیٰ نے اول اپنے ذمہ زید کے
 دین کا اقرار کیا بعد اسکے بہت سی وصیتیں کیں تو موسیٰ کے مال کی ایک تھائی وصیت کرنے
 کے لئے اور دو تہائیاں وارثوں کے لئے طعہ کر کے دو نو جاعتوں سے کہیں کہ تمکو اپنی
 حصہ میں سے حصہ قرضہ کے مدعی زید کو سچا ٹھہرانا ہو بیان کر دو جب وہ دونو گردہ بیان
 کر دیں تو ہر ایک کے حصہ میں سے اسبقہ زید کو دیدیوں اور اہل وصیت کی تھائی میں سے
 جسقدر بچاؤ اسکو وہ تقسیم حصہ رسد کریں اور ورثہ کی دو تھائی میں سے جو رہی وہ اسکو
 بانٹ لیں اگر موسیٰ نے کسقدر مال کی وصیت اجنبی شخص اور اپنی ایک وارث کو کی تو اجنبی کو
 مال موسیٰ بہ کا آدھا ملیگا اور وارث کے لئے وصیت باطل ہوگی اسلئے کہ وارث کو وصیت
 درست نہیں۔ اگر تین تھان مختلف صفت کے یعنی ایک بہت عمدہ اور ایک میاںہ اور ایک
 گھٹیا زید اور عمر اور بکر کو تبریب وصیت کرے اور ان میں سے ایک جاتا رہا اور بھہ معلوم
 نہو کہ کس کے حصہ کا گیا اور وارث بہت تینوں موسیٰ نے میں سے ہر ایک سو کتاہری کہ تیری
 حصہ کا گیا تو اس صورت میں وصیت باطل ہوگی کیسکو کچھ نہ ملیگا لیکن اگر میت کا وارث دونو
 باقی کے تھان اون تینوں کے سامنے لار کے اور کمدی کہ انکو آپس میں تقسیم کر لو تو وصیت
 جائز ہے اور زید کو عمدہ تھان کی دو تھائی ملیں گی اور بکر کو تھائی گھٹیا تھان کی اور عمر و ایک
 تھائی بچو کی لے اور ایک تھائی بری کی یعنی ان دونو باقی تھان کو دو آدمی بچیں سکتے
 مگر بطور مذکورہ بالا تین تقسیم کر سکتے ہیں اور اگر قرضہ ڈالکر یا آپس میں راضی ہو کر دوسری
 شخص ان کو لے لیوں تو ہو سکتا ہے۔ اگر ایک حویلی مشترک میں سے موسیٰ نے ایک کوٹری
 کی وصیت زید کو کی اور وہ حویلی بعد موسیٰ کے مرینکی تقسیم ہوئی اور وہ کوٹری حویلی
 موسیٰ جی کے حصہ میں پڑی تو وہ زید کو ملیگی اور اگر وہ کسی اور شریک کے حصہ میں آگئی
 تو موسیٰ کے حصہ میں سے اسقدر زمین بنتی کوٹری میں سے زید کو دیا دینگے اسباب
 میں اقرار کا حامل مثل وصیت کے یہی یعنی اگر بکر اپنی مشترک حویلی میں سے کوئی غاص کوٹری

اگر عمر کے لئے اقرار کر لے تو بعد تقسیم جو بی کے اگر وہ کوٹھری بکر کے حصہ میں پڑے تو بعینہ
 اوسیکہ حوالہ عمر کے کرے ورنہ جس قدر زمین کوٹھری میں ہوا وہ مقدار اپنی حصہ میں سے اوسکی
 حوالہ دیدی۔ اگر زید نے عمر کے مال میں سے ہزار روپیہ معین کی وصیت کر لیا تو وہی اور
 مالک مال یعنی عمر و نے موصی کے مرینک بعد اوسکی وصیت جائز رکھی اور ہزار روپیہ لکھ دیا
 تو مدت ہو مگر عمر کو اختیار ہے کہ اجازت کے بعد چاہے تو روپیہ بندے۔ موصی کے دو بیٹے
 اگر اوسکا مال باہم بانٹ لین اور ہزار دین سے ایک اقرار کرے کہ ہماری باپ نے یہ حصہ اتنی کی
 وصیت کی تھی تو اس اقرار سے صرف فقیر کے حصہ کی تھائی میں وصیت جاری ہوگی دوسرے
 بھائی کے حصہ میں جاری نہوگی۔ اگر عمر کے لئے لونڈی دی ہوگی وصیت کی اور موصی کے
 مرینک بعد اوسکی بچہ ہوا تو اگر اوس لونڈی اور اوسکی بچہ کی قیمت ملکر کل مال کی تھائی
 سے زیادہ نہو تو دو نو عمر کو بیٹنگے اور اگر دو نو کی قیمت ترکہ کی تھائی سسزا نہو تو اول
 عمر و لونڈی لے اور پھر بقدر اوس میں تھائی ترکہ کی کچھ رہے وہ بچہ میں مجرا کرے یعنی اوسکے
 دام کو ترکہ کی تھائی پورا کر کے باقی بچا دار ثون کو پیرے۔ موصی نے اپنی بیٹی کا فر
 یا دوسرے کی غلام کے لئے اپنی مرمن میں وصیت کی ہو وہ کا فر مسلمان ہو گیا یا اوسکا بیٹا
 جو غلام تھا آزاد ہو گیا تو یہ حصہ باطل ہے اسبطح اگر بیٹا کا فر ہو یا دوسرا غلام ہو
 اوسکو کچھ حصہ نہ کرنا یا اوسکے لئے اقرار کرنا باطل ہے۔ اباہج اور خالیم زوہ اور شجا اور
 رسل کی بیاری والا اگر اوسکا مرمن بڑہ جادی اور اس مرمن سے اوسکی مرینکا خوف نہو تو
 تمام مال سے انکا حصہ نہ کرنا معتبر ہوگا اسلئے کہ اسطرط کا مرین تنہرست کے حکم میں ہے اور اگر مرمن
 مذکور سے اوسکی مرینکا ڈر ہو تو صرف تھائی مال سے حصہ نہ کرنا معتبر ہوگا۔

باب مرمن موت میں آزاد کر نیکی بیان میں۔ مرمن موت میں اپنی غلام کو آزاد کرنا یا اپنی
 مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا کسیکو کچھ حصہ نہ کرنا وصیت کے حکم میں ہے یعنی حصہ اور مرین
 کے تھائی مال میں سے جاری ہوگی اور اگر اوسکے وارث اوسکی بعد غلام کی آزادی جائز

رکھیں تو وہ وارثوں کے لئے کچھ نہ کا دے۔ زید کے دو غلام ہیں سالم اور غلام ادا اس نے
 ہر من صحت میں سالم کو تو کم قیمت پر بیچا ہر غلام کو آزاد کر دیا اور اذل کی فروخت میں جتنی
 رعیت کی ہو اور دوسری کی قیمت ہر ایک زید کے ترکہ کی تنائی کے برابر ہو تو اس صورت میں
 سالم کی فروخت کا اعتبار کرنا بہتر ہے کہ اس میں معاوضہ ہے یعنی سالم کی فروخت جائز ہوگی
 اور غلام آزاد نہ کیا جائیگا اور اگر پہلو غلام کو آزاد کیا نہر سالم کو زعایت کے ساتھ بیچا تو اب وہ نو
 باتین برابر ہیں خواہ اسکا اعتبار کریں خواہ اسکا۔ موصی نے وصیت کی کہ ان خاص سو روپوں
 کے عمن میری طرف سے ایک غلام آزاد کر دینا اور اس میں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو وصیت
 مذکور جاری ہوگی بخلاف وصیت حج کے کہ اگر معین روپوں سے حج اپنی طرف سے کر لے تو وصیت
 کرے اور اس میں سے کچھ جاتی رہیں تو وصیت اسکی دوسری روپوں سے جاری کریں گی۔ اگر
 اپنی غلام کے آزاد کر لے تو وصیت کی اور موصی کے مرید کے بعد غلام نے کسی کا نقصان کیا
 اور وارثوں نے غلام کو نقصان کے عمن نقصان و ایک حوالہ کیا تو وصیت باطل
 ہوگی اور اگر وارث نقصان کا عمن اپنی مال سے ادا کر دیں تو وصیت باطل ہوگی یعنی
 غلام آزاد ہو جائیگا۔ اگر موصی اپنی مال کی تنائی زید کو وصیت کرے اور ترکہ میں ایک غلام
 بھی ہو جسکو زید کہتا ہے کہ موصی نے ایام صحت میں آزاد کیا ہے اور وارث کہتا ہے کہ مرض
 میں اسکو آزاد کیا ہے یعنی یہ غلام بھی داخل وصیت ہے تو اس صورت میں وارث کا قول
 قسم مقبرہ ہوگا اور اگر وہ غلام ترکہ کی تنائی سے کم کا ہوگا تو زید کو کچھ نہ پہنچا اسکی وصیت
 تنائی مال میں ہوتی ہے وہ غلام کے آزاد کرنے سے پوری ہوگی اور اگر غلام کی قیمت تنائی
 ترکہ سے کم ہو تو مستحق غلام کی قیمت سے ترکہ کی تنائی زیادہ ہوگی اسقدر زید کو بیگا یا زید
 کو اپون سے ثابت کر دے کہ موصی نے غلام کو صحت کی حالت میں آزاد کیا تھا تو اب پوری
 تنائی ترکہ کی زید کو ملیگی۔ ایک شخص نے میت پر دعویٰ کیا کہ میرا قرض اسکی ذمہ تھا
 اور اس کے غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھکو آزاد کر مرا ہے اور وارث نے دونوں کا کٹنا

مستحق اور مال اور میت کا اور کچھ نہیں تو غلام اپنی قیمت کھا دے اور آزاد ہو جاوے اور یہ
 قیمت قرضخواہ کے جوالہ کیجاوے۔ اگر موسیٰ نے میت کی کہ جو حقوق اللہ تعالیٰ کے میری
 ذمہ ہیں انکو ادا کرنا تو اول فرائض ادا کرے باونیکو بعد انکو وہ جبات گو موسیٰ نے اپنی کمزیرین
 فرائض کو پیچو کہا ہو پس حج اور زکوٰۃ اور کفاری پہلے ادا ہوں گے اور اگر حقوق قوت
 میں برابر ہوں یعنی سب فرس ایک طرح کے ہوں یا وہ جب یکساں ہوں تو اول وہ ادا کیا جائیگا
 جو موسیٰ کی زبان سے اولیٰ کلا ہو گا اور جو بعد کہا ہو گا وہ بعد ادا کرینگے۔ اگر موسیٰ نے اپنی
 طرف سے حج ذمہ کر لیا ہو میت کی ہو تو اس کے وارث کسی شخص کو موسیٰ کے شہر سے حج کر نیکو
 سوار کر کے روانہ کریں اور اگر ضرر ہو اس شہر سے نائب بھیجے کو کافی ہو تو جہاں سے کافی ہو
 وہاں سے نائب روانہ کریں۔ ایک شخص نے شہر سے حج کے ارادہ سے پلکرا رہا میں مگھیا
 اور وصیت کی کہ میری طرف سے حج کر لیا جاوے تو اس کے نائب کو اس کے شہر سے حج کر لے
 روانہ کرینگے جہاں وہ مرا ہو وہاں سے روانہ کرینگے۔ اور دوسری کی طرف سے حج کر نیو لیا
 حال بھی ایسا ہی ہے یعنی اگر وہ رہتے ہیں مر جاوے تو دوبار حج کر لے وہی کے وطن
 سے کیسے روانہ کرنا پڑیگا مرنیکو تمام سے روانہ کرینگے۔

باب رشتہ داروں
 کے حصہ میں سے
 ہونے کے متعلق

باب رشتہ داروں وغیرہ کے لئے وصیت کر نیکیے بیان ہیں۔ موسیٰ کے ہمسایہ وہ ہوں گے
 جنکو گمراہ کے گھر سے ملی ہوں اور اس کے شہر سے وہ ہوں گے جو اس کی بی بی کے رشتہ دار
 محوتم ہوں یعنی جنکا نکاح اس کی بی بی سے ہمیشہ کو حرام ہو اور اسکو داماد وہ ہوں گے
 جو اذن عورتوں کے شوہر ہوں جسے اسکا نکاح نہیں ہو سکتا اور اسکی اہل اسکی
 بی بی ہوگی اور آل سب گھر کے لوگ اور منس باپ کے گھر والے ہوں گے یعنی اگر وصیت کیجا
 کہ میرا مال ہمسایوں کو یا میری شہر دن یا دامادوں یا اہل یا آل یا منس کو دینا تو انہو
 میں سے لوگ مراد ہوں گے اسلیم اگر یوں کہے کہ میرا مال غلامیکو اہل یا آل یا منس وغیرہ
 کو دینا تو ان الفاظ سے وہی لوگ سمجھ جاویں گے جو اوپر مذکور ہوئے۔ اگر اپنی قرابت والوں

یا اقارب یا ذوی الارحام یا اپنی خاندانوں کو وصیت کی تو اول جو سب سے قریب ہوا اسکو دینا چاہیے اور اگر وہ نہ ہو تو جو اس کے بعد قریب تر ہوا اسکو دینا چاہیے اور اس وصیت میں ما اور باپ اور لڑکا اور جو موسیٰ کا وارث ہو سکتا ہو داخل نہیں اسلئے کہ وصیت وارث کے لئے درست نہیں اور اس وصیت کے مستحق دو شخص یا زیادہ ہوں گے اسلئے کہ جمع کا لفظ موسیٰ نے کہا ہے وہ ایک پر نہیں ہو سکتا۔ اگر موسیٰ نے اقارب کے لئے وصیت کی اور اسکو دو چھا اور دو ماموں میں تو وصیت مذکور دونو چھا کو ہوگی اور اگر ایک چھا اور دو ماموں ہوں تو آدھی چھا کو اور آدھی دونو ماموں کو ملیگی اور اگر ایک چھا اور ایک پوپھی ہو تو دونو کو برابر نصف نصف ملیگی۔ اگر کسے کو فلاں کی اولاد کو استقدر دینا تو مرد اور عورت کو برابر ملیگا اور اگر کسے کو فلاں کے وارثوں کو دینا تو مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ ملیگا اسلئے کہ وارثوں کا حصہ اسطرح ہے۔

باب غلام کی خدمت اور مکان کی سکونت اور درختوں کے میوہ کی وصیت کسکو کر نیکی بیان میں۔ اپنی غلام کی خدمت اور مکان میں رہنوی کی وصیت کرنی دوسرے کے لئے بدعت نہیں بلکہ ہمیشہ کو درست ہے پس اگر غلام مال کی تھائی سے زائد نہ ہو تو موسیٰ اس کے حوالہ کر دیا جائے کہ اسکی خدمت کرے اور اگر غلام کی قیمت مال کی تھائی سے زائد ہو تو دو روز وارثوں کی خدمت کرے اور ایک روز موسیٰ لے کی یعنی اپنی مالیت کے حساب سے خدمت کرے جسقدر کہ مالیت وصیت میں آوی دتھی موسیٰ لے کی خدمت کرے اور باقی درخت کی۔ اگر موسیٰ لے مر جاوے تو غلام موسیٰ کے وارثوں کو پھیر دیا جائے گا اور اگر موسیٰ لے موسیٰ کی زندگی ہی میں مر جاوے تو وصیت باطل ہوگی۔ اگر موسیٰ نے اپنی باغ کے میوہ کی وصیت کی اور مر گیا اور باغ میں بیوہ موجود ہے تو موسیٰ لے کو وہی میوہ موجود ملیگا اور اگر موسیٰ وصیت میں لفظ ہمیشہ بھی کہتا تھا تو موسیٰ لے کو میوہ موجود اور جو آگے کو اس باغ میں جو سب ملیگا جیسے پون کھے کہ باغ کی آمدنی دیکھا دے تو جو پیداوار اسوقت ہوگی یا آگے کو وہ سب موسیٰ کو ملیگی۔ اگر اپنی بکری کی آدن یا بچوں یا دودھ کی وصیت کی تو جسقدر اونہیں سے موسیٰ لے موسیٰ کے مر نیکی

اب اسکو دینا چاہیے
یعنی خاندانوں کو
نہ ہوا تو جو اس کے بعد
قریب تر ہوا اسکو دینا
چاہیے اور اس وصیت میں
ما اور باپ اور لڑکا اور
جو موسیٰ کا وارث ہو سکتا
ہو داخل نہیں اسلئے کہ
وصیت وارث کے لئے درست
نہیں اور اس وصیت کے
مستحق دو شخص یا زیادہ
ہوں گے اسلئے کہ جمع کا
لفظ موسیٰ نے کہا ہے وہ
ایک پر نہیں ہو سکتا۔

باب غلام کی خدمت اور مکان کی سکونت اور درختوں کے میوہ کی وصیت کسکو کر نیکی بیان میں۔

وقت موجود ہوگی وہ موصیٰ کو ٹیلیکسی خواہ لفظ ہمیشہ کہنا ہو یا لکھنا ہو

باب دمی کے وصیت کر نیکیے بیان ہیں۔ اگر دمی اپنی گھر کو حالت صحت میں گرجا نصائے گا یا یودیون کی عبادت گاہ بنا دے تو اس کے مرتبے کے بعد وہ مکان اس کے وارثوں کو میراث میں لے گا اور اگر یون وصیت کی کہ میرے مکان کو بعد میرے فسلان قوم کا گرجا بنا دینا تو یہ وصیت اس کے مال کی تنائی سے جاری ہوگی اور اگر معین قوم کی عبادت گاہ بنائے تو نہ کسی بلکہ غیر معین قوم کے لئے عبادت گاہ کی وصیت کرے تو درست ہے۔ سبطم اگر کا فرستان میں انعام مال کی وصیت کسی مسلمان خواہ دمی کے لئے کرے تو درست ہے *

باب دمی کر نیکیے بیان میں یہ بھی لکھا کہ اگر دمی وارثوں میں تقسیم کر دے اور جب کے وصیت کا حق آتا ہو اس سے وصول کر لے اور جو باتیں وہ کہہ کرے اور انکی تعمیل کر دے۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنا وصی کیا اور اس نے موصیٰ کے سامنے وصی ہونا منظور کر لیا اور اس کی سامنے پھر انکار کر دیا تو اس انکار سے دمی زمین کا اور اگر سامنے انکار کر دے اس کے بعد انکار کرے تو دمی ہزار تو منوگا۔ دمی اگر موصیٰ کے ترکہ کو فروخت کرے تو یہ بیع کرنا اپنی وصی ہونے کو منظور کر لینا ہے۔ اگر موصیٰ مر جاوے اور دمی کہے کہ مجھ کو وصی ہونا قبول نہیں اور پھر قبول کر لے تو درست ہے بشرطیکہ قاضی اس کی انکار کر نیکی جہت سے اس کو دمی ہونی سے برطرف نہ کر دے ورنہ پھر اس کا قبول کرنا مستبر منوگا۔ اگر دوسرے کو غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی کرے تو قاضی اس کو معزول کر کے دوسرا وصی لے لے گا مگر اگر خاص اپنے غلام کو دمی کرے اور اس کی وارث میں سے ہوں تو دمی کرنا درست ہے اور اگر وارث بالغ ہوں تو غلام کو دمی کرنا درست نہیں۔ اگر دمی وصیت کی تھا اور دمی سے عاجز ہو یعنی اس کی متوفی ادا نہ کر سکے تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے شخص کو کر دے تاکہ اس کی امانت سے وصیت کی تعمیل کرے۔ دمی اگر دو ہوں تو ایک کا فعل بدون دوسرے کے ہو جائے باطل ہوگا لیکن مردہ کے دفن کے لوازم

باب دمی کے وصیت کر نیکیے بیان ہیں

دمی کر نیکیے بیان ہیں

اور مرنے پر خیرہ یا اور منیر سن وارثوں کے لئے اور انکی حاجت کی چیز مول یعنی اور انکو اگر کوئی کچھ
 دے اور انکو لے لینا اور امانت معین کا مالک کو عیدینا اور موسیٰ کا قرضہ ادا کرنا اور معین وصیت
 جاری کرنا اور معین غلام کا آنا و کرنا اور بیت کے حقوق میں جو اب رہی کہ فی یہ امور اگر دو بیٹوں
 میں سے ایک بھی کر گیا تو درست ہوں گے۔ وصی کا وصی دو نو ترکون میں وصی ہوتا ہی نہیں
 اگر زید نے عمر کو وصی کیا تھا اور عمر نے مرتے دم بکر کو وصی کر دیا تو بکر زید اور عمر دو نو
 کے ترکون کا وصی ہو گا۔ وارثوں کی طرف سے موسیٰ لے سواں کی تقسیم وصی کو جائز ہے اور
 اسکا عکس درست نہیں یعنی موسیٰ نے اگر زید کو کچھ مال کی وصیت کی اور موسیٰ کے وارث
 موجود ہوں تو وصی وارثوں کی طرف سے اسکا حصہ موسیٰ لے کھسے جدا کر سکتا ہے اور اگر موسیٰ
 نہ ہو اور وارث ہوں تو موسیٰ لے کا حصہ وارثوں سے تقسیم نہیں کر سکتا اور اگر وارثوں سے موسیٰ لے
 کا حصہ لے لیا اور وہ وصی کے پاس جاتا رہا تو موسیٰ لے باقی مال کی تحائی وارثوں سے لے لیا
 ۔ اگر موسیٰ بنے اپنی طرف سے حج کرانکی وصیت کی تھی اور وصی نے مال وارثوں میں تقسیم
 کر دیا اور حج کرانیکا خرچ اپنی پاس رکھا اور اسکو پاس سے وہ خرچ جاتا رہا یا وہ خرچ حج
 کرنا لیکر دیدیا تھا اسکو پاس سے جاتا رہا تو اب باقی ترکہ کی تحائی میں سے موسیٰ کی
 طرف سے حج کرایا جاوے گا۔ اگر موسیٰ لے غائب ہو تو قاضی کو جائز ہے کہ وارثین مال تقسیم کر دے
 اور موسیٰ لے کا حصہ آپ اپنی پاس رکھے۔ وصی کو جائز ہے کہ موسیٰ کے قرضخواہ اگر موجود ہوں
 تو انکی پیٹھ پر ترکہ کے غلام کو فروخت کر دے۔ اگر موسیٰ نے وصیت کی تھی کہ میرا غلام
 بیچکر اسکی قیمت خیرات کر دینا اور وصی نے غلام کو فروخت کر دیا اور قیمت اپنی پاس
 رکھی اور وہ تلف ہو گئی پھر غلام کسی اور کا نکلا تو وصی کو اسکی قیمت مشتری کچھ دینی چوگی
 اور جو کچھ مشتری کو دیو وہ ترکہ موسیٰ میں سے ملے۔ اگر موسیٰ کا ایک وارث منیر سن
 لڑکا ہو اور اسکی حصہ میں کوئی غلام آدمی اور وصی اس غلام کو بیچکر اسکی قیمت اپنی پاس
 رکھے اور اسکی پاس سے وام جائے زمین اور وہ غلام کسی اور کا نکلا تو لڑکا وہ وام

اور وارثوں سے یوسی۔ لڑکے کے مال کا اگر کوئی دوسری چیز الہ کر ی یعنی اوتار دے
 مثلاً لڑکے کا مال زید کے ذمہ ہو اور وہ مرد و بڑا و تار دے تو وصی کو اس جو الہ کا قبول کرنا
 درست ہو بشرطیکہ جو الہ مذکور لڑکے کے حق میں بہتر ہو۔ وصی اگر لڑکے کو مال کو ذمت کرے یا اسکو
 مال سے کچھ خریدا اور اس میں کچھ نقصان ہو تو اگر اتنا نقصان اس جیسی معاملات میں لوگوں کو
 نہ پایا کرتا تو وصی کی بیع و شرا درست ہوگی اور اگر نسبت سا نقصان ہوگا تو بیع و شرا
 درست ہوگی۔ وارث بالغ کے پیشہ چھو اگر وصی اسکی چیز بیچ دے تو جائز ہے لیکن میں
 عمارت کی بیع درست نہ ہوگی۔ وصی کو یا نہیں کہ موصی کے مال میں سود اگر می نہ کرے۔ لڑکے
 کے مال کے تصرف میں اسکو داد کی نسبت کر اسکو باپ کا وصی بہتر ہے یعنی باپ کو وصی ہونے
 ہوئے داد کو تصرف کرنا پڑے گی مال میں اچھا نہیں لیکن اگر باپ نے کسی کو وصی کیا تو داد
 اس لڑکے کے مال میں تصرف کر نہیں باپ کی مانند ہے۔

فصل

فصل وصی کے گواہی دینے کے بیان میں۔ بکر اور مرد میت کے دو وصیوں کو گواہی
 دینی کہ میت نے زید کو بھی ہمارے ساتھ میں وصی کیا ہے یعنی تین شخصوں کو وصی کیا ہے
 تو صحیحہ گواہی نہیں ہوگی لیکن اگر زید اپنی وصی ہونیکا دعویٰ کرے اور بکر اور مرد وصی
 گواہی دیں تو البتہ زید کا وصی ہونا ثابت ہوگا۔ اس طرح اگر موصی کے دو بیٹے گواہی دیں
 کہ میت نے زید کو اپنا وصی کیا ہے اور زید وصی ہونیکا منکر ہو تو ان بیٹوں کی گواہی
 لغو ہوگی لیکن اگر زید اپنے وصی ہونیکا دعویٰ کرے تو البتہ گواہی ان دونوں کی
 مقبول ہوگی۔ اس طرح اگر دو وصی گواہی دیں کہ فلان مال صغیر سن کے وارث کا ہے
 یا صحیحہ مال فلان وارث بالغ کا ہے میت کے ترکہ میں سے نہیں تو صحیحہ گواہی لغو ہوگی۔ اگر زید
 بکر اور مرد صحیحہ گواہی دیں کہ بکر و خالد کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں اور بکر و خالد
 صحیحہ گواہی دیں کہ زید اور مرد کا قرضہ میت کے ذمہ ہزار روپیہ ہیں تو صحیحہ گواہی ان
 مقبول ہوگی۔ اگر وصیت کے باہمیں سبطرم گواہی دیں ہون شاذ و غیرہ گواہی دیں کہ

کتاب الفہرست
باب اول

کتاب الفہرست
باب اول

سب سے ہزار روپیہ کی وصیت بکرا اور خالہ کے لٹو کی ہے اور بکرا اور خالہ کو اسی دین کہ زید اور محمد
کے لٹو سب نے ہزار روپیہ کی وصیت کی ہے تو یہ گوہ بیان نہ ہو گی اور مسئلہ ہو گی
کتاب الفہرست اس میں غلطی کا بیان ہے۔ غلطی اس کو کہتے ہیں جس کے مرد اور عورت دونوں
کی ملائین یعنی ذکر اور فرج چھو نہ پس اگر وہ ذکر سویشاب کرے تو مرد کا حکم حرام ہے
مقام سویشاب کرے تو عورت کا حکم حرام ہے اور اگر وہ دونوں مقاموں سے پیشاب کرے تو جس مقام سے
اول پیشاب نکلتا ہو ویسا ہی حکم ہو گا اور اگر وہ دونوں مقاموں سے پیشاب برابر نکلتا ہو تو وہ غلطی
مشکل ہے اور زیادہ ہونے کی تیز اور سین نہیں ہو سکتی اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پیشتر
کی ہیں اب بالغ ہونے پر اگر اسکے دائرہ ہی نکلے یا عورتوں سے صحبت کی تو مرد ہو گا
اور اگر عورتوں سے صحبت نہ کرے تو عورت ہو گی۔ اور اگر کوئی علامت مرد و عورت کی ظاہر نہ ہو تو وہ
علامتیں نمود ہوں تو غلطی مشکل ہو گا۔ غلطی مشکل نماز میں مرد و عورت کی صحبت کے بعد ہو گی اور عورتوں
کو آگے کھڑا ہو اور اسکے مال میں سے ایک لونڈی خریدی جاوے جو اس کی غلتہ کرے
اور اگر اس کو پاس مال نہ ہو تو بیت المال میں سے لونڈی خریدیں اور غلتہ کے بعد لونڈی پچھ جائے
۔ غلطی مشکل کو بیٹو اور بیٹی کے حصہ میں سے جو نسا کم ہو گا وہ بیٹا مثلاً اگر ایک شخص مرد اور
ایک بیٹا اور ایک غلطی مشکل چوڑی تو بیٹو کو دو حصہ ملینگے اور غلطی کو ایک حصہ ۵
مسائل متفرقہ گوئی کا اشارہ کرنا اور لکنا وصیت اور نکاح اور طلاق اور بیع و ہبہ
میں اور قصاص میں مثل زبان کے بیان کے ہر گز حد کے باہر اس کا اشارہ اور لکنا مقہر
نہیں مثلاً اگر کسی کو اشارہ ہو یا لکھیں سو زبان کی نیت لگا دے تو اس کو حد مار نیگی اور اگر خون
قصد کر نیگا اقرار کرے گا تو اس سے قصاص لینے کے خلاف اس شخص کے جسکی
زبان گویائی کے بعد بند ہو گئی ہو کہ اس کا اشارہ اور لکنا یا مثل بیان زبان کے متصور ہو گا
۔ اگر بہت سی کرایاں بعضی ذبح کی ہوئی اور بعضی مرے ہوئی ہوں اور آپس میں مجاہدین تو ان میں

اگر ذبح کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اکل کر کے اونہیں سے کھائے اور اگر مری ہوئی زیادہ
ہوں تو اونہیں سے کھا دی۔ سنا پاک کپڑا پہنا ہوا ایک پاک کپڑا خشک مین پیٹ لیا اور پاک
کی تری اوس پاک مین لگائی گرا تھی پو کہ اگر اوسکو بخورین تو کچھ نہ ملے گی تو وہ پاک کپڑا اوس
تری سنا پاک نہوگا۔ بکری کا سرخون مین پٹھرا ہوا اگر جلایا جا دی اور خون اوسپر جاتا رہو
اور اوسکا شور باتیا رکھا جا دی تو اوسکا کھانا درست ہو نہاست کے دور کی نہیں جلا دینا مثل
پانی سے دھو ڈالنے کے ہے۔ اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدی اور نہ لیا کر دی تو
درست ہو لیکن اگر پیداوار کا عشر یعنی وہ کی مالک کے لیے مقرر کر دی تو درست نہوگا۔ اگر
بادشاہ اپنی ملک کی زمین کسی قوم کو دیدی کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہو۔ اگر ایک شخص
نے روزہ قضا رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلاں روز خاص کا ہو تو یہ روزہ قضا
مین محسوب ہو گا جیسے نماز قضا پڑھی اور یہ نیت نہ کی کہ یہ شریع کی نماز ہو یا پہلی قضا نمازوں
مین کی ہے۔ اگر روزہ دار کسی کا متوک نکلا جا دی تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب
تو کفارہ دینا آیت کا حکم نہوگا روزہ کی قضا ہوگی۔ لیکن صاحبیوں کا جان سے مارا جانا ج
کر نیو الیکو لئے اوس سال حج کو نہجانیکو واسطی عذر ہو اسکو گھر سے مین امن نہدا۔ اگر کسی
عورت سے کھا کہ تو زین بن شدی یعنی تو میری عورت ہوئی اور اوسے جواب دیا کہ شہد یعنی
تو نکاح نہوگا اور اگر کھا کہ خوشین رازن مین گردانید می یعنی تو نے اپنی آپ کو میری بی بی
بنایا اور اوسے جواب دیا کہ گردانید می یعنی بنایا تو نکاح ہو جا دیا گا۔ اگر کسی شخص نے
دوسرے سے کھا کہ دختر خویش را بہ سپرم ارزانی داشتی یعنی تو نے اپنی لڑکی میری بیٹی کو
دی اور اوسے کھا کہ داشت می یعنی دی تو نکاح نہوگا۔ لکھ عورت نے اپنی شوہر کو اپنی پاس
آنہ سے منع کیا مالا کہ شوہر اوسکو ساتھ ہی رہتا ہوا فرامی مین داخل ہو عورت کی لہو نان نفقہ
شوہر پر واجب نہوگا اور اگر شوہر غصب کے مکان مین رہتا ہوا اور اسوقت عورت اوسکو پاس
آنے سے منع کرے تو نا فرمان نہوگی اوسکا نان و نفقہ شوہر پر واجب نہوگا۔ عورت کا شوہر سے

اگر ذبح کی ہوئی بہت ہوں تو دل سے اکل کر کے اونہیں سے کھائے اور اگر مری ہوئی زیادہ ہوں تو اونہیں سے کھا دی۔ سنا پاک کپڑا پہنا ہوا ایک پاک کپڑا خشک مین پیٹ لیا اور پاک کی تری اوس پاک مین لگائی گرا تھی پو کہ اگر اوسکو بخورین تو کچھ نہ ملے گی تو وہ پاک کپڑا اوس تری سنا پاک نہوگا۔ بکری کا سرخون مین پٹھرا ہوا اگر جلایا جا دی اور خون اوسپر جاتا رہو اور اوسکا شور باتیا رکھا جا دی تو اوسکا کھانا درست ہو نہاست کے دور کی نہیں جلا دینا مثل پانی سے دھو ڈالنے کے ہے۔ اگر بادشاہ زمین کا خراج زمیندار کو دیدی اور نہ لیا کر دی تو درست ہو لیکن اگر پیداوار کا عشر یعنی وہ کی مالک کے لیے مقرر کر دی تو درست نہوگا۔ اگر بادشاہ اپنی ملک کی زمین کسی قوم کو دیدی کہ وہ خراج دیا کریں تو درست ہو۔ اگر ایک شخص نے روزہ قضا رمضان کا رکھا اور یہ نہ نیت کی کہ فلاں روز خاص کا ہو تو یہ روزہ قضا مین محسوب ہو گا جیسے نماز قضا پڑھی اور یہ نیت نہ کی کہ یہ شریع کی نماز ہو یا پہلی قضا نمازوں مین کی ہے۔ اگر روزہ دار کسی کا متوک نکلا جا دی تو وہ شخص اگر روزہ دار کا محبوب ہو تب تو کفارہ دینا آیت کا حکم نہوگا روزہ کی قضا ہوگی۔ لیکن صاحبیوں کا جان سے مارا جانا ج کر نیو الیکو لئے اوس سال حج کو نہجانیکو واسطی عذر ہو اسکو گھر سے مین امن نہدا۔ اگر کسی عورت سے کھا کہ تو زین بن شدی یعنی تو میری عورت ہوئی اور اوسے جواب دیا کہ شہد یعنی تو نکاح نہوگا اور اگر کھا کہ خوشین رازن مین گردانید می یعنی تو نے اپنی آپ کو میری بی بی بنایا اور اوسے جواب دیا کہ گردانید می یعنی بنایا تو نکاح ہو جا دیا گا۔ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کھا کہ دختر خویش را بہ سپرم ارزانی داشتی یعنی تو نے اپنی لڑکی میری بیٹی کو دی اور اوسے کھا کہ داشت می یعنی دی تو نکاح نہوگا۔ لکھ عورت نے اپنی شوہر کو اپنی پاس آنہ سے منع کیا مالا کہ شوہر اوسکو ساتھ ہی رہتا ہوا فرامی مین داخل ہو عورت کی لہو نان نفقہ شوہر پر واجب نہوگا اور اگر شوہر غصب کے مکان مین رہتا ہوا اور اسوقت عورت اوسکو پاس آنے سے منع کرے تو نا فرمان نہوگی اوسکا نان و نفقہ شوہر پر واجب نہوگا۔ عورت کا شوہر سے

جو یہ کہنا کہ میں تیری فوج کیساتھ نہیں رہتی اور مکان علیحدہ چاہتی ہوں عورت کو نکاح ہو۔
 ایک عورت نے اپنی شوہر سے کہا کہ طلاق دے یعنی طلاق دیدی اور اسی وجہ میں کھانہ داد دیکھ
 کر جو گھر پہنچی ہوئی اور کی ہوئی سمجھ لے تو طلاق واقع نہو گی لیکن اگر شوہر طلاق کی نیت کر گیا تو
 نہو جاوے گی اور اگر شوہر کہے کہ دی ہو اور کی ہو تو طلاق پڑ جاوے گی خواہ نیت کر ہی جائے کہ
 اور اگر کہے کہ دی ہو لیجان یا کی ہوئی فرم کر تو نہ پڑے گی گو نیت طلاق کی کرے۔ اگر
 بی بی کے تذکرہ کی وقت شوہر کہے کہ وہ مجھ قیامت تک یا عمر بہر نہیں چاہتی تو طلاق بدون
 نیت کے نہ پڑے گی۔ شوہر نے اگر اپنی بی بی سے کہا کہ حیلہ زمان کن یعنی تو عورت تو نکاح حیلہ کر تو
 یہ تین ملاقوں کا اقرار ہوا اور اگر یہ کہا کہ حیلہ غوین کن یعنی اپنا حیلہ کر تو اون کا اقرار
 نہو گا۔ عورت نے اپنی شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ کو مہر بخشا ہے تو اٹھائے اور شوہر
 اسی مجلس میں اس کو طلاق دیدی تو اس کا مہر ساقط ہو جاوے گا ورنہ ساقط نہو گا کیونکہ مہر
 کو طلاق جو نکاح تھا جب طلاق نہوئی تو مہر بھی ساقط نہوے۔ اگر آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ
 اسی میرے مالک یا لونڈی سے کہا کہ میں تیرا غلام ہوں تو وہ ان الفاظ سے آزاد نہوے گی۔
 اگر کسی نے کہا کہ مجھے قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا تو اسے تعالیٰ کی قسم کا اقرار ہوا اور اگر
 یوں کہا کہ مجھے طلاق کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا تو یہ طلاق کی قسم کا اقرار ہوا اس
 شخص کو وہ کام نہ کرنا چاہیے اگر کر گیا تو اس کی بی بی کو طلاق پڑ جاوے گی اور اگر شوہر کہے
 کہ میں نے یہ جوت کہا تھا تو اس کا قول نہا نہیں ہے طلاق پڑ جاوے گی۔ اور اگر کہے کہ مجھے
 گھر کی قسم ہے کہ یہ کام نہ کروں گا تو یہ طلاق کی قسم کا ہو گا۔ اگر مشتری نے بائع
 سے کہا کہ قیمت ہٹا دو اور بائع نے کہا دیتا ہوں تو بیع فسخ ہو گئی۔ جس زمین کی
 بابت جگہ اہل اہل کو قبضہ والے تفسیر سے مکان نہا نہیں جب تک کہ مدعی اس بابت کے گواہ
 گندہ اسے کہ یہ زمین میری ملک ہو۔ جو زمین قاضی کی حکومت کے ماتحت نہیں ہاؤس کو بیع
 میں قاضی کو حکم کرنا چاہیے۔ جب مدعی جو بیع اور گواہ ٹیک ٹیک ہوں اور قاضی گواہ

سسکر کہ حکم اس مقدمہ میں کر دی چہ کئے میں نے اپنی حکم سے رجوع کیا یا جھگڑے سے فیصلہ کے
 خلاف ثابت ہوا یا میں گواہوں کے درمیان آگیا یا میں نے اپنا حکم باطل کر دیا یا اور ایسا ہی حکم
 کے تو معتبر نہ ہوگا اور وہی پہلا حکم جو دی چکا ہو جاری رہے گا۔ اگر زید نے کچھ لوگوں کو چھاپا دیا
 اور پھر مرد و عورت علیحدہ کسی چیز کا سوال کیا اور عمر نے اس کا اقرار کر دیا تو اگرچہ وہ لوگ مرد
 کو دیکھتے ہوں اور اس کی گفتگو سنتے ہوں اور عمر واد کو نہ دیکھتا ہو تو اون لوگوں کی گواہی
 عمر کے اقرار پر درست ہوگی اور اگر عمر وکی کلام تو ادھونوں نے سنی مگر اس کو دیکھنا نہیں
 تو اس کی اقرار کی گواہی درست نہ ہوگی۔ بالغ نے ایک زمین فروخت کی اور اس کا کوئی رشتہ دار
 موجود نہ ہو اور بیع کی اس کو خبر نہ ہو پھر اسکے بعد اگر وہ رشتہ دار اس زمین کا دعویٰ کرے گا
 کہ میری ہی تو مناجا دیگا۔ ایک عورت نے اپنا مشورہ کو بخشا اور مرگئی پھر اس کے
 وارثوں نے مشورہ سے مہر کا مطالبہ کیا اور کہا کہ عورت نے مہر اپنے مرنے
 موت میں بخشا تھا یعنی وصیت کے حکم میں ہی تھا ہی بخشا گیا ہو اور غاوند نے کہا کہ حالت
 صحت میں بخشا تھا تو مشورہ کا قول معتبر ہوگا۔ زید نے عمر کے قرض یا کسی اور چیز کا اپنا ذمہ
 اقرار کیا پھر کہا کہ میں نے تو جو مانا اقرار کیا تھا تو عمر و عورت بھی قسم لیا دیگی کہ زید اقرار میں
 جو مانا تھا اور میں اپنے دعویٰ میں باطل پر نہیں ہوں۔ اقرار کرنا بلکہ کا سبب نہیں ہوتا ہی
 یعنی اگر کسی کو کچھ مال کا اقرار کرادیا کہ واقعہ میں اپنا ذمہ پر نہیں تو جس کے لئے اقرار کیا
 ہوگا اس کو اس مال کا لینا درست نہ ہوگا اس معاملہ میں جو اس کی اور خدا تعالیٰ کو دیکھنا
 ہی مان اگر اقرار کرنا اپنی خوشی سے دیدی تو لے لے کہ یہ از سر نو مالک کرنا ہے
 ۔ اگر ایک شخص نے دوسری کو کہا کہ میں نے اس چیز کے بیچے کا تم کو وکیل کیا اور دوسرا
 شخص چپ ہو رہا تھا اقرار کیا نہ انکار کیا تو وکیل ہو جا دیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بی بی کو
 ادیسکے طلاق دینی کا وکیل کیا تو پھر مشورہ کو اس عورت کے معزول کرنا یا اختیار نہیں
 ۔ زید نے عمر سے یہ کہا کہ میں تم کو اس کام کا وکیل کیا اس مشورہ پر کہ جب میں تم کو دیکھتا

سے معزول کر دیں تب تو میرا وکیل ہے پس اس صورت میں اگر زید عمر کو معزول کرنا چاہے تو معزول
 کر نیکی الفاظ میں کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا ہے اور معزول کیا دوسری دفعہ معزول
 کر نیکی لہجہ اسلوبیہ کہ جو وکالت معزول کرنے پر مشروط کی تھی وہ بھی بھرت ہو جاوے۔
 امداد اگر دیں کھانا تھا کہ مٹی دفعہ میں تجھے معزول کر دیں اتنی ہی بار تو میرا وکیل ہو تو اس کو
 معزول کر نیکیوں کہ میں نے جو وکالت مشروط کی تھی اس سے رجوع کیا اور جو وکالت
 اب ہے اس سے معزول کیا۔ جس صورت میں کہ صلح دین سے دین کے عومن ہو تو اس صورت
 میں صلح کے جائز ہونے کے لئے جس دین پر صلح ہوئی ہو اس کا قبضہ کرنا شرط ہے اسی مجلس میں
 ورنہ صلح درست نہوگی اور اگر صلح ایک اسباب سے دوسرے اسباب میں کے عومن کی یا دین سے سبب
 میں کے عومن کی تو ان صورتوں میں اسی مجلس میں قبضہ کرنا شرط نہیں دین سے دین کے بدلے صلح
 کر نیکی صورت بھی ہے کہ مثلاً زید کے ہزار روپیہ عمر پر آتے ہیں اور عمر دے کر انکار کر دیا
 پھر محبت کے بعد حق اشرافیوں پر دس روز کو دہر دو نو مسلم کر لی تو دس اشرافیان زید
 لنگر اسی مجلس میں لے لیگا تو صلح درست ہوگی ورنہ نہوگی۔ ایک شخص نے ایک بچہ کے مکان
 پر دعوئی کیا اس کو باپ نے اس بچہ کا کیتھ مال مدعی کو دی کر صلح کر لی تو اگر مدعی کے
 پاس اس کو دعوئی کے گواہ تھے اور مال جواب نے دیا وہ بھی گھر کی قیمت کے برابر یا کیتھ
 زائد جو کہ اتنی کی لوگ پروانہ کرتے ہوں تب تو صلح درست ہوگی اور اگر مدعی کے پاس
 گواہ نہ ہوں گے یا گواہ ہوں مگر عادل نہ ہوں تو صلح ناجائز ہوگی۔ مدعی نے اول بیان کیا
 کہ میری پاس گواہ نہیں ہیں اگر وہ پیش کیے یا گواہ نے اول کہا کہ میری گواہی نہیں ہے پھر گواہی
 دیدی تو صلح گواہی قبول ہوگی اگر بادشاہ نے امام کو حکومت دی ہو تو امام اختیار ہے
 کہ شارع عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین کا دیڈالے بشرطیکہ راستہ چلنے والوں کو
 ضرر نہ ہو۔ جس شخص پر بادشاہ نے دیڈ ڈالا ہو اور صلح کھما ہو کہ اپنا مال بیکرا ادا کرنا اور
 وہ شخص اپنا مال بیکرا دانا ادا کرے تو اس کی صلح درست ہوگی اور اگر بادشاہ نے کھما

کہ اپنا مال بیکر ڈنڈا اور اس صورت میں فروخت کرے تو یہ بیع درست نہوگی اسلئے کہ زبردستی
 سے ہوئی اسکی رضا پسین ہوئی اور اگر اس صورت میں بھی قیمت کو بائع اپنی رغبت سے قبض
 کرے تو درست ہوگی کیونکہ نارضا مندی اور زبردستی نہ رہی۔ اگر اپنی بی بی کو نارسی ڈرایا
 تاکہ وہ مہر بخشد ہی اور شوہر اسکی مارنے پر قادر بھی ہو تو اس صورت میں اگر بخشیدگی تو یہ مہر
 درست نہوگا کہ زبردستی سے ہوا اور اگر شوہر مارنے پر قادر نہو اور وہ عورت مہر بخشد ہی تو درست
 ہی اسلئے کہ زبردستی ثابت نہوئی اور اگر عورت پر قطع کرے کہ زبردستی کرین تو طلاق ہووگی
 اور قطع کے عمن کا مال ساقط نہوگا۔ ایک عورت کے ذمہ زید کا کچھ قرین ہی واسی اپنی
 سرین وہ قرضہ شوہر پر تیار دیا پر شوہر کو مہر بخشد یا تو یہ مہر درست نہوگا۔ زید نے اپنی
 ملک میں کنواں یا باغ خانہ کا کشتا بنایا اس سے اسکی ہمسایہ کی دیوار کو ترسی پہنچی اور ہمسایہ
 نے اسکی ہٹائی جانکی درخواست کی تو زید پر اسکی ہٹالینے کے لئے جبر کیا جاوے گا اور اگر ہٹا
 کی دیوار گر پڑیگی تو زید پر اسکا تاوان نہوگا۔ شوہر نے اپنی بی بی کے اعلاہ میں اپنا مال
 سے اسکی اجازت لیکر عمارت بنائی تو یہ عمارت اسکی بی بی کی ہوگی اور جو کچھ اس میں بیع
 پڑا ہوگا وہ عورت کے ذمہ قرین ہوگا اور اگر عمارت اپنی لئے بدن اجازت کے بنائی تو
 عمارت شوہر کی ہوگی اور اگر بی بی کے لئے مکان بدون اسکی اجازت کی نایا تو مکان بی بی
 کا ہوگا اور وہ بیع جو عمارت میں لگا وہ سلوک کے طور پر ہوگا یعنی عورت کے ذمہ پر قرین نہوگا
 ۔ اگر کسی قرض خواہ نے قرضدار کو پکڑ پایا اور کسی شخص نے اسکی ہاتھ سے قرضدار کو چھین کر
 چوڑ دیا تو یہ چوڑ بیلا قرین کا ذمہ دار نہوگا۔ کسی شخص کے پاس دوسری آدمی کا مال رکھ
 اور بادشاہ نے اس سے کہا کہ یہ مال مجھ دیدی ورنہ تیرا ساتھ کاٹ ڈالو لگایا پچاس کڑی
 مارو لگا اور وہ شخص مال بادشاہ کے حوالہ کر دی تو اس مال کا تاوان ملک کی لئے اسکو
 نہ دینا آوے گا۔ شکاری نے بسم اللہ ککر برہی لگا دی کہ گور خرا کشاکش کی اور دوسرے دن
 اگر گور خرا کو زخمی اور مراد لکھا تو اسکا گناہ درست نہیں۔ حلال جانور کی یہ چیزیں کھانی

مردہ بین اقل شرکاء دوم کچھ مری سوئم غد و دھچکارم بکنا چہم پتاششم خون جاری ہشت
 آتہ ناسل ہشتشم ہیشہ کی ہڈی کا گودا و اسخ ہو کہ خون روان مطلق حرام ہو اور باقی سات چیزیں
 مکروہ ہیں۔ غائب شخص اور لڑکے کے مال کا اور بڑی یا بی مال کا قاضی کو قرض دینا کا اختیار
 ہو جبکہ پانچویں قرض کے طور پر دیدی۔ جس لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہو کہ اگر کوئی دیکھ تو شک
 ہو جائے اور اسکو ذکر کی کمال مشکل سے کھٹی معلوم ہو تو اسکی غنہ مکرئی چاہی سیراج
 اگر کوئی بڑا شخص سلمان ہو اور تجربہ کار لوگ کہیں کہ اسین طاقت غنہ کی نہیں تو اسکی
 غنہ بھی کریں۔ غنہ کے لئے مستحب وقت ساتواں سال ہو۔ گھوڑ دوڑ کرنی اور اونٹوں کو
 اسپین دوڑانا یا پیادہ دوڑنا کہ کون آگے نکلتا ہو یا تیر چلانا کہ کسکا نشانہ پر لگتا ہو سب سے
 اجرو و نظریہ شرط بدنی حرام ہو یعنی اگر زید اور عمر و گھوڑ دوڑ کریں اور بھیہ بین کہ زید کا
 گھوڑا آگے نکلی تو عمر و سوڑیو دی اور عمر و کا نکلی تو زید سودی تو بھیہ حرام ہو اور اگر شرط
 ایک ہی طرف سے ہو مثلاً زید کا گھوڑا نکلیا دیکھا تو عمر و سو سوئیو یا دیکھا تو بھیہ حرام نہیں۔ پیغمبروں
 اور فرشتوں کے سوا دوسرے شخص پر درود و سلام بھیجا نہا ہو لیکن اونکی ساتھ میں مضائقہ
 نہیں مثلاً یون کہنا چاہی کہ اللہم قبل و سلم علی فلان یعنی الہی درود اور سلام بھیج فلان
 پر بلکہ یون کہی تو درست ہو کہ اللہم قبل و سلم علی محمد و علی فلان یعنی الہی درود و سلام
 بھیج اپنی حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور فلان شخص پر۔ کافروں کے توبہ کے نام سے
 مثلاً نور دزد اور مہرگان کہ شروع ماہ بیساکہ ادا کا تاک کا نام ہو سیکو کچھ دینا جائز نہیں۔
 گوشہ دار ٹوپی کے پٹن میں مضائقہ نہیں۔ سیاہ کپڑی کا پہننا اور عمامہ کا شملہ دو فومڑیوں
 کے درمیان میں آدھی کمر تک رکھنا مستحب ہے۔ بوٹہ جو آدمی جاہل سے جو ان آدمی عالم کا
 بڑا کر دینا جائز ہو۔ حافظ قرآن کو مناصب ہو کہ پل میں ایک ختم کر لیا کر یعنی پڑھنی میں ملدی ہو
 کتاب الفرائض اس میں میت کے وارثوں کے حصے جانو کا بیان ہے۔ مردہ کے مال
 سے اول وہ قرض ادا کرنا چاہی جو اس مال سے متعلق ہو مثلاً اگر مال کچھ روپیوں کے حق میں

کتاب الفرائض اس میں میت کے وارثوں کے حصے جانو کا بیان

گروہ اور اوسکا ترکہ اور کچھ منو تو اول ذین کار و پیہ اوس مال سے ادا ہو گا بعد اس کے وہ قریب
 ہو جو کتاب والا کتا ہے۔ ترکہ میت سے اوسکی کفن و دفن کا سرانجام پہلے کیا جاوے گا پھر جو کچھ بچے
 اوس سے اوسکا قرص ادا کیا جاوے گا پھر باقی من سے اوسکی وصیت پوری کی جاوے گی پھر جو بچی
 اوسکو وارثوں میں تقسیم کرنا چاہو اور وارث تین طرح کے ہیں قرص والے اور حصصی اور
 دوسری الارحام قرص والوں کا بیان قرص والے وہ وارث ہیں جنکا حصہ کلام مجید
 میں یا شریعت میں ٹھہر چکا ہے اور وہ بارہ آدمی ہیں اول میت کا باپ ہے اوسکو میت کے
 پسر خواہ پوتے یا پڑپوتے یعنی اولاد مذکر کے ساتھ میں چٹھا حصہ ملتا ہے اور اگر میت کی
 بیٹی یا پوتی یا پڑپوتی یعنی مونث اولاد ہو تو چٹھا حصہ بھی ملیگا اور جو قرص والوں سے
 کچھ بچ رہے وہ بھی ملیگا دوسرا صحیح دادا جسکا ناما اگر میت سے بیان کریں تو اوس نامے
 میں میت کی مائے آدمی مثلاً باپ کا باپ اور باپ کا دادا وغیرہ تو ایسی دادا اور باپ کا حکم
 قرص میں ایک ہے یعنی اگر باپ نہ ہو تو دادا کو اولاد کے ساتھ میں چٹھا حصہ ملیگا جیسا اوپر
 مذکور ہوا لیکن دادا تو نہیں دادا اور باپ میں فرق ہے اول یہ کہ اگر میت کے ماباپ اور شوہر
 یا بی بی بچہ تو ماکو دو نو صورتیں شوہر کے حصہ کے بعد جو باقی بچتا ہے اوسکی تھائی ملتی ہے
 دادا کے ہوتے یہ صورت منو کی مثلاً ایک عورت مری اور اوسنی شوہر اور باپ چھوٹے
 تو اس میں شوہر کو نصف ترکہ پہنچے گا اور ماکو نصف کا تھائی یعنی چٹھا حصہ اور باپ کو باقی ملیگا اور
 اگر اس صورت میں باپ کی جگہ دادا ہو تو نصف ترکہ شوہر کو اور کل ترکہ کی تھائی ماکو اور باقی بچتا
 دادا کو ملیگا یا ایک مرد مراد اوسنی ایک بی بی اور ماباپ چھوٹے اس صورت میں چھوٹائی
 بی بی کو دیکر باقی تھائی ماکو اور پھر جو کچھ بچے باپ کو ملیگا اور اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو ماکو
 کل ترکہ کی تھائی ملتی ہے دوسرا فرق یہ ہے کہ باپ کے ہوتے ہوئی باپ کی ماکو یعنی دادی کو حصہ
 نہیں ملتا اور دادا کے ہوتے ہوئی دادی محروم نہیں ہوتی اور با تو نہیں باپ دادا کیساں
 میں چنانچہ بھائی بہنوں کو دادا کے ہوتے ہوئی کچھ نہیں ملتا جیسی باپ کے ہوتے ہوئی کچھ

وہ حصہ
 بچے

بنین ملایم سے اہل فرس میت کی ماہر اور سکو میت کی اولاد خواہ اولاد کی اولاد کے ساتھ
 کتنی ہی بیچ کی ہو اور مذکر ہو یا مؤنث اور نیز میت کے دو یا زیادہ بھائی یا بہن کے ساتھ خواہ
 حقیقی ہوں خواہ غلطی خواہ انجانی ترکہ کا چٹا حصہ ملتا ہو اور میت کے باپ اور غاوند یا بی بی
 کے ساتھ تھائی اور مال کا لیکھا جو غاوند یا بی بی کو دیکر بچو چنانچہ اسکی مثالیں ابھی اور گنت ہیں
 جو کتنی اہل فرس میت کی جہدہ میمہ ہو چکا تا میت سے بیان کر نہیں جہدہ فاسد یعنی نانا میت کا
 نہ آوے تو وہ داد ہی اور نانی اور پردادی اور نانی کی ماد غیرہ جوگی نانا کی مایا داد ہی جوگی
 اور جہدہ کو ایک ہو یا بہت ہوں چٹا حصہ لیکھا اور جس جہدہ کے میت سے دو ملتے ہوں اور جس
 صرف ایک نام ہو وہ دو نو برابر ہوں گی دو ملتے اس طرح ہو سکتی ہیں مثلاً دادا کی ما بھی ہی
 ہو اور نانی کی ما بھی وہی ہو مثلاً ہندہ کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہو اور پرداد و دو نو
 کا آپس میں نکاح ہو گیا تو انکی اولاد کا رشتہ ہندہ سے دو قرابت کا ہو گا اور جس جہدہ کا نانا
 میت سے دور ہو وہ قریب کے ملتے والی سو محروم ہو جائیگی اور سب جہدات خواہ دور کی
 ہوں خواہ نزدیک کی مائے ہوتی ہوئی محروم رہتی ہیں یا نچوان اہل فرس میت کا شوہر سے
 اور سکو بی بی کے ترکہ کا نصف ملتا ہو اور میت کی اولاد کے ہوتی ہوئی ترکہ کا چارم ملتا ہو
 خواہ اولاد کتنی ہی بیچ کی ہو چھٹی اہل فرس میت کی بی بی ہو اور سکو شوہر کے مال میں سو چارم
 ملتا ہو اگر شوہر کے اولاد نہ ہو اور اولاد کے ساتھ میں خواہ کتنی ہی بیچ کی ہو بی بی کو آٹھواں
 حصہ ملتا ہے اگر میان دو یا تین ہوں تو او کا حصہ زیادہ ہو گا جو تھائی بے اولاد کے
 اور آٹھواں مع اولاد کے سب آپس میں تقسیم کر لیں ساتویں فرس والی بیٹی ہو اور وہ اگر ایک
 ہو تو ترکہ کا آدھا اور سکو لیکھا اور دو بیٹیاں یا زیادہ ہوں تو ترکہ کی دو تہائیاں یا دینگی
 اور اگر وارث بیٹا اور بیٹی دو نو ہوں تو بیٹوں کے ساتھ ملکر بیٹیاں حصہ ہوتا ہے ہیں
 اور اس صورت میں بیٹی کو پسر کے حصہ سے آدھا ملتا ہو یعنی کوئی حصہ مقرر نہیں رہتا بلکہ ایک
 پسر کا حصہ جتنی ہو اور سکا آدھا بیٹی کو ملتا ہو۔ پوتا مثل میت کے بیٹے کے ہو جبکہ بیٹا خود اور بیٹی

چمکے ہوئے ہوئے پوتے کو کچھ نہیں ملتا اگر بیٹی پوتے کے ساتھ ہو تو جو ذکر قریب تر ہوگا اسکو
 باقی لیکھا یعنی آدھا بیٹی کو دیکر باقی پوتے کو لیکھا اسکو کہ عصبہ ہو اور کنز میں اقرب ذکر اسکو کھا کہ
 دلہ الاہن پوتی کو بھی کہہ سکتے ہیں مگر اسکو باقی نہیں ملتا اسکا حال اگر آدھا بیٹیوں فرض الی
 میت کی پوتی ہے اسکو سنگی بیٹی کے ساتھ چٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی کاہل ہو جائے کچھ پوتی
 بھی گویا بیٹی ہی ہے تو دو تہائی جو بیٹو کا حصہ ہے وہ ان دو نو کو لیکھا اس طرح کہ آدھا بیٹی کو دیکر
 اور چٹا حصہ پوتی کو تاکہ دو نو ملکر دو تہائی ہو جائیں پس پوتی ایک ہو یا زیادہ ایک بیٹی کے
 ساتھ میں چٹا حصہ پاؤ گی اور اگر بیٹیاں ایک سو زیادہ ہوں تو پوتیاں محروم رہیں گی لیکن اگر
 اس صورت میں پوتیوں کے ساتھ میں یا اولاد نہ ہو کوئی لڑکا ہو گا تو وہ اپنی ساتھ والیوں
 اور اوپر والیوں کو سواۓ فرض والی بیٹیوں کے عصبہ کر دیتا ہے اور مرد کو دو نا حصہ عورت
 سے ملتا ہے اور جو اس سے نیچے ہوں انکو کچھ نہیں پہنچتا مثلاً اگر میت کے دو بیٹیاں ایک
 پوتی اور ایک پڑوتا اور ایک پڑوتی اور ایک پوتے کی پوتی ہوں تو بیٹیوں کو دو تہائی ملے گا
 ایک تہائی لڑکے کی جو بھی وہ پڑوتے کی سب سے پڑوتی اور پوتی اور پڑوتے میں مرد کو عورت سے
 دو نا تقسیم ہو جائے گی اور پوتے کی پوتی جو پڑوتے سے نیچے درجہ میں ہے اسکو کچھ نیکھا حاصل
 ہے کہ پوتیوں کی چھ حالتیں ہیں اگر انکی ساتھ بیٹی کوئی نہ ہو تو ایک پوتی کو آدھا اور
 دو کو دو تہائی اور اگر انکی ساتھ ایک بیٹی ہو تو چٹا حصہ لیکھا اور اگر دو بیٹیاں ہوں تو محروم
 ہو گی اور اگر انکی ساتھ لڑکا ہو تو سواۓ فرض والیوں کے برابر اور اوپر والیوں کو عصبہ
 کر دیتا ہے اور مال مرد کو دو ہر حصہ اور عورت کو ایک اور زمین تقسیم ہوتا ہے اور اگر میت کے بیٹا
 ہو تو پوتیوں کو کچھ نہیں پہنچتا یعنی اہل فرض میت کی حقیقی بیٹیاں ہیں انکا حال بیٹیوں کا
 سا ہے جس صورت میں کہ بیٹیاں اور پوتیاں ہوں یعنی بیٹیاں ایک ہو تو آدھا مال پاؤ گی اور دو
 ہوں تو دو تہائی اور بیٹیاں اگر ان کے ساتھ ہو تو مرد کو عورت کی نسبت کر دو نا حصہ لیکھا
 جائیوں کو ساتھ میں عصبہ ہو جاتی ہیں اور اگر بیٹیوں کے ساتھ میں بیٹیاں یا پوتیاں ہو گی

تب بھی بنین عصبہ میں لگی اور فرض والوں کے پتہ مال یا دیگر وصیوں فرض والی ملائی بنین
 میں اور کمال حال پوتیوں کا سہ یعنی جو مال پوتیوں کا بہ نسبت بیٹوں کے متبادلہ حال ملائی بنون
 کا سگی بنون کی نسبت کہ جو کہ اگر سگی بنین بنون تب تو ایک ملائی بنون کو آدھا اور زیادہ کو دو
 حصائی اور ایک سگی بن کے ساتھ میں چٹھا حصہ خواہ ملائی بن ایک ہو خواہ زیادہ اور
 دوسری بنون کے ساتھ میں کچھ بنین ملتا ہوں اگر انکی ساتھ ملائی بنائی اس صورت میں
 ہو تو وہ انکو عصبہ کرتا ہے اور عصبہ کے ساتھ میں انکو مرد کے حصہ سے آدھا ملتا ہے اور بیٹوں
 اور پوتیوں کے ساتھ میں ملائی بنین بھی عصبہ ہو جاتی ہیں اور اس وقت اہل فرض سے
 جو مال بچتا ہے وہ انکو پختا ہے خواہ ایک ہو یا زیادہ گیا پوتیوں اہل فرض میت کی خیا فی
 بن ہے اور با پوتیوں اہل فرض خیا فی بنائی ہے ان دونو کا حصہ حال ہے کہ اگر ایک ہو تو
 چٹھا حصہ پاتا ہے اور زیادہ ہوں تو تنہائی مال کی ملتی ہے اور ان میں عورت مرد کا برابر حصہ ہے
 عصبہ بنین کہ مرد کو عورت سے دو مالے بنائی اور بن خواہ واقعی ہوں یا ملائی یا خیا فی میت
 کے پسر اور پوتے اور پر وئے وغیرہ اولاد نہ کے ہوتی ہوئی خواہ میت کے باپ یا دادا کے
 ہوتی ہوئے کچھ نہ پادین گے اور سگی بیٹی اور پوتی یعنی میت کی اولاد موت صرف خیا فی بن
 بنائی کو محروم کرتی ہے سگی اور ملائی کو نہیں کرتی *

عصبہ بنین

عصبیوں کا بیان عصبہ اوس وارث کو کہتے ہیں کہ اگر اکیلا ہو تو تمام مال بیوی اور اگر
 فرض والوں کے ساتھ ہو تو باقی مال بیوی جو اولیٰ بنی اور عصبہ دو قسم ہے سہ ایک نسب کا
 یعنی باعث میت کی قرابت کی دوسرا عصبہ سبب کا یعنی میت کا آزاد کرنیوالا نسب عصبہ
 دوسری سے میراث میں مقدم ہے اور اسکی ترتیب یوں ہے کہ سب سے زیادہ حقدار بیٹا ہے
 پھر پوتا پھر پوتہ پھر اسکی اولاد نہ کہتے ہی بیٹی کی ہو پھر باپ پھر دادا پھر پردادا کہتے ہی
 پھر کا پھر سہ بنائی پھر ملائی بنائی پھر سگی بنائی کا بیٹا پھر ملائی بنائی کا بیٹا پھر سگی بنائی
 کا بیٹا پھر باپ کے چچا پھر دادا کے چچا پھر سگی بنائی کے چچا پھر ملائی بنائی کے چچا پھر سگی بنائی کے چچا

ہوں گے ان عصبانیت سببی کے بعد عصبہ سبب یعنی آزاد کرنیوالا میت کا اوسکو مال کا حصہ اہی
 اور اگر وہ نہ ہو تو اوسکی عصبوں کو اسی ترتیب سے پہنچایا یعنی اول اوسکی اولاد پر پھر باپ یا
 دادا پھر بھائی وغیرہ کو جیسا اوپر بیان ہوا جو عورتیں ایسی ہیں کہ حصہ اوسکا آدھا مرد و عورتی
 جیو یعنی بیٹیاں اور پوتیاں اور سگی اور غلاتی بہنیں وہ اپنی بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ بانی
 ہیں انکی سوا اور عورتیں اپنی بھائیوں کے ساتھ میں عصبہ نہیں ہوتیں اور جب انکی ساتھ
 انکی بھائی ہوتے ہیں تو مال انہیں اس طرح تقسیم ہوتا ہے کہ مرد و عورت سوا دنا پاد و مختلف اخیا
 بنوں کے جبکا حصہ آدھا اور دو تہائی نہیں تو اوچین مال کی تقسیم مرد و عورت میں برابر ہوتی جس
 شخص کا نام میت کسی کے ذریعہ سے ہوتا ہے وہ اوس ذریعہ کے ہوتی ہوئی مال نہیں پاتا
 مثلاً پوتا یا دادا کے انکار شدہ میت سے ذریعہ بیٹا یا باپ کے ہی تو ہے کہ ہوتے پوتا اور باپ کے
 ہوتے دادا حصہ پاد گیا مگر اخیا فی بن بھائی اس قاعدہ سے خارج ہیں انکار شدہ میت سے ذریعہ
 ماکے ہی اور ماکے ہوتے ہوئے وہ محروم نہیں ہوتے۔ جو شخص محبوب ہو یعنی کسی رشتہ دار قریب
 کے جہت سے ترکہ سے محروم ہو وہ دوسری کو محبوب کر سکتا ہے مثلاً اگر میت کا باپ اور ما اور دو
 بھائی یا دو بہن ہوں تو باوجودیکہ باپ کے ہونے سے بھائی بہنوں کو کچھ نہ لینگا مگر وہ ماکے حصہ کو
 تہائی سے چھٹا کر دینگے اگر حصہ ہوتے تو ماکو تہائی ملتا ان کے سبب ماکو حصہ میں نقصان ہو گیا
 گو وہ خود محروم ہیں۔ جو شخص غلام ہو نیکی جہت سے یا میت کو اپنا حصہ سے قتل کر نیکی باعث ہو
 یا روین کے اختلاف کی جہت سے یا دار کے جدا ہونے کی جہت سے محروم ہو وہ دوسری کو محروم نہیں
 کر سکتا مثلاً میت کا بیٹا اگر دوسری کا غلام ہو یا میت کا قاتل ہو یا کافر ہو یا دار المحرمین میں ہو
 تو میت کے اور وارثوں مثلاً بھائی بہن وغیرہ کو محروم نہ کرے گا۔ ایک کافر دوسری کافر کا وارث
 ہوتا ہے صریح ایک مسلمان دوسری کا وارث ہوتا ہے خواہ نسب کی جہت سے مثلاً باپ بیٹا بہن بھائی نیکی
 جہت سے یا سب کے علاوہ مثلاً شوہر ام دینی بی بی ہونے سے یا آزاد کرنیوالا دار کر نیو وارث اور دو بہن
 سے بھی وارث ہوتا ہے مثلاً شوہر یا بی بی کا آزاد کرنیوالا بھی ہوتا ہے ہر نیکی جہت سے دار

ازاد کر نیکی سب سے دو نو سو وارث ہو گا۔ اگر کافر کی دو قرابتوں میں سے ایک محبوب ہو اور ایک
 صاحب تو وہ صاحب کی قرابت سے میراث پا دیگا نہ محبوب کی مثلاً کسی کافر نے اپنی لڑکی سے نکاح کیا
 اور اس سے لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اس کافر سے دو قرابت رکھتا ہے اور سکا بیٹا بھی ہے اور نو سوا
 بھی مگر نو سے نو نیکی قرابت محبوب ہے اور بیٹے کی قرابت صاحب تو اس کافر کی میراث بیٹے ہو نیکی
 سے پا دیگا نہ نو سے نو نیکی سب سے۔ کافر اگر اپنی خرم سے نکاح کر لے مثلاً ماسی یا بیٹی سے تو شوہر
 ہو نیکی میراث اس کو نہ ملے گی۔ حرام کی اولاد اور وہ بیچ جسکی جنت سے شوہر دینی بی بی میں لعان ہو اور
 وہ ماسی کی نفسی میراث ہو نیکی یعنی اس کے ترکہ میں سے ان کو حصہ ملیگا باپ کے ترکہ میں سے نہ ملیگا کیونکہ
 باپ سے ان کا رشتہ علحدہ ہو گیا ہے۔ محل کے واسطے ایک بیٹے کا حصہ علحدہ کر لیا جاوے گا یعنی اگر میت
 کی جو روح مالہ ہے اور وارث خواتین تقسیم ترکہ ہوں تو محل کے لئے ایک پسر کا حصہ رکھ جو بیٹے کی باقی
 مال بانٹ دینگے پھر وہ بچہ آدمی سے زیادہ مائے کے پیٹ سے پیدا ہوگا اگر جاوے گا تو وارث ہو گا
 اور اگر توڑا ہی سا نکھر رہا ہو گا تو وارث نہ ہو گا۔ چند شخص اگر محل جاوے یا ڈوب کر مر جاوے
 تو وہ ایک دوسرے کے وارث نہ ہوں گی ان اگر بھی معلوم ہو جاوے کہ فلا نا پہلی مراد فلا نا چھو
 تو انہیں درانت حرامی ہو گی؟

مومن کی اولاد باپ کا
 ترکہ میں باقی

ذو می الارحام کا بیان

ذو می الارحام کا بیان ذورحم اس رشتہ دار کو کہتی ہیں جس کا حصہ شریعت میں مقرر نہ
 اور نہ وہ عصبہ ہو۔ ذورحم کسی فرزند والی اور عصبہ کو ساتھ میں وارث نہیں ہوتا بجز شوہر یا
 بی بی کے ساتھ کے اس لئے کہ ان پر مال رد نہیں ہوتا یعنی اگر شوہر یا بی بی کے ساتھ میں
 ذورحم ہو گا تو باوجودیکہ عصبہ وہ تو صاحب فرزند ہیں مگر انکی ساتھ میں وہ وارث ہوتا ہے
 اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شوہر یا بی بی کو بچا مال دوبارہ نہیں دیتے بخلات اور فرزند والوں
 کے کہ اگر انکی مقنون سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ پھر انہیں کو حصہ رسد دیا جاتا ہے پس جب شوہر
 یا بی بی کو دیکر کچھ بچو اور وہ ان کو ہٹا یا نہیں جاتا تو اس کا وارث بجز ذورحم کے اور
 کون رہا اسلئے انکی ساتھ میں وارث ہوتا ہے ذو می الارحام کی ترتیب مثل عصبات کی

ترتیب ہے یعنی اول میت کی فروغ یعنی بیٹوں پوتوں کی اولاد کو جو بھی ہوں پھر اصل یعنی
 فاسد اور عہدات فاسدہ کنسی ہی اوپر کے ہوں پھر اسکی مایاب کے فروغ یعنی بیٹی یا علاقائی یا
 اخیانی بن بھائیوں کی اولاد پھر اسکی جد اور جدہ کی فروغ یعنی اہمون خالہ پو بھی تائے
 چچا کی رکیان پھر باپ کے ہامون خالہ وغیرہ۔ ذومی الارحام میں درجہ کی قرب سے ترجیح
 ہوتی ہے یعنی قریب کے رشتہ دار کے ہوتے ہوئے دور والی کو ملیگا پھر سہات کو دیکھتے ہیں کہ اسکی
 اصل وارث ہے یا نہیں اگر وارث ہو تو اسکو مقدم کرتے ہیں اور میری اصل وارث بنو مثلاً بہن
 کی بیٹی ہمیشہ زادہ کی کا بیٹا اگر وارث رہیں تو مال برادر زادہ کی دختر کو ملیگا اسکو کہ اسکی
 اصل یعنی برادر زادہ عصبہ ہے اور ہمیشہ زادہ کی کے پسر کو نہ بیٹا اسکو کہ اسکی اصل یعنی ہمیشہ زادہ
 وارث نہیں ذورحم ہے۔ حیو قلم ذومی الارحام کی قرابت میت سے مختلف ہو تو جسکی قرابت
 باپ کی طرف سے ہوگی اسکو دونا ملیگا اور جسکی مائی کی طرف سے ہوگی اسکو ایک حصہ ملیگا مثلاً
 اگر میت اپنی باپ کا نانا اور ماکلا اور چوڑی تو اول کو دوتا ہی اور دوم کو ایک بیٹگی ذومی الارحام
 کی اسلین اگر ایک سی ہوں تو ترکہ کو اونکی گنتی پر تقسیم کریں گے مثلاً ایک بن کی اولاد یا دو
 بہنوں کی اولاد ہو تو سب بھائیوں بھائیوں کو شمار کر کے ترکہ برابر تقسیم کر دیں مرد و عورت
 کی تفریق حصہ میں نہ کریں اور اگر اونکی اصول متفق نہ ہوں یعنی بہنوں کی اصل مرد ہو اور بعض
 کی عورت تو شمار شخصوں کا اور وقت بھی اونہیں سے ہوگا مگر جس درجہ میں پہلی اختلاف ہو اس
 مرد و عورت کا فرق اونہیں کر لیا جائیگا مثلاً میت کے ایک نواسی کی بیٹی اور ایک نواسی کی
 بیٹی جو تو اول کو ایک تائی دیں اور دوسرے کو دو تھائی اسکو کہ اول جہان اختلاف ہو اس
 دامن ایک جانوا سی ہو اور دوسری جانوا سا اسکو تائی عورت کے اعتبار سے ہوئی
 اور دو تائی مرد کے اعتبار سے اور شمار پہلوں کی موجب ہوتی ہے یعنی مثلاً اگر پہلی صورت میں
 چار بیٹیاں ہوں اور دوسرے میں تین ہوں تو پہلی صورت والیوں کو ہی ایک تھائی چار حصہ
 مساوی میں تقسیم کر دیا جائیگا اور دوسری صورت والیوں کو دو تھائی تین جبکہ تقسیم برابر کر دیا جائیگا

یعنی جو کلام مجید میں مقرر ہیں وہ چہ بین میں ایک قسم کی یعنی آٹا چوستانی اٹوان اور تین دوسری قسم کے
یعنی دوستانی ستائی اور چاروں کی مخرج یعنی ایسی عدد کہ اولیٰ چہ یعنی محض ایک سکن سات میں
کے لکھ دو کا عدد ہو پس جبکو نصف مال ہو چتا ہو چاہی کہ مال کے دو سهام مقرر کر لیں اور
چوستانی کے لکھ چار کا عدد ہو اور اٹوان حصہ کے لکھ آٹھ کا عدد ہو اور دوستانی اور ستائی
کے لکھ تین کا عدد ہو اور چہ حصہ کے لکھ چہ کا اور ان دونوں حصوں میں بھلا عدد اپنی
پہلے حصہ کا بھی مخرج ہو سکتا ہے مثلاً چار کا عدد آدھ کا بھی مخرج ہے اور آٹھ کا عدد چوستانی
اور آدھ کا مخرج ہے اور چہ ستائی کا مخرج ہے اور ایک دو کے لکھ سے بارہ اور چو تیس مخرج ہو
ہیں یعنی ایک قسم کا حصہ جب دو سے لیکھا خواہ سب حصوں سے ملے خواہ ایک سے تو انکی صورت
تین میں آدھ کے آدھ دوسری قسم سے لکھ اس صورت میں چہ مخرج ہو گا دوسری چہ کہ چوستانی
دوسری قسم سے لکھ اس صورت میں بارہ مخرج ہوتا ہے تیس سے کہ اٹوان حصہ دوسری قسم سے
ملے اس میں چہ مخرج ہوتا ہے۔ اور مخرج زیادہ ہو جاتے ہیں حصوں کے مخرج کو کمی کے
باعث یعنی جس صورت میں کہ عدد حصوں کے مخرج کا کم ہو اور سهام او سکے لکھ زیادہ ہو جائیں
تو کچھ مخرج میں زیادہ کر دیا جاتا ہے تاکہ سب حصہ والوں کو انکی سهام پہنچ جائیں اور
اس بڑا لکھ عول کہتے ہیں اور کچھ بات تین مخرج جو تین ہوتی ہے جو دو حصوں کے لکھ سے پیدا
ہوتے ہیں پس چہ کا عدد دس تک عول ہو جاتا ہے طاق اور خفیت دونوں کا ایک میت کا
خاوند اور دو بہنیں سگی بہنیں تو بیان خاوند کا نصف اور بہنوں کا دو تہ حصہ ہے
دونوں کو مل سکتی ہیں لیکن چہ کا آدھ تین ہے اور دوستانی چار مجموعہ سهاموں کا سات ہو تو
چہ کو عول کر کے سات کر دیں جو طاق ہے اور ترکہ کے سهام سات کر کے تقسیم کر دیں جو
اور اگر مثال مذکور میں میت کی مابھی ہو تو چہ حصہ یعنی ایک او سکے بھی ملنا چاہی تو سهام
آٹھ ہو یا ویسے اس صورت میں چہ کا عول آٹھ کر دیں یہ عول خفیت ہو اگر ایک بہن انجانی
بھی مثال میں ہو تو ایک سهام او سکے ہو گا اور تعداد سهاموں کی ۹ ہوگی اور چہ عول طاق ہو گا

اور اگر دو ہین اجیانی ہون تو چہ کا عول دینا چاہیو اور بارہ کا عول شترہ تک ہوتا ہو گویا
 ہوتا جو ہفت ہین تو یعنی تیرہ پندرہ شترہ ہین کی میں لکھتے کی بی اور ہین ملائی اور ایک ماوارث
 ہون تو بیان بی بی کا چوتھائی اور ہون کا دو تہائی اور ا کا چہٹا حصہ ہو اور چہ سب بارہ
 میں سے کل سکتی من گرا بارہ کی چوتھائی تین اور دہلٹ آٹھ اور چہٹا حصہ دو ہین اور چہ کل
 تیرہ ہوئے تو بارہ کا عول تیرہ کیا جاو گیا اور اگر ان وار تو ہین ایک اجیانی ہین بھی ہو
 تو چہٹا حصہ بارہ کا یعنی دو سہام او کو بھی لےو چاہئیں تو اب پندرہ سہام ہوگی اور بارہ
 کا عول پندرہ کر لیا جاو گیا اور اگر دو ہین اجیانی ہون تو سہام شترہ ہوگی اور عول بھی
 شترہ اور چہ بیس کا عول صرف ایک ہی ہوتا ہو یعنی ستائیس اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک
 میت کی بی بی اور دو بیٹیاں اور ماوریا وارث ہین بیان سب وارثوں کے حصو چہ بیس سے
 محل سکتی ہین مگر او کی سہام یعنی تین سہام بی بی کے اور سوا سہام بیٹوں کے اور
 چار بار اباپ کے ملکر ستائیس سہام مجھے ہین پس چہ بیس کا عول ستائیس کر لیا جاتا
 ہے اور چہ عول سہاد کی تلاش سواتی ہی نکلی ہین۔ اگر ایک فرقہ کا حصہ او کی حصوں
 یعنی مستحقوں پر پورا نہ تقسیم ہو مثلاً سہام حصہ کے چار ہون اور او کی لینی والے چہ
 تو اگر دو نو ہین تو افاق کی نسبت ہو تو مستحقوں کے شمار کا دفعی لیکر اصل مسئلہ میں جو مخرج
 سب حصوں کا قرار دیا گیا تا ضرب کریں جو جیسو اوپر کی مثال میں ۴ اور ۶ میں توافق ہو یعنی
 دو نو نصف ہو سکتی ہین تو چہ کے دفعی تین کو مخرج اصلی میں ضرب کریں اور اگر دو نو ہین
 توافق نہ ہو بلکہ تباہ ہو تو کل عدد مخرج اصلی میں ضرب کریں اور جو کچھ حاصل ضرب ہوگا
 وہ مسئلہ کا مخرج ہوگا اوس سے سب کو پورا حصہ پہونچے گا۔ اور اگر کسر کئی جگہ ہو یعنی وارث
 کئی فرقہ ہون اور ہر فرقہ پر او کی سہام ٹیک نہ ہین کسر چہ اور وہ فرقو آپس میں تامل
 رکھتے ہون یعنی شمار میں برابر ہون تو ایک فرقہ کی شمار کو اصل مسئلہ میں ضرب کر لینا چاہیو
 اور اگر فرقو آپس میں متاقل ہون تو جنگی شمار سب میں زیادہ ہو او کی عدد اصل مسئلہ میں

اجیانی
 ہین

جست کسی کچھ مال بچ رہی تو وہ مال اہل فردن کو موافق اذکنی حصوں کے دیدیا جائیگا لیکن شوہر یا بی بی کو اس مقدار زائد میں سے کچھ نہ ملیگا اور وارثوں کو مال زائد اسطرح دیتی ہیں کہ جن وارثوں پر زکوٰۃ ہو سکتا ہے اگر وہ ایک جنس کے ہوں تو مسئلہ کو اذکنی شمار کے موافق کر لینگے مثلاً اگر میت کی وارث دو بیٹیاں یا دو بیٹیاں ہوں تو چونکہ اذکنی حصہ دو تہائی تھا اس جہت سے مسئلہ تین سے ہوگا اور تین کی دو تہائی یعنی دو تہائیوں خواہ بہنوں کو ملیں گی اور باقی ایک تہائی زائد ہینگا اسکو بھی اذکنی شمار کی ضرورت ہوگی اسلیئے چونکہ ایک جنس کے حصہ دار تھے اذکنی شمار کے موافق مال کے دو حصے کر کے ایک ایک ہر ایک کو دینگے اس ہٹا دیئے گورہ لکھتے ہیں۔ اگر جن وارثوں پر زکوٰۃ ہو سکتا ہے وہ کئی جنس کے ہوں تو مسئلہ اذکنی سہا موں کی شمار سے ہوگا یعنی اصل مسئلہ میں سے حصہ رسہام اذکنی پونچھ ہوں اذکنی جمع کر کے جو حاصل جمع ہو وہی مسئلہ قرار دیا جائیگا مثلاً اگر دس دس جمع ہوں جیسو میت کی جدہ اور خیا فی بہن رہی تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا اور اوسین سے ایک ایک سہام دونوں وارثوں کو ملیگا اور دونوں کا مجموعہ دو میں تو مسئلہ دوسو کیا جائیگا اور اگر تہائی اور دس جمع ہوں تو مسئلہ تین سے ہوگا جیسو اور دو یا زیادہ خیا فی بہن جمع ہوں کہ جدہ کو چٹا حصہ دو یا زائد خیا فی بہنوں کو تہائی ملتا ہے اور دونوں کے سہام اگر چہ سے نکالیں تو تین ہوتے ہیں اسلیئے مسئلہ تین سے ہوگا اور اگر نصف اور دس جمع ہوں تو مسئلہ چار سے ہوگا مثلاً جدہ اور سگی بہن وارث ہوں تو جدہ کو چٹا حصہ اور بہن کو نصف ہی اور چہ میں سے دو کو سہام ملکر چار ہیں تو چار سے مسئلہ کر کے ایک جدہ کو اور تین بہن کو دینگے اور اگر دو تہائی اور چٹا حصہ جمع ہوں یا نصف اور دو چھ حصے ہوں یا نصف اور ایک تہائی ہو تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے ہوگا اول کی مثال دو سگی بہنیں اور ایک جدہ ہی کہ چہ میں سے چار بہنوں کے اور ایک جدہ کا اور دو نو ملکر پانچ ہوئی اور دوم کی مثال جیسو ما اور بیٹی اور پوتی کہ چٹا ما کا اور آدھا بیٹی کا اور چٹا پوتی کا اور چہ میں سے سب سہام نکالیں تو سب ملکر پانچ ہوتے ہیں اور تیسری کی مثال

جیسے سگی بھن اور اناک بن کا نصف اور اناک ایک تنائی ہو اور چھ من سو دو سو سمانوں کا مجموعہ
پانچ۔ اور اگر وارث ایک جنس کے ہوں اور انکی ساتھ شوہر بی بی میں سے بھی کوئی ہو جس کو
مال و زمین کر سکتی تو اس میں تین شوہر بی بی کے حصہ کا کمتر مخرج نکال کر اس کا حصہ تین
سو دینا چاہیو اور باقی کو ایک جنس کے وارثوں پر تقسیم کر دینا چاہیو اگر تقسیم ہو سکتی ہو یہی
سبب کا شوہر اربعہ میں بیٹیاں ہوں مسئلہ بارہ سو تو ہاں اگر سہام دو نو کے تیار ہوں پہلی
ضرورت رد کی ہوئی تو شوہر کا حصہ چوتھائی تھا اور اس کا کمتر مخرج چار سو اسیں سے اور اس کا حصہ
ایک سہام اور اس کو دیکر باقی تین سہام جو بچہ تین بیٹیوں کو برابر ایک ایک پہنچ گیا اور اگر باقی سہام
ایک جنس کے وارثوں پر پوری نہ بنیں اور سمانوں میں اور انکی شمار میں توافق ہو تو
شمار کے وفق کو شوہر بی بی کے کمتر مخرج میں ضرب کریں گے مثلاً اوپر کی مثالیں بیٹیاں چھ
ہوں تو تین سہام اور پورے تقسیم ہوں گے اور تین اور چھ میں داخل ہو جسکو علم فرض
کے ایسے مقام میں توافق ہو تقسیم کر کے تین یعنی انہیں توافق بالثلث بولیں گے پس چھ کا وفق
یعنی دو لیکر کمتر مخرج شوہر یعنی چار میں ضرب کیا تو آٹھ ہوئی انہیں سے دو سہام شوہر کے
اور چھ سہام چوں بیٹیوں کے ہوئی اور اگر سمانوں میں توافق یا داخل ہو بلکہ تباہ ہو
تو کل شمار درجہ کو کمتر مخرج مذکور میں ضرب کرنا چاہیو مثلاً مثال مذکور میں تین بیٹیوں کی پانچ
ہو تو تین سہاموں اور پانچ میں تباہ ہو اسلئے پانچ کو چار میں ضرب کریں گے میں ہوں گے
پس میں سو پانچ شوہر اور پندرہ بیٹیوں کو یعنی ہر ایک کو تین تین ملینگے۔ اور اگر شوہر یا
بی بی کے ساتھ میں دو جنس کے وارث ہوں تو جن پر رد ہو سکتا ہو انکے مسئلہ کے کالو
کا طرہ اوپر گزرجکا ہو اس قاعدہ کے بموجب سمانوں سے ان کا مسئلہ نکال لینا چاہیو
پھر شوہر بی بی کو اقل مخرج سے اور اس کا حصہ دیکر باقی کو اس مسئلہ مذکورہ پر بانٹ دینا
چاہیو اگر سب سے مثلاً میت کی ایک بی بی اور چار جدات اور چھ اخیانی بنیں ہوں کہ اس وقت
میں اقل مخرج بی بی کے حصہ کا چار سو اسیں سے ایک اور اس کو دیا اور جدات کا اور اخیانی

بہنوں کا مسئلہ جو نکالا تو چھ حصہ جدات کا اور تینا لی بہنوں کا ہر مسئلہ اؤ کا مسئلہ تین سے ہوا
 اس تین پر کمتر مخج سے بچو ہوئے تین کو جو بانٹا تو پورا ہی یعنی ایک جدات کا اور دو بہنوں کا حصہ
 ہوا اب بوجہ قواعد گذشتہ انکی تقسیم کر لو یعنی ایک چار جدات پر تین تقسیم ہو سکتا ہے دو حصہ بہنوں
 پر مسئلہ اول بہنوں اور شمار حصہ دار و تین نسبت دیکھی تو چار جو شمار جدات کی ہے اور تین دن کے
 حصہ کے سهام ایک میں تباہ ہو اور چھ بہنوں کی تعداد اور دو میں جو اوکھی سهام میں داخل یعنی
 توافق بال نصف ہو تو چھ کا نصف لیلیا تین ہوئی اب دو نو تعداد دن میں جو نسبت دیکھی یعنی
 چار اور تین میں تو تباہ پایا مسئلہ کو ۳ میں ضرب کیا بارہ ہوئی اور بارہ کو اقل مخرج
 ۴ میں ضرب کیا تو ۴۸ ہوئے اس سے سب کو سهام پوری پہنچا دیکھی بارہ بی بی کو اور بارہ چار
 جدات کو یعنی ہر ایک کو تین تین اور ۲ چون بہنوں کی ہر ایک کو چار چار اور تین مسئلہ میں اس
 قاعدہ کا یاد رکھنا چاہیو کہ اول سهاموں اور تعداد میں نسبت دیکھو میں ہر بی بی کی تعداد و تین نسبت
 میں اور تین چار لکھو تین میں اول اگر کمتر مخرج سے شو ہر بی بی کی کے حصہ کے بعد باقی بچا ہوا اول
 مختلف کے سهاموں پر پورا نہ ہو مگر اس مثال میں کہ میت کی چار بیبیاں اور نو لڑکیاں اور
 چھ جدات ہوں کہ کل مسئلہ جو بیس سے ہوتا ہو مگر سهام تین میں اسلئے مسئلہ اقل مخرج
 بیسوں سے یعنی آٹھ سے کر کے ایک اونکو دیا اور سات جو بچا اونکو دیکھتے ہیں وہ لڑکیوں
 اور جدات کو سهاموں پر یعنی پانچ پر تقسیم نہیں ہوتے مسئلہ پانچ کو آٹھ میں ضرب دیا جائیگا
 ہوئی اب بیسوں کا سهام جو ایک تھا اونکو پانچ میں ضرب دیا پانچ ہوئی یہ حصہ بیسوں کا ہوا
 اور ۳۵ لڑکیوں اور جدات کے رہی یعنی ۷ جدات کی اور ۲۸ لڑکیوں کے اب ہر فریق کی
 سهام جو اپنی مستحق پر پوری نہیں ہوتے بوجہ قاعدہ سابق کے تقسیم مسئلہ کی کر کے اونکو
 پورا بانٹ دیکھی یعنی اول سهاموں اور تعداد اشخاص میں نسبت دیکھی سب جگہ تباہ پایا بیسوں
 اور لڑکیوں کی تعداد میں نسبت دیکھی تو ۹ اور ۹ میں تباہ پایا دو نو کو اسپسین ضرب کر لیا
 ۳۶ ہوئی ۳۶ اور جدات کی تعداد میں نسبت دیکھی تو داخل پایا مسئلہ ۳۶ میں اصل مسئلہ

یعنی ۴۰ کو ضرب دیا تو کل تصعیم ۱۶۰۰ ہوئے اب ہر ایک کے سہاموں کو ۳۶ میں ضرب کر لو ہر ایک کا سہام ہو جاوے گا مثلاً بیسوں کے سہام پانچ تھوڑے کو ۳۶ میں ضرب دیا ۸۰۰ ہوئی یہ حصہ چاروں زوجہ کا ہو ہر ایک ۲۰۰ پا دیگی اور جدات کے سہام ۷ تھوڑے کو ۳۶ میں ضرب دیا تو ۲۵۲ ہوئی یہ حصہ چوں جدات کا ہو ہر ایک کو ۲۲ ہونگی اور ۲۸ جو سہام لڑکیوں کے تھوڑے دن کو ۳۶ میں ضرب دیں تو ۱۰۰۸ یہ حصہ لڑکیوں کا ہو اور ہر ایک کو انہیں سے ۱۱۲ پہنچینگا۔ اگر مال کے تقسیم کرنے سے پہلے کوئی وارث درجا دہی تو مٹا سخمہ کرنا چاہیے اور اسکی صورت یہ ہے کہ پہلے اول میت کی تصعیم ہو جب تو اعد گزشتہ کے کرین اور سہام ہر وارث کا انہیں سے دیدن ہر دوسری میت کی مسئلہ کی تصعیم کرین اور جو کچھ اسکو پہلی تصعیم سے سہام ہون اور سہاموں میں اور دوسری تصعیم میں نسبت دیکھیں اگر وہ سہام دوسری تصعیم پر پورے نہ ہو تو حاجت ضرب کی ہوگی دو ذریعے تصعیم اول سے درست ہو جاوے گا مثلاً ایک شخص مری اور ما اور زوجہ اور ایک چچا وارث چھوڑی اور ہر اسکی زوجہ مری اور ایک سگابائی اور سگی بہن وارث بہن تو پہلے میت اول کے مسئلہ کو جو دیکھا تو ۱۲ سو نکلتا ہے جس میں سے چار سہام یعنی تنائی ما کو اور تین زوجہ کو اور باقی ۵ سہام چچا کو ملیں گے اور دوسری میت کی جو تصعیم کی تو تین سو ہوئی جس میں سے دو اسکو بھائی کو اور ایک بہن کو پہنچتی ہیں اور تین ہی سہام زوجہ کو تصعیم اول سے ملے تھوڑے ہیں وہ تصعیم ثانی پر پورے تقسیم ہو گئے تو اب حاجت ضرب کی نہیں مال کے ۱۲ سہام کر کے ہر میت کی ما کو اور ۵ چچا کو اور سگابائی کو دیدن۔ اور اگر دوسری تصعیم کے بعد دوسری میت ثانی کے سہام پورے نہیں تو ان دونوں میں نسبت دیکھیں اگر دو تو میں توافق ہو تو دوسری دفع تصعیم ثانی کا لیکر تصعیم اول میں ضرب کرین جسکو پہلی مثال میں امر جاوے اور ایک بیٹی اور ایک بھائی اور ایک بہن وارث چھوڑی تو پہلے میت کی تصعیم تو ۱۲ سو تھی اور تین سے ہر ما کو ملے تھوڑے اب اسکی وارثوں کی جو تصعیم کی تو چھ سو ہوئی جو جس میں سے تین اسکی بیٹی کو اور دو بھائی کو اور ایک بہن کو ملتا ہے اور اس چھ اور چار میں نسبت توافق بالانصاف

کی جو سیلے کا دفع یعنی آدھا ایک تصحیم اول میں ضرب کرینگے تو ۳۶ کل دو نو مسئلہ کی
تصحیم ہو جاوے گی اور اگر دوم تصحیم اور میت دوم کے سهاموں میں داخل ہو اور تصحیم ثانی کے
زیادہ ہوں تو اسکو حکم توافق کا ہو گا یعنی بوجب سهام میت ثانی کے دفع تصحیم ثانی کا کاکر
اور اسکو اول مسئلہ کی تصحیم میں ضرب کرنا چاہئے اور اگر تصحیم دوم اور میت دوم کے سهاموں میں
تباہین ہو تو کل تصحیم ثانی کو کل تصحیم اول میں ضرب کرنا چاہئے مثلاً مثال گذشتہ میں چار جادوی
اور ایک بیٹا اور دو بیٹیاں وارث چھوڑی تو اسکی تصحیم ۴ ہو گی اور اسکی سهام میت اول
۵۵ تھی اور ان دو نو میں تباہین ہو تو کل ۴ کو تصحیم اول ۱۲ میں ضرب کر کے ۸۸ کو دو نو مسئلہ
کی تصحیم کہینگے۔ جب معلوم ہو جاوے کہ دو نو مسئلہ کی تصحیم جہد ہوا تو میت اول کے وارثوں کے
سهام تباہین کی صورت میں تصحیم دوم کے کل میں ضرب کر داور توافق کی صورت میں اسکی دفع
میں غرض کہ جس عدد میں تصحیم اول کو ضرب دیا ہو اوسیں اسکی وارثوں کے سهام کو ضرب کر د
ماصل ضرب وارثوں کا حصہ ہوگا اور میت ثانی کے وارثوں کے سهام کو در صورت تباہین
اسکی کل مافی الید میں یعنی جو سهام اسکو میت اول سے ملے تھے اوس میں ضرب کر داور در
صورت توافق مافی الید کے دفع میں ماصل ضرب و ازان میت ثانی کے سهام تصحیم کل میں
ہوں گے۔ اور اگر حصہ ایک فریق کو میت اول کے وارثوں سے اوس عدد میں ضرب کر دوسیں
اصل مسئلہ کو ضرب دیا ہو تو ماصل ضرب حصہ ہر فریق کا ہو گا جتنا چاہئے کہ پہلو جو وارثوں
کے سهام دریافت کرنیکی ترکیب لکھی ہو اوس سے مراد کل سهام کل وارثوں کے ہیں اب
اس بیان میں ترکیب ہر فرقہ کے علیحدہ علیحدہ حصہ معلوم کرنیکی بیان کی مگر مناسخہ میں کل سهاموں
دریافت کرنیکی چند ان ضرورت نہیں ہوتی لہذا ترکیب دوم استہمال کرنی کافی ہے اور میت
ثانی کے ہر فریق کا حصہ بھی سپریم معلوم کرنا چاہئے کہ ہر وارث کے سهام کو کل مافی الید یا اسکو
دفع میں ضرب دے لینا چاہئے اب اگر ہر فریق میں سے ایک ایک شخص کا حصہ دریافت کرنا چاہیں
تو دیکھیں کہ اصل مسئلہ سے اوس فریق کو کتنے سهام ملے ہیں جتنی اسکو سهام اصل مسئلہ میں ملے

اور کو اوس فرقہ کے شمار سے نسبت لگا دین کہ اول سہ ماہیوں میں سے ایک کو گشتا ملتا ہے چنانچہ صاحب
 سر پرچی و تاجی اوس علاقہ میں سے جو اصل مسئلہ میں ضرب ہو اسی اوسکو دیدین مثلاً مثلاً بالامین
 کی چار بیانیہ اور ۹ لڑکیاں اور چھ بیویات تینیں اور کا اصل مسئلہ ہم تھا اور اوسکو ۳۵ میں ضرب
 کر کے تقسیم کی تھی ۱۰۴۴۔ اور چار زوجات کا حصہ اصل مسئلہ میں سے ۵ تھی تو پانچ میں سے ۴ کو
 کیا تو سو اسوا سو پچاسی اگر ۳۵ کو سوایا کریں تو ۴۴ ہوتے ہیں یہی حصہ ہر ایک کا ہوتا ہے لیکن
 ہر ایک کے حصہ سے ہر فرقہ کے سہ ماہیوں میں سابق دریافت کر کے اور کو اوس فرقہ کے
 پر تقسیم کر دین غایب قیمت ایک کا حصہ ہو گا مثلاً مثلاً مذکور میں چار زوجات کا حصہ پانچ ضرب
 سے ۳۵ میں سے ۱۸۰ یعنی اور اوسکو اگر ہم پر تقسیم کر دین تو خارج قیمت ۵۴ ہوتے ہیں
 حصہ ایک زوجہ کا ہے۔ اور اگر مناسبت میں دوسری زیادہ میت ہوں تو وہ منوں کی تقسیم ہو جائے گی
 ہر ایک کے اوسکو سہ ماہی میت اول کے شمار کریں اور سوم کو سہ ماہی دوم اور وہی تو اصل میں
 دین جو اوپر مذکور ہوئی۔ اگر میت کے ترکہ کو دار فرائض تقسیم کرنا ہو تو تقسیم میں سے چنانچہ ایک
 ترکہ کو پونچھ اوسکو کل ترکہ میں ضرب کر دے حاصل ضرب کو تقسیم کر بانٹ دو خارج قیمت وارث
 مذکور کا حصہ ترکہ میں سے ہو گا مثلاً مثلاً گذشتہ بالامین میت کے چار زوجات نو لڑکیاں اور چھ
 بیویات تینیں اور تقسیم ۴۴۰ اسی تھی اور حصہ ہر ایک زوجہ کا ۴۴ اور لڑکی کا ۱۱۲ اور جبہ
 ۲۴ تھا اگر ترکہ میت کا نو سو روپیہ فرض کریں اور دریافت کیا جائے کہ ہر وارث کا کیا حصہ
 ہے تو اول ایک زوجہ کا حصہ دریافت کیا یعنی ۴۴ اوسکو سہ ماہی اوسکو کل ترکہ یعنی ۹۰
 میں ضرب کیا تو ۵۰۴۴ ہوئے اوسکو تقسیم پر یعنی ۴۴۴۴ پر تقسیم کیا خارج قیمت ۲ ہوئی اور
 ۱۱۰۰ بچے انہی کے لئے کئے تو ۱۸۰۰ ہوئے انکو پہر ۴۴۰ پر بانٹا تو ۴۲ خارج قیمت
 ہوئی اور کچھ نہ بچا معلوم ہوا کہ ہر زوجہ کا حصہ دو سو روپیہ تیرہ لئے ہوئے ہیں اور لڑکی کے
 حصے ۱۱۲ کو جو ۹۰ میں ضرب دیا تو ۱۰۰۸۰ ہوئی انکو جو ۴۴۴۴ پر تقسیم کیا تو پورے ۷۷ بچے
 معلوم ہوا کہ ہر لڑکی کا حصہ سات سو روپیہ ہیں اور جبہ کا حصہ ۴۴۲ اسی اوسکو ۹۰ میں ضرب دیا تو

۸۰۰ روپے او بکو ۱۴۴۰ پر بانا تو ۳۰۰ روپے اور ۹۰۰ بچا اسکے آنے کو ۱۴۴۰
 ہوئے اور ۱۴۴۰ پر بانے ۳۰۰ روپے غایب قسمت ہوئے اس سے معلوم ہوا کہ ہر حصہ
 کا حصہ دو روپیہ دس آنے ہوتے ہیں۔ سپریم اگر قرضوں کا مختلف قرضہ میت کے
 ذمہ ہوا اور اس کا ترکہ سب کو وفاق کرے تو سب قرضہ کی تعداد کو بجائی تقسیم کرنا چاہیے اور
 ہر شخص کے قرضہ کی مقدار کو بجائی ہر وارث کے سہاموں کے اور ایک شخص کے قرضہ کو ترکہ
 میں ضرب دیکر مجموع قرضوں پر بانٹ دینا چاہیے خارج کی تعداد میں قرضہ کو یلگی مثلاً زید
 کا قرضہ میت کے ذمہ چالیس روپیہ اور عمر کا شتر روپیہ اور بکر کا اتنی روپیہ اور خالد کا
 ایک سو دس روپیہ ہے اور ترکہ میت کا کل سو روپیہ ہے تو اب کل قرضوں کی جمع کو گھڑا
 تو ۳۰۰ روپے اسکو بجائی تقسیم رکھا اب ہر ایک کا حصہ اس طرح نکالا کہ اول زید کے قرضہ
 یعنی ۴۰ کو ترکہ میں یعنی ۱۰۰ میں ضرب دیا ۴۰۰۰ ہوئے اسکو ۳۰۰ پر تقسیم کیا تو
 تیرہ روپیہ پانچ آنے اور ایک تہائی آنے کی یعنی چار بائی زید کا حصہ ہوا اور علی کا
 اور دھکا حصہ نکال سکتے ہیں۔ اگر میت کے وارثوں میں سے کوئی کچھ مال لیکر صلح کر لے
 تو اسکو ایسا سمجھ لو کہ گویا وارثوں میں تباہی نہیں اور ترکہ میں سے وہ مال نکال ڈالو
 جس پر اس صلح کی ہو اور باقی کو باقی وارثوں میں تقسیم کر دو یعنی اول تقسیم مسئلہ کی مع
 اوس وارث کے کرنی چاہئے پھر اس کے سہام تقسیم میں سے خارج کر دیئے چاہئیں
 تو گویا بعد نکالنے کے جتنے رہینگے وہی تقسیم اصل سمجھی جاوے گی اور باقی ترکہ کو بقیہ
 وارثوں میں بوجہ قرضہ معصومہ بالا تقسیم کر دینا چاہیے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

قطعہ تاریخ ختم ترجمہ از مشرح عمفی عنہ

ہوئی فقہی مسائل میں کتاب بے بغیر حسن	نہ دو سیر جس کے دیکھنے سے نفس شائق کا
سرخ شمس اس کا میں پا پا تو افس غیب ہو لیا	لکھو گنج حقائق ترجمہ کنز الدقائق کا

ترجمہ
 از
 مشرح
 عمفی
 عنہ

ترجمہ
 از
 مشرح
 عمفی
 عنہ

خاتم الطبع

احقر العباد محمد اسحق بعد حمد و صلواتہ کے عرض کرتا ہوں کہ پہلی اس سے ایک ترجمہ کتر الدقائق سے
 یہ تحفۃ العجم اس طبع میں چھپاتا ہوں کہ منقول عنہ صرف ایک کتاب تھی اور وہ بھی نہایت غلط اور یہ فقیر و دن
 و دن میں بیان موجود تھا کہ اس کی تصحیح کرنا لہذا وہ ویسا ہی چھپ کر منتشر ہو گیا پھر جو احقر نے لکھا
 اگر دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس میں کئی طرح کی غلطیاں رہ گئیں اور تذکرہ اور کچھ نوسا اس لئے
 اب نہایت ایزدی یہ کتر کی مختصر شرح کہ شاہ اہل المذہب کی فارسی شرح کا ترجمہ اور
 احسن المسائل نام بہت صحت اور درستی کے ساتھ طبع کی اور مسائل کی توضیح اور تشریح
 شرح وقایہ اور ہدایہ اور دوسری معتبر کتابوں سے حاشیہ پر کردی اور جو غلطیاں

نظر سرسری میں پائیں ان کو غلطنامہ میں مندرج کیا گیا پس برادران بینی
 سے توقع ہے کہ اگر اب بھی کسی جگہ غلطی پادین تو براہ کرم
 ساف فرما کر دعا خیر سر محروم نفع دین اور جن لوگوں
 نے پہلا ترجمہ لیا ہو وہ اس کی مسائل اس شرح کو
 مقابلہ کر کے درست فرالین السلام

علی بن ابی اللہ

برادری سند یعنی کہ اس کتاب کا طبع و تصحیح سطر عنوان و حش متضمن مادہ تاریخ و تشریح

غلط نامہ حسن و سہاوت

غلط نامہ حسن و سہاوت							
غلط نامہ حسن و سہاوت				غلط نامہ حسن و سہاوت			
صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۶۳	۵	عدت	دت	۱۰۵	۱۹	سجیم	سجیم
۱۶	۳	پانی	پاکی	۱۰۶	۲۰	کرئی	کرے
۱۹	۲۱	ظاہر	ظاہر	۱۰۶	۱۰	کیا	لیا
۲۶	۵	رفہ	دودرفہ	۱۴۵	۲	کا	.
۷	۱۶	جرات	جرات	۱۶۸	۱۵	غفلت میں غفلت میں	غفلت میں غفلت میں
۸۵	۱۱	بہی	بہی	۱۶۵	۲۱	کے	.
۹۸	۱۳	الائی	الائی	۱۸۵	۱۲	سحقون	مستحقون
غلط نامہ حسن و سہاوت							
صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱	۱۵	کو	کہ	۵۲	۱۰	ہزر	ہزار
۸	۱۱	آدی	آدی	۵۲	۱۲	ہوا	ہویا
۱۳	۱۶	خو	جو	۵۸	۲۰	طلاق آزادی	طلاق و آزادی
۱۵	۱	عمر و معلوم	عمر و معلوم	۵۹	۲	عذاب	عذاب
۳۱	۱۴	رسی	آہی	۶۲	۱۵	خریدے	خریدے
۴۳	۹	کرارے	کرارے	۶۳	۱۶	ہوئی ہو	ہوئی
۴۶	۲	دیتے	دینے	۸۳	۱۴	چہیتی	چہینے
۷۷	۱۱	ہوا	ہونا	۹۲	۱۴	دی	دینی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۹۳	۵	تے	تے	۱۵۱	۱۹	مرد	مرد
۱۱۱	۱	دستپر	دستپر	۱۵۶	۱۰	راہ پر	راہ پر
۱۲۵	۱۱	اللہ	اللہ	۱۶۲	۱۸	ورد	ورد
۱۳۶	۱	چوڑ	چوڑ	۱۸۳	۲۰	لی	کی
۱۴۵	۸	دیش	دیش	۱۹۳	۶	اخیاقی	اخیاقی
۱۴۶	۱۵	ذی کے	ذی کے				

ساجان مطابع کھنڈ تسمین عرض کر کہ کوئی صاحب طاباعت تسمیم کو قصد بیع نسخہ نہ انفرادین ۴

